

تراثنا

# رسائل ابن سبّين

لأبي محمد عبد الحق بن سبّين المرسي الأندلسي

٥٦١٣ — ٥٦٦٩ هـ

حققه وقَدّم له الدكتور

عبد الرحمن بَرَوِي

المؤسسة المصرية العامة للتأليف والأنباء والنشر

الدار المصرية للتأليف والترجمة





تراثنا

# رسائل ابن سبّعين

لأبي محمد عبد الحق بن سبّعين المرسي الأندلسي

حققه وقَدّم له الدكتور

عبد الرحمن بَرَوِي

للمؤسسة المصرية العامة للتأليف والانباء والنشر  
الدار المصرية للتأليف والترجمة





فہرست

قصيدة

١	٢٠٠	٣٠٠	٤٠٠	٥٠٠	٦٠٠	٧٠٠	٨٠٠	٩٠٠	تصدير عام...
—	١٠٠	٢٠٠	٣٠٠	٤٠٠	٥٠٠	٦٠٠	٧٠٠	٨٠٠	هذه النشرة

## الرسائل

[illegible]



# تصدير عام

ابن سبيع

- ١ -

حياته ومذهبه

يحق للمغرب أن يعتز بابن سبيع واحداً من بين أعظم أقطابه الروحيين . فهو وإن ولد في مرسية بالأندلس سنة ٦١٣ هـ ( ١٢١٦/٧ م ) من أسرة نبيلة وافرة الغنى هي أسرة ابن سبيع التي تذكر بعض المصادر أنها تصعد في نسبها إلى النبي ، وقضى مطلع شبابه في الأندلس ، حيث تعلم العربية والأدب ونظر في العلوم العقلية وأخذ التصوف عن أبي اسحق ابراهيم بن يوسف بن محمد بن الدهاق ، فإنه قضى الفترة الخصبية من حياته الروحية في المغرب ، وفيه أيضاً ألف معظم رسائله ، وجرت له المناظرات العنيفة مع فقهاء المغرب من أعداء الفلسفة والتصوف ، فظهرت عليهم حجته وخصمهم بمتانة استدلاله وسعة اطلاعه . حتى إن أحد تلاميذ ابن سبيع ، وامله يحيى بن محمد بن أحمد بن سليمان قال في رسالة دافع فيها عن أستاذه وسمّاها « بالوراثه الحمديه والفصول الذاتية » إن من بين الأدلة على أنه كان لابن سبيع الوراثة الحمديه أن ابن سبيع « كان من بلاد المغرب ، والنبي عليه السلام قال : « لا يزال طائفة من أهل المغرب ظاهرين إلى قيام الساعة » . وما ظهر في بلاد المغرب - هكذا يتابع تلميذه الدفاع - رجل أظهر منه ، فهو المشار إليه بالحديث ثم [ إن ] ... أهل المغرب أهل الحق ، وأحق الناس بالحق . وأحق المغرب بالحق علمائهم لكونهم القائمين بالقسط . وأحق علمائهم بالحق محققهم وقطيعهم الذي يدور الكل عليه ويُعول في مسائلهم ونوازلهم ، السهلة والعريضة ، عليه . فهو [ أي ابن سبيع ] حق



المغرب ، والمغرب حق الله تعالى<sup>(١)</sup> ،

انتقل ابن سبين إلى العداوة ، أعنى المغرب ، وهو دون العشرين . فأقام أولاً في سبتة هو وجمع من أصحابه وأتباعه الذين كانوا قد بدأوا ياتفون حوله وهو لا يزال في الأندلس . وشاعت شهرته بالزهد والعلم ، فأعجبت به سيدة غنية من أهل سبتة وطلبت إليه الزواج منها ، فتزوجها . وأقامت له في بيتها زاوية للعبادة . ويظهر أن شهرة ابن سبعين بالفلسفة قد استطارت في الآفاق ، بدليل ما ورد في مستهل كتاب « المسائل الصقلية » ، وهي المسائل التي كان الامبراطور فردريك الثاني ملك النورمانديين في صقلية قد وجهها إلى علماء المسلمين « تيسكيتا لهم » فيما يزعم المقرئ ، أو للاستفادة وحب الاستطلاع لما كانت عليه شهرة المسلمين حينئذ بالفلسفة والعلم كما نرى ، وهذه الأسئلة الفلسفية وجه فردريك الثاني نسخاً منها إلى المشرق ومصر والشام والعراق والدروب واليمن ، لكن رجعت أجوبة حكماء المسلمين بمسلم يرضه [فريدريك الثاني] . فسأل عن أفريقية [ = تونس ] ومن بها فقيل له إنها عريّة من هذا الشأن [ أى من الفلسفة ] ، وسأل عن المغرب والأندلس فقيل له إن بها رجلاً يعرف بابن سبعين . فكتب [فردريك] للخليفة الرشيد من أولاد عبد المؤمن في أمرها . فكتب أمير المؤمنين لعامله بسبتة ، وهو : ابن خلاص ، أن ينظر في الرجل المذكور أن يردّ الجواب على الأسئلة . وكان ملك الروم ( يعنى فردريك ) قد وجه جفنأ فيه رسوله وجملة مال . فاستدعى ابن خلاص الامام قطب الدين وأوقفه على الأسئلة بأمر الخليفة ، فضحك ( ابن سبعين ) . . . . وألزم نفسه الجواب . فدفع له ابن خلاص المال الذي جاء به رسول ملك الروم . فردّه ولم يقبله وقال : إنما > أجيب < عنها احتساباً لله وانتصاراً للملة الاسلامية ، ثم قرأ قوله تعالى :

(١) المقرئ «نفع الطيب» ١ / ٤١٦ ؛ القاهرة ١٣٠٢ هـ :

« قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » . وجاوبه . فلما بلغ الجواب للملك ( فردريك ) أرضاه ووجه بصلة عظيمة فرُدَّت عليه كالأولى » .

وهذه المسائل الصقلية التي سأل عنها فردريك الثاني علماء المسلمين هي :

المسألة الأولى عن العالم : هل هو قديم أو مُحدث . والثانية عن العلم الإلهي : ما هو المقصود منه ، وما مقدماته الضرورية إن كانت له مقدمات . والثالثة عن المقولات أى شئ هي ، وكيف يتصرف بها في أجناس العلوم حتى يتم عددها ، وعددها عشر ، فهل يمكن أن تكون أقل ، وهل يمكن أن تكون أكثر ، وما البرهان على ذلك . والمسألة الرابعة عن النفس : ما الدليل على بقائها وما طبيعتها ، ويتفرع عن هذه المسألة الأخيرة سؤال عن أين خالف الاسكندر الأفروديسي أرسطوطاليس .

ويظهر أن المكانة التي نالها ابن سبعين بهذا الجواب قد أوغرت صدور الفقهاء عليه . فراحوا يتهمونهم بالكفر ، مما اضطر حاكم سبته ، ابن خلاص ، إلى طرده منها . فسكن في بجاية مدة ، فلم يطب له المقام نظراً لاغراء الفقهاء به ، ونحريضهم عليه ، وحسبهم له من كثرة أتباعه ومريديه ، فضلاً عما بدا في كتاباته وأقواله من كلمات غريبة تشتم منها رائحة الكفر ، وقد أشاعوا عنه أنه قال : لقد تحجّر ابن آمنة واسعاً بقوله : « لا نبي بعدى » . فيقال إنه نفي من المغرب بسبب هذه الكلمة<sup>(١)</sup> . وكان خروجه من المغرب سنة ٦٤٢ ، وهو في الثلاثين من عمره . ومعنى هذا أنه أقام بالمغرب حوالي خمس وعشرين سنة ، فيها ألف جل كتبه إن لم يكن كلها ، باستثناء كتاب « بد العارف »

---

(١) ابن شاطر الكتبي : « فوات الوفيات » ج ١ ص ١٧ القاهرة سنة ١٩٥١ ، طبعة الأستاذ محيي الدين عبد الحميد .

الذى قيل<sup>(١)</sup> إنه ألفه « وهو ابن خمس عشرة سنة » ، وإن كان في ذلك صعوبة ، وهى كونه في هذا الكتاب أشار إلى « المسائل الصقلية » ( ورقة ١٤٩ من مخطوط جاز الله باستانبول ) . وهو لا يمكن أن يكون قد ألف « المسائل الصقلية » قبل سنة ٦٣٠ هـ ، وهى السنة التى تولى فيها أبو محمد عبد الواحد الرشيد الملك في المغرب . فمن الأرجح إذن أن ابن سبعين ألف « بد العارف » في المغرب أيضاً ، وبهذا يكون قد ألف القسم الأكبر من رسائله وكتبه في المغرب . بل لا نعرف أنه ألف شيئاً بعد رحلته عن المغرب فيما عدا الرسالة التى بعث بها أهل مكة يبايعون فيها السلطان المستنصر بالله تعالى أبا عبد الله محمد بن السلطان زكريا عبد الواحد بن أبي حفص ملك إفريقية وما إليها ( تولى الملك في تونس سنة ٦٥٧ هـ حتى سنة ٦٧٤ هـ ) ، وعلى رأسهم شريف مكة أبو نعيم محمد الأول ( الذى كان شريفاً على مكة من شوال سنة ٦٥٢ إلى صفر سنة ٧٠١ ) ، فهذه الرسالة بالبيعة كانت من إنشاء ابن سبعين ، وقد سردها ابن خلدون بحملتها .

ارتحل ابن سبعين إذن عن المغرب فلجأ إلى المشرق . فر بمصر ، وأقام بها مدة قصيرة فيما يبدو ، لأن هدفه الأول كان الحج . فقصده مكة ، وهناك لقي من شريف مكة ، أبي نعيم محمد بن أبي سعد الذى أصبح شريفاً على مكة في شوال ٦٥٢ ، عطفاً ورعاية وشاع صيته بين أهل مكة بسبب سخائه ، فإن أهل مكة كانوا يقولون عنه « إنه أنفق فيهم ثمانين ألف دينار<sup>(٢)</sup> » ، وبسبب علمه وكثرة أتباعه . وظل في مكة معتمراً ، ويقوم بالحج في موافقته . وكان أهل مكة يعتمدون على أقواله ، ويهتمون بأفعاله .

( ١ ) قال ذلك تلميذه يحيى بن محمد بن سليمان فيما نقله المقرئ ١ / ٤١٦

( ٢ ) « نوات الوايات » ١ / ٥١٧ .



ويختلف الرأي في سفره إلى المدينة ، فبعضهم ينكر ذلك ، لأنه فيما روى أبو الحسن ابن برغوش التلمساني ، وشيخ المجاورين بمكة ، وكانت له به معرفة تامة ، كان إذا قرب من باب من أبواب مسجد المدينة يُهراق منه دم كدم الخيض<sup>(١)</sup> ، أو لأنه عاقه الخوف من أمير المدينة عن القدوم إليها .

ويظهر أن ابن سبعين كان بسبب موقفه السياسي مضطراً إلى الإقامة بمكة . فقد قال حين سئل عن سبب إقامته بمكة : « انحصرت القسمة في قعودي بها ، فإن الملك الظاهر يطلبني بسبب انتمائي إلى أشرف مكة ؛ واليمن صاحبها لي في عقيدة ، ولكن وزيره تحشوى بكرهني » . وصاحب اليمن كان آنذاك الملك المظفر شمس الدين يوسف بن عمر ( الذي تولى الملك في اليمن في ذي القعدة سنة ٦٤٧ حتى رمضان سنة ٦٩٤ هـ ) .

فظل ابن سبعين في مكة حتى توفي بها يوم الخميس تاسع شوال سنة ٦٦٩ هـ<sup>(٢)</sup> ، واختلف في كيفية وفاته . فذكر ابن شاكر الكندي في « فوات الوفيات » قال : « سمعت عن ابن سبعين أنه فصد يديه ، وترك الدم يخرج حتى تصفى » ( ٥١٧/١ ) .

\*\*\*

ولم يكن قد نشر من مؤلفات ابن سبعين غير كتاب « الكلام على المسائل الصقلية » نشره شرف الدين يلتقايا في بيروت سنة ١٩٤١ ، ثم قمنا نحن بنشر رسائل ابن سبعين فنشرنا منها حتى الآن : « رسالة النصيحة » أو « النورية » ، ثم « عهد ابن سبعين » ،

(١) المقرئ ٤١٧/١ .

(٢) في « فوات الوفيات » ٥١٧/١ أنه توفي في ١٨ شوال سنة ٦٦٨ هـ ، وفي البداية والنهاية لابن كثير ٢٦١/١٣ أنه توفي في ٢٨ شوال سنة ٦٦٩ هـ ، ومثله في « شذرات الذهب » ٢٢٩/٥ . ويوافق على سنة ٦٦٨ هـ : ابن تفرج بردي ، « المنهل الصافي » ، المخطوط رقم ٢٠٧١ عربي باريس ورقة ٣٤ ، والصفدي ، المخطوط رقم ٢٠٦٦ باريس ورقة ١١٢٩ - ١٣٠ ب .

ثم « الإحاطة » ، وها نحن أولاء في هذا الكتاب نلشر ما بقى لنا من رسائله ، وسنمقب عليها بنشر كتاب « بدُّ العارف » وهو أكبر كتبه حجاً . ولا بن سبعين طريقة في الكتابة غريبة : فكلامه مفكك ، قليل الاتصال ، حتى قال قاضى القضاة تقي الدين بن دقيق العيد : « جالست مع ابن سبعين من ضحوة إلى قريب الظهر وهو يسرد كلاماً تعقل مفرداته ، ولا تعقل مركباته<sup>(١)</sup> » . وكذلك يتسم كلامه بكثرة ما يرد فيه من « أَلغاز وإشارات بحروف أبجد » وله تسميات مخصوصة في كتبه هى نوع من الرموز ، كما قال صاحب « عنوان الدراية<sup>(٢)</sup> » .

فن كلامه الغريب مثلاً ما يكرره في كتاب « الإحاطة » من عبارة : « إيه ا » أوقوله : « الله فقط » ، وتكراره لكلمة « إيه » اثنتى عشرة مرة في سطر واحد ، واستعماله حروف أبجد بطريقة من الصعب استخراجها ، كقوله في رسالة « الألواح » : « علمه فى الإنسانية إنسان ، وفى ح ح ، وفى ن ن ، وفى ج ج ، وفى العالمية علم ، وفى العاقلة عقل » .

ومن أغرب كلامه الشاطح قوله فى ختام « الرسالة الفقيرية » : « السلام على المنكر والمسلم ، والعالم والمتعلم ، والغالط والمتغالط » ( ص ٢٤٢ من المخطوط رقم ١٤٩ تصوف تيمور ) .

ولأخذ فى شرح المعانى الرئيسية فى مذهب ابن سبعين .

### وحدة الوجود

وأول هذه المعانى وحدة الوجود ، وبسببها كان أغلب الهجوم عليه من معاصريه ومن

(١) « فوات الوفيات » ١/ ٥١٦

(٢) أورده المقرئ ١/ ٤١٩ .

كبار الفقهاء مثل ابن تيمية الذي طالما هاجمه في رسائله<sup>(١)</sup>، وفي موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول<sup>(٢)</sup>.

فابن سبعين يرى أن آية الله، أي وجوده، هي دأول الآليات وآخر الهويات، وظاهر الكائنات، وباطن الأبديات، (الرسالة الفقيرية، مخطوط تيمورس ٢٣٤) «ولا حتى على الحقيقة إلا الله»، «ولا واحد على الحقيقة إلا الله»، «إلا الحق»، «إلا الكل»، «إلا الهو هو»، «إلا المنسوب إليه»، «إلا الجامع»، «إلا الأيس»، «إلا الأصل»، «إلا الواحد» (الموضع نفسه).

ويشرح ابن سبعين في كتاب «الاحاطة بالمعارج التي يرتفع فيها السالك حتى يصل إلى معاناة هذه الوحدة المطلقة. في المرحلة الأولى يتأمل السالك الذوات عرية عن المادة، فيرى الوجود «يسيل ولا يقف، ويستمر ولا يختلف». وفي الثانية يكثر من فرض الاتحاد بالقوة الوهمية، وفائدة هذا الاتحاد ضبط النفس بعبطة وهمية، عسى أن تقل حركتها، فيصح له «الشعور في الضمير بالوحدة المخطوفة بالقوة النازلة من القصد إلى فيض الهوية»، وهذه الوحدة المخطوفة مجرد إيدان بالوحدة الحقيقية. وفي المرحلة الثالثة يطرح البراهين العقلية والأفيسة الصناعية والنفسية وجميع أنحاء المقدمات التي بين أيدي الناس، وباجملة يطرح المنطق العقلي المشائي ويجعل من هذا الإهمال المنطق المشائي مقدمة ثم يجعل من التوحيد - الذي لا يصح معه توحيد بل يكفر به توحيد من لا يعاونه - مقدمة أخرى. والحد الأوسط هنا خير الأمور، والأصغر الوقار، والأكبر التفريد. فالنتيجة هي العبطة الروحية. وهذا النوع من القياس هو استخارة، والبرهان هنا معناه انتظار الفتج من الله. ولا عليه أن يصيبه جنون في هذه اللحظات، لأنه في عالم أكل، شرطه الأساسي هو الجهل بالعالم الذي ليس إياه.

(١) ابن تيمية: «مجموعة الرسائل والمسائل»، ج ١ ص ١٧٨. (٢) ج ١ ص ٤



ذلك هو طريق النفوس القوية ، المفطورة على التصوف أما النفوس العادية فلها طريق آخر : تبدأ بتصفّح أحوال الملة وأحوال وضمها . لكن ليس عليه أن يوغل فيها شأن الفقهاء ، لأن غرضه أن ينال الإدراك المتوحد ، لا أن يتشتت في الظاهر والفروع والجزئيات .

وبعد هذا عليه أن يفرض على وهمه تصور الفيض لكي ينقطع عنه الاستناد إلى العلم المنقول ، ويتصل بالصورة الحاضرة ، أعني بواردات الحال والوقت ، فإن الصوفي الحق يجب عليه أن يحيا في الحاضر باستمرار ، وأن يطرح الماضي ، إن حياته ووجوده في حاضر مرمدي مستمر .

فإن استطاع أن يصل ، فيها ونعمت . وإلا فليرحل إلى شيخ يدبره بخواص الأسماء الإلهية القائمة به . فإن نال ما يريد ، وإلا فليرحل إلى غيره يدبره بالتصريف . وفي هذه المرتبة ينبغي للصوفي أن لا يقبل العبارة ولا الإشارة ، ولا اللطيفة ولا الدقيقة ولا الحقيقة ، إلا من جهة الشعور والنصيب الإلهي ، أي يجب عليه أن يحيا الأحوال في نفسه تجارب حية ذاتية له ، وأن يشعر بأنها من مدد الله .

ولهذا ليس له أن يقول : إني أعلم الوجود وأحيط بالموجودات ، فهذه معرفة عقلية فلسفية ، بل عليه أن يقول : أنا أجد الوجود وأنصرف في الموجودات . وعليه أن يتابع هذا الذوق حتى يجد الذوات المجردة من تطوره ، أي أن يشعر بأن المعقولات من حاله ، وأن الممكن من وهمه ، والحال من خبره ، والواجب هينه ، والرب المألوف حرفاً من حروف دينه الذي فرضه على نفسه لا الذي فرض عليه ، فإن دينه المفروض عليه قد نسخه دخوله في مضمار التصوف السالك . هنالك يدرك أن كلام الله معناه افتقار الذات إلى تعين ماهيتها حالاً وخبراً ، وأن مشاهدته بسكون أخباره هي هوية وآنية ، أي ماهية ووجود .

فإذا ما تنقل السالك في عالم الأفلاك وما تحت فلك القمر من إنسان وحيوان ونبات ، وحلل وقسم ، ثم ركب ووصل ، وتخلص من القسمة ، هناك إذا رجع إلى نفسه وجد فيها جميع مافي عالم الأفلاك وما تحت فلك القمر بوجه الطف ، إذ يرى نفسه شبه نموذج لهذه العوالم .

هذه العملية الكبرى التي يشاهد فيها السالك أنه محيط بالكل والكل محيط به ، وأن الكل فيض لواحد ، بسمها ابن سبعين بالإحاطة ، ويقصد بها الوجود كله بوصفه وحدة واحدة .

في هذه الإحاطة يختلط الزوج مع الفرد ، ويتحد النجوى مع الورد ، وبالجملة : في الإحاطة يكون السبت هو الأحد ، « الموحد هو عين الأحد » ، ويوم الفرض هو يوم العرض ، والذهب من الزمان هو الحاضر ، والأول في العيان هو الآخر ، والباطن في الجنان هو الظاهر ، والمؤمن في الجنان هو الكافر ، والفقير هو الغني » . ( ص ١٦ من نشرتنا . مدريد سنة ١٩٥٨ ) .

وهذا الاتحاد بين الأضداد ، وهذه الإحاطة بما تجمع من موضوعات ونقائضها تذكرنا بنظرية هيجل في « التصور » ، وفيها دياكتيك حي متطور ، ولكن في عالم روحاني ، لا عقلي كما هي الحال عند هيجل . والعبارات التي ذكرناها تنعوى على كثير من المذاهب الجريئة . فقله : « الموحد هو عين الأحد » هو بعينه قول العلاج : « أنا الحق » . وقوله إن الذهب من الزمان هو الحاضر هو قول بفكرة الحاضر السرمدي l'éternel présent التي أقام عليها الفيلسوف الفرنسي المعاصر « لوى لافل » L.Lavelle فلسفته الروحية .

وإن فمذهب ابن سبعين هو اتحاد الأضداد ، ويلد له دائماً أن يتغنى به في كل رسائله ، خصوصاً في « الفقيرية » وفي « الإحاطة » . فهو يطلب من السالك في « الإحاطة »

أن يقول : « سبحان الفرد الزوج ، الحضيض الأوج » (ص ١٧) ، أى أن يجمع دائماً بين الأضداد فى الوجود ، فالوجود يجمع بين الضدين ، بخلاف ما يزعمه المنطق الأرسطى وفى هذا بذور قوية لوضع ديالككتيك . ولو كان ابن سبعين توسّع فى هذا الباب ، وطبق هذا الديالككتيك على الوجود العيى ، لكان مبدئياً بهيجلاً والديالككتيك طائفة . لكنه كان يحول فى ميدان الالهيات وحدها ، وكان هدفه التوحيد المطلق ، أى القول بالوحدة المطلقة فى الوجود ، وأنه ليس ثمّ غيرٌ ولا سوى ، بل كل شيء هو الله ، أو على حد تعبيره فى « الإحاطة »<sup>(١)</sup> : « ليس إلاّ الأيس فقط » (ص ٢٣) أى ليس إلاّ الوجود فقط ، وهو هو الله الله ، ويكررها مراراً . ويلخص كل مذهبه فى هذه العبارة : « إيه ! الله فقط لا شك فى ذلك ! » - وهى عبارة سيكررها مئات المرات فى مختلف رسائله . ومعناها أن ليس ثمّ وجود إلاّ الله فقط .

وهذه الوحدة المطلقة يؤكدها ابن سبعين ضد كل محاولة للتمييز حتى عند الصوفية القائلين بالتوحيد . فإنهم يميزون بين توحيد الذات ، وتوحيد الصفات ، وتوحيد الأفعال وهذه التمييزات التى وضعوها هى فى نظر ابن سبعين أوهامٌ فى أوهام ، كما قال فى رسالة « خطاب الله بلسان نوره » . ولهذا ينتهز هذه الفرصة فيحمل على سائر الطوائف . فيحمل على الفلاسفة فى قولهم بمالم العقل وعالم النفس وعالم الطبيعة ، والأول والعلّة والواجب بذاته ، فهذه التفرقات كلها من مفروضات الأوهام ، « وذلك أنهم تظهر لهم من الحقيقة جملة مدركات وهمية بالمدرك العظيم الذى يظهر لهم ، وهو أجل من غيره » . ولهذا لا يستطيعون وصف الله إلاّ بالسبب كقولهم : عالم بعلم لا كالعالم ، حىّ بحياة لا كالحيّة - أما الفقهاء فلا مرتبة لهم ، « لأنهم زعموا أن الأعمال هى المرتبة الشريفة لا من حيث الخلاص النفساني وما بعد العمل وفائدة التجرد والتخلق وأسرارها الباطنية ،

(١) وترد أيضاً فى « الفقيرية » ص ٢٣٤ من مخطوط التيمورية .



بل من حيث الحكاية ، وتلك الحكاية مكذوبة على المعلم أو محرّفة أو منقولة على غير وجهها . . . ومع هذا هي عندهم في الخبر لا في الأثر ، وفي المدرسة لا في حقيقة المدرّس ، وفي الكتاب لا في الكاتب ، وفي الكاغد لا في الضمير<sup>(١)</sup> .

يأخذ ابن سبعين على الفلاسفة إذن أنهم يضطرون إلى القول بفروق لا محل لها ولا محصل وراءها ، ويجرّم ذلك إلى الوقوع في صفات السلوب حينما يريدون تحديد صفات الله . يأخذ على الفقهاء أنهم يتعلقون بالظاهر ، بالأعمال الخارجية ، ولا يهتمون بخلاص الباطن ، خلاص النفس ؛ ولا يدركون سرّ التجرّد ، أي الفقر ؛ ويتعلقون بأحاديث إمّا مكذوبة ، أو محرّفة أو منقولة على غير وجهها . ولا يعنيه التمثل بالنبي ، بل التعلق بما شاع من أقواله ؛ ويحرصون على التمسك بما في الكتب ، لا بما في ضمائر الكتاب ؛ ويتشبهون بالمدرسة ، أي بالآراء المجرّدة ، لا بالحقيقة الحية العينية لصاحب الآراء ، أي المدرّس . وهذه دعوة من ابن سبعين إلى التعلق بالنبي بوصفه النموذج العيني الأعلى الحي لا بمنعنات الفقهاء والمحدثين .

إن ابن سبعين ينظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم على أنه نور ، استناداً إلى قول النبي " اللهم اجعل لي نوراً في قلبي ، ونوراً في جسمي ، ونوراً في شعري ، وتنبّع جوارحه كلّها ، ثم قال : « واجعاني نوراً » . والنبي لما توفى طلب الرفيق الأعلى عند موته ، وهو محلّ الأنوار ، وروح النبي هناك ، فهو نور ، ومع أنوار . ولهذا يكرس ابن سبعين رسالة خاصة « في أنوار النبي » ، لأن للنبي أنواراً تختلف باختلاف متعلقاتها ومضافاتها ، ومن حيث الأقل والأكثر ، والأشد والأضعف . وعدّة أنواره التي يعدّها ابن سبعين ثلاثة وثلاثون . فالأول

نور العزّة ، وهو نور الشهادة التي تقال مع شهادة الله . والثاني نور الغاية الإنسانية ، وهي الإسراء ، والإسراء إلى المسجد الأقصى معناه بلوغ الغاية ، الذي وصل به إلى محل الكرويين ثم إلى آخر العمارة الروحانية والجسمانية . والثالث نور الإدراك فإنه أدرك الله وأبصره . والرابع نور النبوة ، وهو ما ظهر له من الآيات وما تحدى به من المعجزات . والخامس نور النشأة ، وهو الذي كشف له مكانته وعناية الله به وحفظه . والسادس نور السابقة ، فقد كان نبياً وآدم بين الماء والطين كما جاء في الحديث والسابع نور الذئير ، وهو الذي كشف له عن الخصوصية المكتوبة ورسم اسمه في الله وكتب بالنور . والثامن نور التدلل ، الذي كشف له عن مقام القرب وهو قوله تعالى : « ثم دنا فتدلى » ، فكان قاب قوسين أو أدنى . والسابع نور التركيب الذي كشف له عن الغاية العظمى في التوحيد . والعاشر نور المولد . والحادي عشر نور الخليفة . والثاني عشر نور التربية . والثالث عشر نور الانتقال وهو النور الذي كان يُبصر في عين أبيه وأمه . والرابع عشر نور النهاية ، فهو نور الله تعالى الذي ختم به النبوة الخ . وهكذا يستمر ابن سبعين في تعداد أنوار النبي ، ويختتمها بقوله إن النبي هو النور المحض <sup>(١)</sup> .

وإذا كان كلام ابن سبعين يذكرنا هنا « بمشكاة الأنوار » للغزالي ، فإنه لا يريد منا أن نقول إنه تأثر بواحد من الفلاسفة أو الصوفية المسلمين السابقين ، لأنه لا يكن لهم أي احترام أو تقدير . إنه ينقدم في كل فرصة لتسنع له ، نقسداً قاسياً لاذعاً ، مُبالغاً فيه .

لقد هاجمهم أولاً « في بدّ العارف » ( ص ٨٦ من مخطوط جاز الله رقم ١٢٧٣

(١) راجع « رسالة في أنوار النبي » في مخطوطة التيمورية ص ٢١٧ - ٢٢٥ .

== ورقة ٣٨ ب في مخطوط برلين رقم ١٧٤٤ [ Wetz. II, 1524 ] ، أى في مطلع شبابه .  
 فنقد ابن رشد لشدة افتتانه بأرسطو وتقليده الأعمى له حتى لو سمع أرسطو يقول إن  
 القائم قاعد في زمان واحد لقال هو أيضاً بذلك واعتقده ، وابن رشد « قصير الباع ، قليل  
 المعرفة ، بليد التصور غير مدرك » ، غير أنه إنسان « جيد قليل الفضول » ، ومنصف  
 وعالم بمجزه » .

ويقرر ابن سبئين أن ابن رشد لا أصالة له لأنه مقلد لأرسطو . وحكمه عليه بالجملة  
 حكم صحيح ، فيما عدا كلامه في فلة معرفته وبلادة تصوّره ، فإن ابن رشد كان واسع  
 الأطلاع . ولكن يظهر أن ابن سبئين يقصد بقلّة معرفته : جهله بعلوم أهل الحقيقة ، أعنى  
 بعلوم المكاشفة الصوفية الذوقية .

ويأخذ علي الفارابي أنه تناقض واضطرب ، فهو يقول بآراء مختلفة بحسب  
 الكتب المختلفة ، كما حدث فيما يتعلق باعتقاده في بقاء النفوس . لكنه يقدره  
 ويقول إنه ، أى الفارابي ، « أفهم فلاسفة الإسلام وأذكرهم للعلوم القديمة » ، وهو  
 الفيلسوف فيها لا غير ، ومات وهو مدرك ومحقق . وحكم ابن سبئين على الفارابي في  
 غاية النفوذ والدقة .

أما خصمه الألد فهو ابن سينا ؛ فهو يرى أن ابن سينا دموه ، مُسفِسط ، كثير  
 الطعننة ، قليل الفائدة ؛ وماله من التآليف لا يصلح لشيء . ويَزعم أنه أدرك الفلسفة  
 المشرقية ، ولو أدركها لتضوّع ربحها عليه . وحكم ابن سبئين هذا على ابن سينا ، رغم  
 قسوته ، صحيح نافذ . فإن ادعاءات ابن سينا ، كما نراها في مختلف كتبه ، خصوصاً  
 في مقدمة « منطق المشرقيين » ، ادعاءات جوفاء لم يحقق منها شيئاً . وقد أصاب  
 ابن سبئين الحقّ كل الحق حين قال إن ابن سينا يزعم أنه أدرك الفلسفة المشرقية ، ولو صح

هذا لأفشأها وعرفنا ما هي . والواقع أن الفلسفة المشرقية المزعومة لا حقيقة لها ، كما أثبتنا ذلك في تصدير كتابنا « أرسطو عند العرب » .

وحلل ابن سبعين حقيقة الغزالي تحليلاً عميقاً فقال إن « الغزالي لسانٌ دون بيان ، وصوتٌ دون كلام ، وتخليطٌ يجمع الأضداد ، وحيرةٌ تقطع الأكباد . مرةٌ صوفي ، وأخرى فيلسوف ، وثالثةٌ أشعريٌّ ، ورابعةٌ فقيه ، وخامسةٌ مُحَيَّرٌ <sup>(١)</sup> . وإدراكه في العلوم القديمة أضعف من خيط العنكبوت . وفي التصوف كذلك لأنه دخل الطريق بالأضطرار الذي دعاه لذلك من عدم الإدراك » . لكنه يعقب على ذلك بإضافه فيقول : « وينبغي أن يعذر ، ويشكر لكونه من علماء الإسلام على اعتقاد الجمهور ، ولكونه عظم التصوف ومال يالجملة إليه ، ومات عليه بحسب ما أعطاه كلامه وفهم من أغراضه » . ثم يدلي برأى غريب خليق بأن يهتم به الباحثون ويبحثوا في صحته بمناسبة الاحتفال بالغزالي وهو قوله إن الغزالي « كتابه على أكثر ما يظهر في أكثر كلامه هو « رسائل إخوان الصفا » ، فإنه في الفلسفة ضعيف مثل أصله » . فإننا لا نعلم أن أحداً اهتم بتحقيق الصلة بين الغزالي وبين آراء أصحاب « رسائل إخوان الصفا » .

ونرى ابن سبعين مرة أخرى في « الرسالة الفقيرية » يهاجم الفلاسفة الإسلاميين جملة في عبارة واحدة هم وأستاذهم أو معلمهم الأول أرسطو . فيستعين من « توقف أرسطو وتشتيت مسائله الإلهية » خاصة — فإن غيرها من سائر العلوم أحكمها ولم يغلط فيها إلا في القليل — ومن شكوك المشائين ، وحيرة أبي نصر [ الفارابي ] ، وعمويه ابن سينا في بعض الأمور ، واضطراب الغزالي وضعفه ، وتردد ابن الصائغ ، وتنويع ابن رشد ،

(١) في مخطوط جاز الله : محبدا .

« وتلويحات » السهروردي مؤلف « حكمة الإشراق » والتلويحات بمذهب أفلاطون ،  
وتشويش ابن خطيب الريّ [ أي الفخر الرازي ] .

وفي هذا النقد نجد كما لاحظ الأستاذ ماسينيون أول محاولة لنقد نفسي لتاريخ  
الفلسفة الإسلامية<sup>(١)</sup> .



وابن سبعين شخصية فذة فريدة في نظراتها الإنسانية العامة . فهو رجل إنساني عالمي  
غير مقيد بقيود دار العقيدة ، بل يسير على نفس النهج الذي اختطه الحلاج من قبل ،  
حينما ارتحل عن بلاد الإسلام خارج منطقة شفاعة النبي كما يقول الأستاذ ماسينيون ،  
لأنه « صار يفكر في الإنسانية كلها ، عبر الأمة الإسلامية ، كما يلقيها هذا الشوق  
الغريب إلى الله ، الشوق الصابر الرصين<sup>(٢)</sup> » . كذلك يروي « أن ابن سبعين كان يريد  
الذهاب إلى الهند ، وقال إن أرض الإسلام لا تسعه<sup>(٣)</sup> » لكنه لم يقم بهذه الرحلة . فإن  
صحّ هذا القول فإنما قصد به إلى ما قصده الحلاج من أن رسالته الروحية يجب أن  
يعمّ خيرها كل البشرية ، دون تفرقة بين دين ودين ، ووطن ووطن . وهي النظرة  
التي عبّر عنها ابن عربي في أبياته المشهورة :

لقد صار قلبي قابلاً كل صورةٍ      فرعى لغزلانٍ وديرٍ لرهبان  
وييت<sup>١</sup> لأوثانٍ وكعبة طائفٍ      وألواح توراة ومصحف قرآن

(١) راجع مقاله عن « ابن سبعين » والنقد النفسي في تاريخ الفلسفة الإسلامية »

في تذكّار هنري باسيه ، باريس سنة ١٩٢٨ ، ج ٢ ، ص ١٢٤ ، وما يليها

(٢) راجع كتابنا « شخصيات قلقة في الإسلام » ص ٦٨ . القاهرة سنة ١٩٤٦ .

(٣) ابن تيمية : « الرسائل والمسائل » ج ١ ، ص ١٨٢ ، المنار ، القاهرة سنة ١٣٤١ هـ .



أدين بدين الحبّ أني توجّهت      ركاّبه : فالحبّ ديني وإيماني

وهذه النزعة الإنسانية العالمية التي بشر بها الحلاج ومجدها ابن عربي ودعا إليها ابن سبعين هي نتيجة منطقية لقولهم بوحدة الوجود ، وأنه ليس ثمّ إلاّ الله ، فكيف يحقّ له بعد هذا أن يفرّق بين ناس وناس ، وبين وطن ووطن ! نعم إن حُبّهم شامل يشمل الإنسانية كلها ، بل والوجود كله ؛ وإن نظرتهم وآفاقهم تنتظم الكون بأسره .

برن (سويسرة)

عبد الرحمن بدوي

سنة ١٩٥٦

أما عن صحة نسبة هذه الرسائل إلى ابن سبّعين ، فلدينا أولاً الأدلة من شرح التلمیذه  
على « عهد » ابن سبّعين لتلاميذه ، إذ ورد فيه ذكر الكتب والرسائل التالية منسوبة  
إلى ابن سبّعين :

(١١) نشرنا ثلاث رسائل منها من قبل في صحيفة معهد الدراسات الإسلامية في مدريد ، وهي «رسالة النصيحة» ( المجلد الرابع سنة ١٩٥٦ العدد ١ - ٢ من ص ١ - ٤٥ من النص العربي ، ومقدمة بالأسبانية من ض ١٣١ إلى ١٣٥ من النص الأسباني ) ؛ «عهد ابن سبعين لثلاثين» ( المجلد الخامس سنة ١٩٥٧ العدد ١ - ٢ ، ص ١ - ١٠٣ من النص العربي ، ومقدمة بالأسبانية ، من ض ٢٤٩ - ٢٥٣ من النص الأسباني ) ؛ «كتاب الإحاطة» ( المجلد السادس ، سنة ١٩٥٨ ، العدد ١ - ٢ ، ص ١١ - ٣٤ من النص العربي ، ومقدمة بالأسبانية ، ض ١٠٣ - ١٠٥ من النص الأسباني ) .

١ - بند العارف ( ص ١٦ ، ٢٩ ، ٣٣ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٥٥ ، ٧٩ بحسب أرقام صفحات المخطوط ، وهي الواردة هنا بين أقواس مربعة ) .

٢ - الإحاطة ( ص ١٦ ) .

٣ - الرسالة الفقيرية ( ١٦ ، ٢٤ ، ٢٩ ، ٥٥ ، ٧٦ )

٤ - نتيجة الحكم ( ص ٢٢ ، ٢٥ )

٥ - الرسالة الإصبعية ( ص ٢٨ ، ٨٢ )

٦ - الكلام على الحكمة ( ص ٢٩ )

٧ - الرضوانية ( ص ٣٣ ، ٤٩ ، ٥٥ ، ٨٢ )

٨ - حكم القصص ( ص ٤٥ )

٩ - مسائل صاحب منقلية ( ص ٧٩ )

١٠ - الوصايا ( ص ٨٣ )

١١ - الفتح المشترك ( ص ١٥ ، ٩٥ ، ٩٦ )

١٢ - الألواح ( ص ٣٨ ، ١٠٠ )

١٣ - خطاب الله بلسان نوره ( ص ٣٨ )

وفي مخطوطنا هذا نجد من بين هذه الرسائل والكتب ما يلي :

١ - الإحاطة ( ص ٤٤٤ - ٤٧٤ )

٢ - الرسالة الفقيرية ( ص ٢٢٥ - ٢٤٢ )

٣ - الرضوانية ( ص ٢٤٤ - ٢٧٧ )

٤ - الألواح ( ص ١٧٥ - ١٨١ )

٥ - قسم كبير من د الوصايا ، ( منها وصية لأصحابه ص ٢٠٢ - ٢٠٣ )

٦ - خطاب الله بلسان نوره ( ١٢٨ - ١٤١ )

هذا وقد ورد في ورقة في أول المخطوط ( رقم ١٤٩ تصوف تيمور بدار الكتب المصرية ) بيان بما فيه من رسائل هكذا<sup>(١)</sup> :

د الحمد لله ، في هذا المجموع من الكتب ما يذكر :

كتاب العهد وشرحه ( ص ٢ - ٧٩ )

كتاب النصيحة وهي الرسالة النورية لابن سبعين ( ٨٢ - ١١٢ )

كلام الشيخ ابن سبعين ( ١١٢ - ١٢٥ )

أيضاً كلام الشيخ ابن سبعين ( ١٤١ - )

كتاب الألواح لابن سبعين ( ١٧٥ - ١٨١ )

كلام الشيخ ابن سبعين أيضاً ( ١٦٥ - )

كلام الشيخ ابن سبعين أيضاً ( ١٨١ - )

كلامه أيضاً في وصية ( ١٩٣ - )

كلامه أيضاً : في وصية لأصحابه ( ٢٠٢ - ٢٠٣ )

كلامه أيضاً في وصايا ( ٢٠٣ - )

رسالة له أيضاً ( ١٩٩ - )

---

(١) وضعنا بين قوسين أرقام صفحات المخطوطة .

كلامه أيضاً رحمه الله ( ٢٠٤ )

كلامه أيضاً مشتمل على أنواره عليه السلام ( ٢١٧ - ٢٢٥ )

الرسالة الفقيرية ، له رضى الله عنه ( ٢٢٥ - ٢٤٢ )

كلامه أيضاً رضى الله عنه ( ٢٠٦ - ٢٠٧ )

الرسالة الرضوانية ، له رضى الله عنه ( ٢٤٤ - ٢٧٧ )

للشيخ ابن ٧٠ كتاب فيه حكم ومواعظ ( ٢٧٧ - ٢٨١ )

— كلام بعض الصالحين رضى الله عنهم

كلام الشيخ ابن سبعين ( ٢٨٢ - ٢٩٢ )

كتاب القوسية وأظنه لابن سبعين ( ١٢٥ - ١٢٨ )

خطاب الله بلسان نوره ، وأظنه لابن ٧٠ ( ١٢٨ - ١٤١ )

حزب الفرع والإخلاص للشيخ ابن سبعين

حزب الفتح والنور للشيخ ابن سبعين

حزب الحفظ والصوت للشيخ ابن سبعين

كتاب فيه حكم ومواعظ لابن سبعين ، ووقع هذا مكرر ( ١ ) في النسخة

كتاب بية أهل مكة للشيخ ابن سبعين

— كتاب للشيخ ابن هود الأندلسي

— الرسالة التقديمية للشيخ الششتري

— شرح الفاتحة واسمه مرآة العارفين .

— التتمة الكلية للشيخ ابن أسباط .

- رسالة الصحبة للشيخ ابن وطيل .
- إيضاح ما استبهم من أحوال الفيض والمواهب في تناول الطيبات وتركها ، وما لهم في ذلك من المذاهب ، للشيخ سيدي عبد العزيز القسطنطيني رحمه الله ( ٢٩٣ - ٣٠٤ ) .
- استنباط الوسيلة والذريعة له أيضا ( أي لسيدي عبد العزيز ) ( ٣٠٤ - ٣١٠ ) .
- وله أيضا ( أي لعبد العزيز ) مواعظ رحمه الله ورضي عنه .
- وله أيضا ( أي لعبد العزيز ) في جماعة اجتمعوا للزيارة وتختلف واحد منهم بغير إذن من قدامه : ما حكمه ؟ ( ٣١٠ - ٣١٥ ) .
- وله أيضا ( أي لعبد العزيز ) في سبب إقبال الخلق على العلماء وترك الفقهاء<sup>(١)</sup> ( ٣٢٠ - ٣٢١ ) .
- مرقاة الزلфи والمشرّب الأصفي لأبي بكر بن طفيل<sup>(\*)</sup> ( ٣٢٣ - ٤٠٠ ) .
- من كلام سيدي عبد العزيز في التجريد والأسباب<sup>(١)</sup> .
- له أيضا ( أي لعبد العزيز ) في كلام سيدي عبد القادر ( أي الجيلائي ) رضي الله عنهم<sup>(٢)</sup> .
- المقاليد الوجودية ، للشيخ الششتري ( ٤١٣ - ٤٤٣ ) .
- كتاب الإحاطة للشيخ ابن سبعين ( ٤٤٤ - ٤٧٤ ) .

(\*) هي رسالة حي بن يقظان لأبي بكر بن طفيل ، والنسخة كاملة .

(١) ورد بعدها رسالة لسيدي عبد العزيز « مما كتب به بعض الإخوان المهين » في انحراف وعدم اعتدال بعض المنتسبين إلى التصوف ، وتقع من ص ٣١٥ - ٣١٩ .

(٢ ، ٣) هاتان الرسالتان ناقصتان من المخطوط ومكانهما ورق أبيض ص ٤٠١ - ٤١٢ .



— قصيدة من نظم الشيخ الششتري (وردت في ثنايا المقاليد الوجودية) .

— قطعة أيضاً من كلامه (أى الششتري) «رضي الله عنهم أجمعين» (٤٧٨) .

ومالم يرد بعده ذكر لأرقام الصفحات من هذا البيان هو مالم تجده أو لم نستطع تحديده في هذه المجموعة .

ويلاحظ أن هذه المجموعة مجموعة مصطنعة مؤلفة من عدة مخطوطات كانت مستقلة ثم ضمت في مجلد واحد ، وهي بمخطوط مختلفة ، ولكنها كلها مغربية الخط . فمن :

(أ) ص ٢ إلى ٢٩٢ بخط واحد مغربي دقيق ، مسطرته ٢٧ سطرًا ، وهو الأساس في هذه المجموعة .

(ب) ومن ص ٢٩٣ إلى ٣٢١ بخط مغربي آخر أوسع ، ومسطرته ١٩ سطرًا .

(ج) ومن ص ٣٢٣ إلى ٤٠٠ — وهي رسالة حتى بن يقظان لأبي بكر بن طفيل بنصها الكامل — بخط ثالث ، مسطرته ٢٦ سطرًا .

(د) ومن ص ٤١٤ إلى نهاية المجموعة في ص ٤٧٨ بخط رابع مغربي أيضاً ، مسطرته ١٩ إلى ٢٢ سطرًا ، وهو خط أقل حسناً . ومن ص ١ إلى ص ٣٢١ ضبط المكتوب بالشكل الكامل تقريباً .

\*\*\*

وعدد صفحات هذه المجموعة كلها ٤٧٨ ، واسكن فيه أوراقاً أو صفحات بيضاء هي :  
٢٩ (كتب فيها سطر واحد والكلام لم يتم) ، ٢٠٥ ، ٢٤٣ ، ٢٦٣ ، ٣٢٢ ، ومن

٤٠١ إلى ٤١٢ — وهذا النقص الأخير الذي يستغرق ١٢ صفحة يشمل رسالتين لسيدى عبد العزيز القسنطيني : الأولى في التجريد والأسباب ، والثانية في كلام سيدى عبد القادر (الجيلاني) .

ومقاس المكتوب في الصفحة ٩,٤ × ١٥,٦ سم

ومقاس المخطوط نفسه ١٣,٧ × ١٩,٧ سم



## الرسالة الفقيرية

[تابع ٢٢٥]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وله رضى الله عنه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم كثيراً

سألني أنهم الله عليك به <sup>(١)</sup> عن التقر، ولم يفصح لسانك بما تصوّره جنائك . وفهمت منك أنك أردت الكلام عليه من كل الجهات . وقد أسمعُك في الإنباء عنه من حيث اللغة ، والفقه ، والعقل ، والطريق . فاقنع بذلك مني حتى يخرج للفعل صلاحُ نسبتك الصوفية وتمحيصها ، ويشيع عند الجميع إصلاح نسبتك الصديقية وتصحيحها ، وتكون من أولاد الإفادة والاستفادة ، ومن أهل الزيادة بخرق العادة وثبوت العبادة . وحينئذ أجعل فيه تأليفاً مختصراً وجيزاً جامعاً مانعاً قريب التحصيل ومصحح التفصيل ، يتضمن غرضه الأقصى ومنفعته ومرتبته ونسبته ونحو التعليم المستعمل فيه ، وما يدل عليه اسمه ، ومن الواضع له وما غايته الفاعلة والمنفعلة وما ماهيته في السكّال الأول والثاني ، وكيف يطلق مع العلم المضنون به على أهله باشتراك ، ومع الحكمة بترادف ، وفي أى وجه هو من أوجه التصوف ، وأين مرتبته في جبل التحقيق ، وأين هو من العوالم التي يتكلم عليها في السفر ، التي لم تسمع قط ولم ينطق بها إلا القرآن خاصة ولا سمعه وفيه [ ٢٢٦ ] إلا خواص الخواص .

فنبداً بذكر ما وعدتك به ، فنقول : الفَقْرُ في اللغة يطلق على أنحاء . يقال : افتقر فلان فهو فقير ، ونسكن فهو مسكين ، ونسكن لغة . ويقال : فقير وفقير ، توكيد للفقر ، ورجل مُعْدِم ومُتَبَقِع ومُتَلِيق ومُفْلِس — قال الله عز وجل من إِمْلَاق — ومُدْقَعٌ ومُخِلٌّ ومُبْلَطٌ ومُلْقِحٌ ومُخِفٌ ومُقْتَرٍ

---

(١) كذا مكررة في المخطوط .

وَمُعْمَرُونَ وَمُسْتَبْرُونَ وَسُبُورُونَ ، رجل ذو فاقة وحاجة وخصاصة وخلة ومختل وفي حبوة وفي نكال من عيشه وفي شدة وضرب يريق في شغل يد ويد وجهه . وتقول : يد الرجل يبد بدادة ، وبدت حاله فهو باد ، وحد فهو محدود ، ومحارب ومحروم . وهذا كله للقليل الكسب ، وهو أخلق الكسب . وتربت يداه ، إذا لزقت بالتراب من الحاجة . ورجل مصب ومجدع ، جدعه الفقر ، ومؤتض — قال رؤبة بن العجاج :

وهل يرى ذا حاجة مؤتضا<sup>(١)</sup>

وساف مال الرجل إذا ذهب ، ورجل مسيف . قال الشاعر :

أفي نابين نالها إساف تآلت صلتى ليست تنام

وقد جرز الدهر ماله ، ورجل مجروز . وقد ضنك عيشه ضنكا ، وضنوكا : إذا ضاق . ورجل ويد وكزق بالصلة والصلت : الأرض ، والصلت المطر القليل وجمعه صلال<sup>(٢)</sup> . ويقال قد أصرم الرجل فهو مصرم ، إذا أعدم . والفقر ضد الغنى . وهذا الفقر من حيث اللغة قد سميت لك منه ما فيه الكفاية ، فاحفظه وحافظ عليه .

القول على الفقر على حسب رأى الفقهاء : إعلم أن الفقهاء يتكلمون في الفقر من حيث الأحكام الشرعية ، ويتزولون لازمه ومدلوله على مفهومه من اللغة ولا يتصرفون فيه بنير ذلك . والنبية الفاضل منهم يسلم لأرباب الأحوال من الفقراء الفضلاء ولمن يتكلم فيه من مقام آخر أجل من الفقه . والجاهل الغبي منهم ينكر ذلك ويتخطى رقاب الصديقين ويتدلى طعم شيء لم يذقه ، وكذا جميع من لم تحذقه العلوم ولا أدبته المعارف . ومنهم من يرى أن المسكين أشد حاجة من الفقير ، وهو

(١) اتضض إليه التضاضا : اضطر إليه ، وقد ورد رجز رؤبة في « لسان العرب » تحت مادة : أضض هكذا :

داينت أروى ، والديون تقضى  
فطلت بعضا ، وأدت بعضا  
وهي ترى ذا حاجة مؤتضا

نصواب البيت الوارد في النص هو كما في « اللسان » .

(٢) كذا في الأصل ، ولم نجده في المعاجم ، وربما كان هنا تحريف .

منهـب مالك وأبي حنيفة وزفر والحسن البصري . ومنهم من يرى أن الفقير أشد حاجة من المسكين ، وهو منهـب الشافعي والنخعي والزهرري . وقد حكى ذلك عن سفيان الثوري وعن عمرو بن دينار . واختلف أهل اللغة في ذلك . فحكى عن الأصمعي أنه قال مثل قول الشافعي وجميع من قال بقوله ؛ وعن الفراء وثعلب مثل قول مالك وجميع من قال بقوله . وذكر ابن الأنباري<sup>(١)</sup> في « الزاهر » عن أعرابي أنه سئل : أفقر أنت أم مسكين ؟ فقال : لا ، بل مسكين . فنبه على حاجته بذكر المسكنة . وحكى عن الأصمعي أنه شك في الفقير والمسكين هل هما بمعنى واحد ، أو هذا غير هذا ، وفي تباينهما بحسب الأشد والأضعف والأقل والأكثر . فاستفهم عن ذلك كله بعض العرب وزوجه حاضرة [ ٢٢٧ ] فقال له الأعرابي : قال الله عز وجل « ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً » فقدم المسكين على اليتيم والأسير ولم يذكر الفقير . فقالت زوجته : بل الكل فقراء ، والمسكين فقير الفقراء . وهذا الفقر من حيث التقه قد تخلص مختصراً فاحفظه وحافظ عليه ، ولولا خوف التطويل والاحتياط على فهمك وانحيازك للسفر كنت أكتب لك في معاملة الفقير والفقراء ما لا بد منه شرعاً وما يجب على الفقير ، وما يحرم عليه ، وكيف يتصرف في طريقه بالأحكام الشرعية على أنتم ما ينبغي . وقد يمكن ذلك في وقت آخر بحول الله تعالى .

القول على الفقر من حيث المجرى الصناعي والنظر في ماهيته مجردة بحذف امتحان الألفاظ  
الدالة ومطابقتها وتخليصها وتلخيصها وتحريرها بالجملة : ونطلق فيه ألفاظاً مجملة غير مفسرة ، ومهمة غير مخصصة لأجل ضيق الوقت من جهتك وجهته أهله ، فنقول : الفقر فقد مال إليه يحتاج . رسم آخر : الفقر والعُدم من الأسماء المترادفة . رسم آخر : الفقر ليس محضاً<sup>(٢)</sup> ، والغنى ليس بإضافة ،

(١) كمال الدين أبو البركات عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله بن أبي سعيد بن الأنباري . ولد في ربيع الثاني ٥١٣ هـ / يوليو سنة ١١١٩ في الأنبار ، وتوفي في ٣ شعبان سنة ٥٧٧ هـ / ١٩ / ١٢ / ١١٨١ . راجع عنه ابن خلكان برقم ٣٤٢ ؛ « فوات الوفيات » ج ١ ص ٢٦٢ . وله « نزهة الألباء في طبقات الأدباء » و « أسرار العربية » و « الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين » و « لمع الأدلة في أصول النحو » .

وكتاب « الزاهر » هذا يظهر أنه مفقود .

(٢) ص : محض .

وبالعكس من حيث نتمتهما . رسم آخر : الفقر سلب والغنى إيجاب وبالعكس من حيث لواحقتهما .  
 رسم آخر : الفقر ضد الملكية ؛ وبالعكس من حيث الشرط والتنضمين إذا نظر في أسباب الكمالات  
 الأول والثواني . رسم آخر : الفقر ماهية الحادث . رسم آخر : الفقر آنية الإنصاف عند الغلط  
 بين الممكن الوجود والواجب الوجود . رسم آخر : الفقر في الوجود المقيد نفي شيء عن شيء هو  
 له ، وإثبات شيء لشيء ليس هو له . رسم آخر : الفقر من الأشياء التي لا يوصف الحق بالقدرة  
 عليها ، لأن الحق عز وجل هو الغنى بالذات وحده ، وغيره فقير بالذات . ومن المحال أن يفعل المحال  
 أو يفعل أو تفعل الحقائق ويدخل ما لا يمكن في حقيقة ما يمكن وبمثاله ، وإنما القدرة تنصرف في  
 الفقر الإضافي الذي جرت به العادة — فافهم . رسم آخر : الفقر نسبة سنية ونسبة سنية . رسم  
 آخر : الفقر حذف الإضافة المساوية وغير المساوية . رسم آخر : الفقر صرم المجاز وصرم الانصرام  
 واقتران تعلق الأول والآخر والظاهر والباطن بالأول من الفقير والآخر والظاهر والباطن وما يلزم  
 عنه ومنه وبه ، وجلة السكون في المفارق التالي وغير المفارق التالي ، والرئيس والمرءوس من  
 المسكنات — فافهم . واعلم أن الفقر به تتعلق الإرادة ، وفي ماهيته العامة والخاصة تنصرف القدرة  
 وهو الممكن بوجه ما ، إذ الإرادة متعلقة ببعض المعلومات .

وكذلك القدرة ، فإن الغنى المطلق الغنى لا يفعل في ذاته ولا يفعل لأحد ولا يمكن ذلك فيه  
 عز وجل ، بل هو الفاعل على [ ٢٢٨ ] الإطلاق في غيره على الإطلاق . ومن حقق هذا علم أن الفقر  
 معقول الملك والملوك المضاف والحضرة المنفصلة ، كما أن الغنى القائم بنفسه الواجب الوجود هو  
 الملك الثابت الواحد بالذات من كل الجهات ، وحضرته هي الحضرة الفاعلة من كل الجهات منزّه  
 العارفين . والعالم كله فقير بما فيه من الجسماني والروحاني . فمن كان بالفقر المذكور فقيراً أو بالغنى  
 المذكور غنياً ، كان في الفقر المذكور غنياً . ولعلك يا هذا تقول : العدم لا يفعل ولا يفعل  
 ولا يشار إليه وهو بالجملة غير ثابت لا يدركه الحس ولا يتطرق إليه الوهم ولا يدل عليه الدليل ،  
 وأنت قد أطلقت على الفقر وعلى العالم بأسره ونحن نشاهد جميعنا منه وفيه وهو هذا المشار إليه  
 والمُخْبِرُ عنه وبه ومنه . وإن أردت بالفقر قتر الإضافة والاحتياج إلى الغنى الحق فهذا ظاهر ومعلوم  
 عند الجميع ، والبيان عن المعلوم ضرب من الجهل . وإن أردت بقولك العدم المحض ما لا يمكن

وقوعه ، فأنت جاحدُ الضرورة أو مموء أو مباحث أو مُحْخَرَق . فإن قلت ذلك وقد رَأَيْتُكَ تقولُه في نفسك أو في محشرك بين محشرك — فاسمع جوابك بالقوة ومخاطبتك بالفعل من حيث المضمار والتقدير في جملة هذا التقييد وأصغِ الآن بسمع قلبك إلى ما أشير إليك به ولعلك أن تجد منه هدياً يلقىك على جادة الطريق . وشرطى عليك أن لا يقف عليه إلا مَنْ هو من خواص خواص الخواص وأن تكف<sup>(١)</sup> عن السؤال فيه بالمشافهة ، ولا تطالب مني مزيد بيان لأن المجال ضيق والتسكلم بالألفاظ على أمر هو من الأمور التي ليست من جنس ما يكتسب وهو من الغرابة بحيث لا يفهمه إلا السعداء الأخيار ، والكلام بما ليس من شأنه أن يلفظه به خير وكأني بمن يقف عليه من الجملة الخفافيش الذين تظلم الشمس والكواكب والأنوار الطبيعية وغير الطبيعية في أعينهم داخل الدهن وخارج الدهن — ينحرك في ميدان سُخْفِهِ ويظهر محاربة من يحيط ويقهره بالجملة ويتحرك في سلسلة جنونه . وقول لقد أفرطت في تحقيقك وتدقيقك ، وعَلَّلتَ وحَلَّلتَ وركبت ، وقبضت وأرسلت ، ودفعت وجذبت ، وخَصَّصْتَ وأَهْمَلْتَ ، وفَسَّرْتَ وأَجْمَلْتَ حتى انحلت عن غريزة العقلاء ورفضت حكم المعقول ، فإن من أحكام العقل أن الشيء إما واحد وإما كثير ، والمعلوم إما معلوم وإما موجود . فليتنبد في غُلُوِّائه وليكف من غرب لسانه ، وليتهم نفسه وليعتبر في العادة الحسية والشأن الخلف والعالم المحسوس الذي هو بين أطباقه بنحو ما اعتبره التسكلم المذكور حيث كان يتوجه إلى قصده بمقصوده ثم إلى مقصوده خاصة ثم إلى بدء بمخلف الوسائط كلها بوجه ما فيراء على بُعد ثم بتوجه إليه بقصد آخر وتوجه [ ٢٢٩ ] أكمل فيراء على قرب بالإضافة إلى الأول ولا شيء في نفسه . ثم وصل ثم اتصل ثم كان حيث لا مكان ولا زمان . ثم خرج عن الكون وعن ذاته ، ثم انفصل وعلل انفصاله ، ثم اتصل وحقق اتصاله ، ثم شاهد ، ثم فنى ، ثم ثبت ، ثم وقف ، ثم سلب لاسبين ثم حصل بلواحقه على قبيل قلب قوسين ، ثم عرج به إلى آئنته الجامعة للآنيات ، ثم صرف على هويته الداخلة في سائر الهويات ، ثم استخلف ، ثم ورث ، ثم حكم ، ثم زود إلى أكثر ، ثم بلغ إلى أكبر وأكبر من أن يقال له أكبر ، ثم لم يكن شيئاً مذكوراً ، ثم عرف البعض ، ثم أنشد في حاله بلسان حاله عقيب ترحاله :



## ألا كلُّ شيء ما خلا الله باطلٌ

ثم التزم الأدب ووكّل الكل على الكل ، ثم قطع المسبب وأحال البعض على البعض ، ثم جرد السبب وجمع الفرع على الأصل ، ثم فرق المجتمع ، ثم أخلص بعد ألف إخلاص جاز عليه وقصد به إليه وأسلم وآمن بأحكام لم يسمعها قط ولا خطرت على قلبه ولا أبصرها ببصره ولا بصيرته ودفع لاحق ما يجب له ويجوز عليه ويستحيل في حقه ، وقبض منه سلامة الخلاص وحكمة القصاص وأسباب السلامة وسير السلام وسلم ، وسلم عليه ، وعلم وعلم به وإليه ، وقطع عوالم الذات المجردة ومقامات النفوس المركبة المجددة ، وشرع في الرحلة إلى الحضرة المشار إليها عند الخاصة ، ودخل في عباد الله الصالحين ، وجعل نهاية نهاية لأقطاب بداية بداية بداية — فافهم !

واعلم أن جميع مادون في التصوف والحكمة وغير ذلك مما يجرّ إلى هذا الشأن وجميع ما سمعت من العلوم المضمون بها والحكمة الإشرافية وسر الخلافة ونتيجة النتائج — كل ذلك في الوجه الأول من وجوه التصوف .

والتصوف تسعة أوجه ، وبعدها جبل التحقيق . وبعد الجبل نبداً بعالم السفر ، وبعد السفر نقرع باب التحقيق والنور المبين ، والهرامسة خاصة علموه ، والكتب المنزلة أفادتهم وأما الفلاسفة بأجمعهم ورؤسائهم من المشائين ورئيس المشائين أرسطو وأتباعه من غير ملة الإسلام : ثامسطيوس والإسكندر الأفروديسي<sup>(١)</sup> وفرفريوس القبرسي وأرسطاليس<sup>(٢)</sup> الصقلي وأتباعه من ملة الإسلام مثل الفارابي وابن سينا وابن باجه المذكور في آخر « القلائد » والقاضي ابن رشد في بعض أمره ، والسهروردي مؤلف « حكمة الإشراف » والتلقيحات<sup>(٣)</sup> والنبت في أكثره ، والغزالي بوجه ما ، وابن خطيب الري<sup>(٤)</sup> في بعض صنائعه ، وجميع الثبهاء فإنهم لم يصلوا إليه لقصورهم عنه ، ولأن

(١) ص : والأفروديسي .

(٢) كذا وهو خطأ قطعاً ، ولعل المقصود أنباذقليس

(٣) كذا وصوابه : التلويحات .

(٤) أي ابن الخطيب نضر الدين الرازي المتوفى سنة ٦٠٦ هـ ، وكان أبوه خطيباً بليغاً في الري ، ولذلك سمي ابنه نضر الدين بهذا الاسم : ابن خطيب الري ، وهذا الاسم الأخير نجده في ابن أبي أصيبعة : « عيون الأنباء » ج ٢ ص ٢٣ س ٧ عنواناً للفصل الذي عقده له .

علومهم وصنائعهم دون ذلك كله والله على ما نقول وكيل . والصوفية كذلك ، إلا السلف الصالح أعنى صحابة سيد السادات محمد صلى الله عليه وسلم فإنهم علموه ؛ ومعلمهم هو [ ٢٣٠ ] العظيم الذى إذا نظر العارف فى شأنه وتبعه وتصفحه وتأمله على ما ينبغى ويحتمل به ويصح فى حقه علم أن أهل الحق كلهم نقطة من ذكره وذرة من قفره .

وهنا أذكر لك فى العدم والمعدومات والإعدام ما فيه الكفاية وبمض الجواب الذى وعدتك به فتصفحه ، والله يُخلصك ويخلصك ويخلصك تفعل يا كبير سيرك الإنسانى الذى إذا جعلته فى بوط<sup>(١)</sup> التوجه والفكر على قلب الشرير داخل الذهن وخارجه ، وسبكنه بنار العلم والذكر — انقلب فى الحين إلى ضده واتصف المحل به وظفر بجده وجهه بمنه وكرمه فنقول وبالله التوفيق : العدم يُطلق على أنواع كثيرة،<sup>(٢)</sup> أحدها أن يعدم النوع ما ليس به فى طبعه أن يوجد له ، مثل عدم النبات الحس . والثانى أن يعدم الشيء ما شأنه أن يوجد له فى طبعه أو شأن جنسه مثل الإنسان الأعمى فإنه عدم من البصر ما فى طبعه أن يوجد له وفى طبع نوعه أو جنسه . أو يعدم ما شأنه أن يوجد له فى طبع جنسه لا فى طبعه مثل الخفاش ، فإنه عديم من البصر ما فى طبع جنسه الذى هو الحيوان أن يوجد له فى الوقت . والذى يعدم ما فى طبعه أن يوجد له نوعان : أحدهما أن يعدم الذى شأنه أن يوجد له مثل أن يعدم الطفل البصر خارج الرحم أو جرو الكلب فى الوقت الذى يفتح<sup>(٣)</sup> فيه عينيه . والنوع الثانى أن يعدم ما فى طبعه أن يوجد له ، لكن لا فى الوقت الذى شأنه أن يوجد له ، مثل عدم الطفل البصر فى الرحم ، والأسنان فى الشهر الأول من مولده . والعدم بالجملة إما أن يُنسب إلى شيء ما فى ذاته إذا كان فى طبعه ذلك الشيء الذى عدم ، وإما أن ينسب الشيء بالإضافة إلى شيء آخر : إما إلى زمان ، وإما إلى جنسه ، وإما إلى موجود آخر أى موجود اتفق مما يوجد له ذلك الشيء ، وكل ما انتزع من الشيء على جهة اقهر فقد عديم ما فى طبعه أن يوجد له .

(١) بوط : بودقة .

(٢) توجد هذه التقسيمات فى « بُدِّ العارف » ورقة ٣٨٤ .

(٣) كذا ولعل أصله : يفتح — وعلى كل حال فالمعنى واحد .

وليست المعاني التي يدل عليها حرف السلب على عدد المعاني التي تدل عليها أسماء الأعدام ولا المعدومات ، فإنه يقال : « لا مساوية لما ليس من شأنه أن يقبل الأصغر والأكبر ، وكذلك يقال : لا لون قبل ليس من شأنه أن يقبل لوناً ألبتة مثل قولنا في النقطة إنها لا لون لها . وهذا الأعدام ليس لها أسماء لا معدومة ولا عدمية ، فافهم . والمعدوم هو المنتفى ، وهذا صحيح لأنه يتميز على الموجود . وقد يقال : المعدوم ما ليس بشيء — وهذا يَطَّرَدُ وَيَنعَكِسُ ، لأن ما ليس بشيء فهو معدوم ، وما هو شيء فليس بمعدوم . فقد صحَّ رَسْمُ المعدوم . ويقال إن المعدوم ما ليس بموجود ، وهذا أيضاً صحيح ، لأن كل ما ليس بموجود فهو معدوم ، وما هو موجود [ ٢٣١ ] ليس بمعدوم . وهذه الرسوم التي ذكرتها لك لا تصبح على رأى المعتزلة لأنَّ عندهم أن العدم شيء ، فوصفوا المعدوم بأنه شيء ، وهذا خروج عن الملة وقولٌ بقدم العالم .

والمعدومات كلها على خمسة أضرب : معدوم لم يوجد ويستحيل وجوده مثل شريك الله تعالى وخلق كلامه وسائر صفاته . هذا معدوم لا يصح وجوده ، وهكذا اجتماع الضدين في محل واحد وكون الشيء في مكانين في وقت واحد . والثاني : معدوم ، وقد صحَّ وجوده وانقضى ، وهو كل ما كان في العالم من يوم ابتدئ إلى يومنا هذا وقد انقضى ، من تصرفات الخلق . والثالث : معدوم لم يوجد ويصحَّ وجوده ، ولا يُدْرَى هل يوجد أم لا ، مثل مقنورات الله تعالى التي يصحُّ تعلُّقُ القدرة بها مثل خلق عالم ثان وثالث وغير ذلك مما يصحُّ تعلُّقُ القدرة به . والرابع : معدوم يصحَّ وجوده ولا يوجد ، مثل رد أهل النار وأهل المعاد إلى دار الدنيا . ولهذا قال سبحانه « ولو ردُّوا لعادوا لما نهوا عنه »<sup>(١)</sup> ولكنهم لا يَرُدُّون ، فأخبر سبحانه أنه جائزُ ردُّهم . والخامس : معدوم لم يوجد ويصحَّ وجوده ويوجد قطعاً ، مثل الحشر والنشر والقيامة والحساب والثواب والعقاب وما جرى مجرى ذلك . وهذا التقسيم الذي رسمته لك في أنواع المعدومات لا يصحُّ أكثره عند الفلاسفة إلا بوجه ما ونظر آخر مفارق لهذا . واسئلي عنه مشافهةً تُخبرك عنه إن شاء الله تعالى .

والإعدام ليس بمعنى ، ولذلك لا يصح أن يتعلق بالفاعل ، ولا يصح أن يقال القديم سبحانه

(١) سورة « الأنعام » آية ٢٨ .

خالق فيها يزال قبل خلق العالم ، ولا تارك له . وقالت المعتزلة : الإعدام معنى يخلقه الله لا في مكان فيمتنى به العالم . وهذا غلط ، لأن الإعدام هو أنت لا يفعل الفاعل شيئاً ، وذلك نفى لا يتضمن وجود معنى ، ولأن الإعدام لو كان معنى لكان يجب ثبوته مع الله في الأزل ، وذلك محال . وإذا استحال وجوده فيما لم يزل استحال وجوده فيما يزال . ولا يصح قول من قال إن الإعدام يتعلق بالفاعل ، لأن ما ليس بمعنى محدث لا يتعلق بالفاعل . وهذا العدم — أعزك الله — وأنواع المعنويات والإعدام قد رسمته لك ، وإن كان في بعض ذلك تجاوزاً ، ما حملت عليه إلا ضرورة الوقت . فقس الكلام الأول بالثاني ولك مسمى المتقدم بالتأخر وصرفه تصرف المثاني وقل : المفعول الذي يعرض له شيان مثل قولنا إن الزامر بالزمار هو بعينه الذي يخطب إذا عرض أن كان الزامر بالزمار خياطاً — يلحق بكلمة الهو هو العرضية ، وكذلك يقال في الشيتين اللذين يعرض أحدهما للآخر مثل الطبيب والإنسان ، فإن الإنسان عرض له الطبيب أعني أن الإنسان المطلق عرض له أن كان الإنسان الطبيب ، والإنسان الطبيب عرض أن كان الإنسان المطلق ، ولذلك ما نقول إن الإنسان المطلق هو بعينه [ ٢٣٢ ] الإنسان الطبيب وإن الإنسان الطبيب هو بعينه الإنسان المطلق . وإن كان ذلك كذلك لأن الإنسانية والطبيعية وجدتا لشيء واحد بعينه وهو المشار إليه . فلما صدق على جالينوس أنه هو بعينه إنسان وإنسان طبيب ، صدق على الشيه بذلك أن الإنسان المطلق هو الإنسان الطبيب ، وأن الإنسان الطبيب هو بعينه الإنسان المطلق . ولذلك إذا دخل على هذا القول السور الكلي لم يصدق عليه أعني أن كل إنسان هو بعينه كل إنسان طبيب ، وكل إنسان طبيب هو بعينه إنسان ، لأن الهو هو بالعرض إنما يوجد أولاً بالتحقيق للأمر الجزئيات ، ثم يصدق على الأمور الكلية من حيث تشبهها بالجزئيات ، أعني إذا أخذ المعنى الكلي كأنه مشار إليه . وأما الهو هو الذي هو بالذات فيقال على جميع ما يقال عليه الواحد ، فإن الأشياء التي عنصرها واحد إما بالعدد وإما بالصورة يقال فيها إنما هي ، وكذلك الأشياء التي هي واحدة بالصورة فالهو هو بين من أمره أنه إنما يقال على الأشياء التي هي واحدة من جهة واثنان من جهة ، فاعلم ذلك واختبر به . ما تقدم واعتبر شأنك كله وجميع ما رسمته لك وانظر في الأمور المقومة وفي الأمور المنسمة للأشياء ثم انسبه للهو هو وجرد المفارق منك للمادة وخلص هويته من حيث هو

مفارق ، ثم جرده من علامته وحقق ماهيته في الواجب الوجود ، واحمل عليه الهو هو ، ثم  
فكر في المحرك الذي يحرك ولا يتحرك ، وفي المحرك الذي يحرك بحجة ويحرك بأخرى ، وفي الشيء  
الذي يحرك ولا يحرك غيره بوجه ولا يمكن ذلك فيه ، وفي الذي يلزم عند كل شيء ويظهر فيه ، وفي  
الذي يلزم مع كل شيء ويظهر فيه ، فافهم . وفكر في الذاتيات العامة والخاصة وفكر في الشيء الذي  
هويته غير آنيته وفي الشيء الذي آنيته وهويته واحدة ، وفكر في الذي يفعل في معلوله بذاته وهو  
أقرب للمعلول من علته القريبة له ، وفكر في الذي يلزم في كل شيء ويظهر فيه ، وفي الذي يلزم  
عند كل شيء ويظهر فيه ، وفي الذي يلزم بعد كل شيء ويظهر فيه ، وفي الذي يلزم مع كل شيء  
ويظهر فيه ، وفي الذي يلزم قبل كل شيء ويظهر فيه من كل الجهات ، وفي الذي هو بدو كل شيء  
ويظهر في ماهيته ، وفي الذي هو ماعية كل شيء ويظهر في كل ماهية ، وفي الذي هو ولا شيء  
إلا هو ولا ماهية إلا ماهيته ولا آنية إلا آنيته — تجده وحده ، وتجد الوحدة غير زائلة على ذاته  
وجوده مع الموجودات الممكنة مثل الكلام مع المنكلم ومن المتكلم إذا قطعه انقطع مع أنه  
لا حقيقة له في نفسه إلا بالوضع الذي هو فيه وعليه ، وتجد إذا نظر إلى ذاته وجد كل شيء عنده  
بالقوة [٢٣٣] والفعل . وقسم الوجود إلى مطلق ومقيد ومقدر ، والتزم في ذلك كله الأدب تسعّد  
وتصمّد وتذلل<sup>(١)</sup> الكمالات وتكنّ بحيث لا يمكن أن يزداد فيها ولا ينقص منك ، ولا يحتاج إلى  
غيرك الممكن منك ، ولا يبقى لك توجه إلا إلى ذلك الحق الواحد الحق وحده ، ولا يستطيع أحد  
أن يجعل فيك نقصاً ولا تتركه أنت إن شئت في غيرك ، واخدم هويتك الثابتة اللاحقة الممكنة  
بألهو هو بالوجه الذي ذكرته لك ، وبالنقر المذكور بحسب الاصطلاح المذكور — تظنر بالمرّة والجلال  
وتكون على عرش كمالك وربك عنك راض ، ويحصل في كسبك خمس خواص : أولها : يظهر لك  
في اليقظة ما كان يظهر لك في النوم قبل ذلك ، وثانيها : تعلم بجوهرك الذي خرج قبل ذلك الفعل  
ما كنت تعلمه بالنظر والبحث والروية والفكر ، وثالثها : تقدر على بعض الممكنات بوجهها وتصرف  
فيها بالشيء الذي تسميه عامة الصوفية همة ، ورابعها : ترد عليك مواهب لا من جنس ما أنت عليه ،

---

(١) ص : ثال ... تكون .

وخامسها : يُخبر بأمور سنية ثابتة في النظام القديم تكشفها وتسميها حضرة بالضرورة — فافهم . وهذا الفقر من حيث العقل والمجرى الصناعي وغيره قد تخلص الكلام عليه وتبين لك كيف ينعكس الهو هو رأساً برأس ، فافهم . وإن كنت قد رمزته لك وخلطت لك في مدلوله وحذفتُ منه ما هو منه وألحقت به ما ليس منه ، فلم تخله من خير محض ونعمة وافية . ومن أراد المقصود منكم فعليه بكتاب « بُد العارف » ، فهو الكتاب الذي بَيَّنْتُ فيه ما لم يُبَيَّنْ في كتاب قط ، وفيه هو هذا الشأن وغيره وجميع ما يخلص السعيد المسترشد في أقرب وقت بالصنائع العملية والعملية وبث الأمور السنية . فاطلبه من إخوانك واحفظه وحافظ عليه .

القول على الفقر من حيث الطريق ، وهو آخر الأقسام وهو مرادك : وهو الفقر الذي يشرحه  
عُرفُ القراء في زماننا هذا ، ومقصودنا شرحه وَبَيَّنُّهُ على أكل ما يمكن بحول الله تعالى فتبدأ  
فنتقول : الفقر هو الصبر على المكروه ، وشكر المنعم الحكيم ، والفتوة المحضة ، ورفع الأذى كله ،  
وفعل ما يجب كما يجب على ما يجب في الوقت الذي يجب ، وتنفي دعوته التي داخل الذهن مع  
التي خارج الذهن ، ويطلع بالتركيب إلى بُدّه ، ويهبط بالتحليل إليه ، ويدور بجملته عليه ، ويجعل  
الفقر الذي اتصف به نفسه وقصده ومنصوده دائرة وهمية ، ويجمع الوجود المفيد كله في نقطتها  
والمطلق في محيطها وينظر إلى الخطوط الخارجة من النقطة المذكورة إلى المحيط المذكور في خلقه  
وبراهم تساوية وينسبها . وينظر إليها ثانياً من المحيط ويخفف الوسائط ويبصر الواسع في الضيق وينظر  
الأشياء في نفسه ثم يقطع حبل النظر والمنظور فيه من حيث الجواز والشفع ، ويعمل حبل [ ٢٢٤ ]  
النظر والمنظور فيه من حيث الحقيقة والوتر ، ويصل مع ذلك النقطة المتقدمة بالمحيط ويجعلها جزء  
ماهيتها ، ثم يحقق الأمر ثانياً ويجعلها ماهية واحدة ويقول : « ليس إلا الأيس<sup>(١)</sup> فقط » و « هو هو » .  
ويتصفح قوله ويتأول ما يلزم عنه ، ويقطع الإشارة كما قطع العبارة ، ويسكن في شأنه ويهمل مُهمله  
وخصصه من كل الجهات ويقف في ثلاثة مواطن ويموت ويحيى في خمسة مواطن ويبعث من شأنه  
ويقنف في موضوع سرّه المشهور بالبرهان أن آنية الله هي أول الآنيات وآخر الهويات ، وظاهر  
الكائنات وباطن الآبديات . ويحدث في نفسه بالإسلام فيخبر عنه على غير ما كان يخبر ، ويحدث  
قبل ذلك ويشهد للشاهد والمشهود والشهادة بشهادة الإيناف ، ويعكس الضمير الأول على المخاطب

( ١ ) الأيس = الوجود ، وهو في مقابل : الأيس = اللاوجود .

الثاني، ويتوب من الواحق ومن الحروف التي تيجرُ إلى الإضافة ويشعر بها ويقول: كل من في العالم بأسره لا يفعل شيئاً والله هو الفاعل خاصة ثم يُخصّ مدلول كلامه ويخلص جميع ما ارتهن فيه وينطق بالحق ويحذف المجاز وجميع ما يجبرُ إليه ويلزم منه وعنه، ويقول: العالم ميت بجمع ما فيه من مفارق للمادة وغير مفارق لها، فلاحي على الحقيقة إلا الله. ثم يتفقه في الإطلاقات باقترانها مع المضافات وارتباط بعضها ببعض ويقول: ما خالف الوحدة المطلقة والوجود الواجب هو عدم من جهة ووجود من أخرى، فلا موجود على الإطلاق ولا واحد على الحقيقة إلا الله إلا الحق إلا الكل إلا الهو هو إلا المنسوب إليه إلا الجامع إلا الأيس إلا الأصل إلا الواحد إلا الأصح أصح لا صح ص ح حم صمد حق؛ لا تهمه ولا توهمه. وكنك يفعل في كل نسبة منجاسة ثم يعمل جميع ما أطلقه، ويثبت ما ثبت بالبرهان وينتفي ما انتفى بالبرهان ويعلم كيف انصرام التوجه، وإلى أين يصل المتوجه وبأي وجه يعدم، وينسب مهمل الشريعة إلى مخصص الحقيقة ومهمل الحقيقة إلى مخصص الشريعة، ويقول: من صحا وصحيح أسرارها محال الله إصراره.

حكمة ثانية: ويقال الفقر هو الذي لا يظهر به على الفقير إلا لسان مخزون<sup>(١)</sup>، وقلب مخزون، وفعل موزون، وفكرة تجول فيما هو كائن ويكون.

حكمة ثالثة: ويقال الفقر هو اخلافة الباطنة، كما أن الملك المشار إليه هو اخلافة الظاهرة.

حكمة رابعة: ويقال الفقر هو نوع من أنواع التصوف، وهو خيرها. ورُبَّ نوع أفضل من جنسه، كالإنسان مع الحيوان.

حكمة خامسة: ويقال الفقر هو الذي تُرسم بدايته بالإرادة والعبادة والإسلام وعالم الشهادة والخروج من الشر المحض إلى الخير المشترك والمجاهدة والطريق المقيد والتوكل والتسليم والتفويض والتوبة الأولى والخلوة المشوقة والذهاب الجامع [٢٣٥] والأربعينيات المحركة المهيئة. ويرسم سلوكه بالرضى والإيمان والعبودية وعالم الملكوت والخروج من الخير المقيد إلى الخير المطلق والمكابسة والسفر في الطريق المذكور قبل في رسم البداية، والتوبة الثانية، والفكر التابع للسكينة، والذكر المحرك للتخلي والتجلى والتجلى، وبعد الأهل والوطن، وحذف العلائق بالجملة، والتزام السوابغ

(١) خزن اللسان: منعه الكلام.

الكاشفة المقصود ، ويرسم وصوله بالعبودية والمشاهدة وعالم الجبروت ومقام الإحسان والخروج من  
الخير المحض المنقذ لكل بالمقصود والاشتراك ، وصرف المحو إلى الصحو والتوبة الثالثة المعروفة  
في السبعين مقاماً الفاصلة بالتخلق بالأسماء الحسنى وتدبير العالم الأول بالصنائع العلمية والعملية  
وبالاسم المشترك — فافهم !

حكمة سادسة : ويقال : الفقر هو الذي يجعل الفقير يجعل الشرع في يمينه والعقل في شماله  
وبينهما العلم ، ويحرك الكل بالأدب والهمة والحقيقة ، ثم يدفعها بالحقيقة مفردة ، ثم يجذبها بالشرعية  
مركبة ، ثم يستغفر الله ويقطع الموصول ويصل المقطوع حتى يثبت ما لا يمكن قطعه ولا اتصاله ،  
ولا هو من هذا القبيل — فافهم .

حكمة سابعة : ويقال : الفقر هو التجرد عن المواد والاتصال بالذوات المجردة المرسوم عليها  
في موضوعات الشرائع والمعبر عنها في اصطلاحهم : باللائكة وعلم الأمر ، ثم التجرد عنها والاتصال  
بالحكيم العليم الذي أمر ؛ الحكيم العليم المبدع الأول الذي أمر الحكيم العليم الثاني ، ثم التجرد  
عن الجملة والاتصال بالحكمة والكلمة ، ثم التجرد عنها والاتصال بالحضرة السنية التي يظهر فيها  
الحكيم العليم الأول المذكور أنه من عباد الله ، والله أعز من ذلك وهو عزيز لأنه اعتر على العلماء  
به قبل هذه التي ليست من جلس ما يعلمه الفيلسوف ولا فهمه بعض الصوفية . وهو علم التحقيق  
الغريب الذي لم يخبر قط جميع من دون الدواوين كلها عنه ، ولا هو من قبيل السهو والمويص  
ولا في قوة للبطل مع الحريص . فاسمع ما أقوله لك ولا تلفت إلى ما يخبط فيه شيعة أرسطو ،  
وكونهم يقولون : الحق عز وجل هو المحرك للجرم الأقصى بذاته . والمتأخرينهم يقول : بل هو الذي  
فطر الأمر وهو الذي أمر بتحريكها ، وهو ثالث رتبة فوق محرك الأطلس . ومنهم من قال : هو ثاني  
رتبة ، فانظر ذلك في آخر كتاب « المشكاة » للغزالي وفي كلام ابن سينا والفارابي . وتخير  
ابن رشد في ذلك ثم اختار قول الحكيم ، وقال به وزال عن الغير . ونخبط في ذلك ابن طفيل  
وانفصل عنه بهديان لافائدة فيه للحكيم النبیه . وكذلك مذهب أهل الرواق وشيعة فيثاغورس ومن  
قال بالمثل<sup>(١)</sup> المتعلقة والحياة السارية في الموجودات ، والذي قال بالاتقال والأشياء المؤلفة من الغنى  
والباقي ، وكذلك [ ٢٣٦ ] جميع ما تسمع من بعض الصوفية الذين يقولون : مقام الإسلام والإيمان

(١) راجع كتاب : « المثل العقلية الأفلاطونية » ، الذي نشرناه ، القاهرة سنة ١٩٤٧ .  
والقائل بالمثل المتعلقة : السهروردي المقتول واصحابه .



والإحسان والحق والمطلع والأفعال والصفات والذات ، والذي يقول : الأسماء والتخلق والأسماء التي تنصف ويتصف بها والاسم الفعال والأسماء المتحابة والاسم الذي ينصف — فذلك كله منه ما يصح بوجه ما ، ومنه ما لا يصح . وكذلك قائل : « والحق وراء ذلك كله » فإنه أراد المعلوم المضاف . وبالجملة ، ما عرفوا الله حق معرفته ولا علموه على ما ينبغي له ، فعليك بالرجال .

واعلم أن العلم الإلهي منه ما يتم ، ومنه ما يورث ، ومنه ما يتلقى من صدور الرجال ، ومنه ما يوجد حالاً وفوقاً ، ومنه ما يظفر به في الجميع . فقل : أعوذ بالمقصود المعلوم عند معلى حيث معلى : بن توقف أرسطو وتشيت مسائله الإلهية خاصة ، فإن غيرها من سائر العلوم أحكمها ولم يغلط فيها إلا في القليل ، ومن شكوك المشائين وحيرة أبي نصر<sup>(١)</sup> وشمويه ابن سيناء في بعض الأمور واضطراب الغزالي وضعفه وتردد ابن الصائغ وتنويع ابن رشد « وتلويحات » السهروردي مؤلف « حكمة الإشراق » والتلويحات بذهب أفلاطون ، وتشويش ابن خطيب الري ، وتخليط الأقدمين ، وروز جعفر<sup>(٢)</sup> المحتملة معرج التصوف مع الحكمة من حيث أتباعه ، ومن شطحات بعض رجال « الرسالة » الذين نطقوا من أحوالهم الأول ولم تحذقهم العلوم ولا الصنائع العلمية ولا حققوا المبادئ وجاوزوا المقدار بأقوالهم وأحوالهم بوجه ما يسلمه بعض الناس وينكره الأكثر ومن تصريف ابن مسرّة<sup>(٣)</sup> الجبلي في الحروف والإطلاقات في النطق اللاحق للأشياء وإضافته الآيات وفهم أقسام

( ١ ) أي أبي نصر الفارابي .

( ٢ ) جعفر الصادق المنسوبة إليه كتب الصنعة والسحر .

( ٣ ) رحل أبوه إلى المشرق مع أخيه في سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م ودرس الكلام عند معتزلة البصرة وعاد إلى بلاده . ولكنه حينما رأى اضطهاد أصحابه في الأندلس عاد إلى المشرق وتوفي في مكة سنة ٢٨٦ هـ / ٨٩٩ م . أما ابنه محمد بن عبد الله بن مسرّة ، فقد درس على محمد بن الوضاح المالكي والحشني المالكي ، واختزل في منطقة نائية في جبل شاربات قرطبة . وألشأ مذهباً في الفلسفة أقامه على مذهب أبناذقليس ، فأثار شكوك الفقهاء . وكتب أحمد بن خالد الجبّاب ( المتوفى سنة ٣٢٢ هـ / ٩٣٤ م ) صحيفة ضده فلقى الاضطهاد ، لهذا ارتحل إلى مكة حاجباً . فلما تولى عبدالرحمن الثالث الإمارة ( سنة ٣٠٠ هـ / ٩١٢ م ) عاد إلى الأندلس ، واستأنف التدريس في عزلته تلك . ولكن فقهاء المالكية ما لبثوا أن اتهموه ، وأحرقوا كتبه علناً ، وتوفي في ٣ شوال سنة ٣١٩ هـ ( ٩٣١/١٠/٢٠ م ) .

بعض السور والإفهام على الأحكام واقتران بعض القرآن ببعض ؛ ومن تهذيب بعض الأسماء والصفات والكون والوجود والموجود والشفع والوتر والتوحيد على مذهب ابن قسي<sup>(١)</sup> صاحب « خلع النملين » ، ومن الأجناس الجامعة المتقدمة والتأليف والمذاهب والذهاب والاعتبار المقدر المصروف في جملة الأسماء ومدلولها وفي الصفات الدائرة التي تدور من مدلولها على صيغها ، وبالعكس على مذهب ابن برجان ، ومن الوصول المنسوب والوقوف عنده بحسب متعلق الأسماء والصفات والمقامات والأرواح والتلوين والتمكين والمحبة والوجود والواحد والوحدة والإضافة المحذوفة والمجردة والشائعة وغير الشائعة بحسب « المواقف » المنسوبة<sup>(٢)</sup> إلى النوفري المعلم الناقل عن المولد على زعمه وغيره ، فجميع ذلك كله لا خلاص فيه متم ولا إخلاص مكمل ، وهو مما يَدْخُلُهُ الفلأط من الصنائع عند طائفة ومن الأحوال عند آخرين ، ومن الاصطلاح عند قوم ، ومن الفهم عند آخرين ، ومن الرياسة

---

= راجع عنه ابن الفرضي ١٢٠٢ ، الضبي ١٦٣ ، ابن خاقان « المطمح » ص ٥٨ طبعة استانبول ، المقرئ ج ٢ ص ٣٧٦ .

وراجع خصوصاً كتاب أسين بلاميوس : « ابن مسرة ومدرسته » ، مدريد سنة ١٩١٤ .

M. Asin Palacios: *Aben Massarra y su escuela, origenes de la filosofia Hispano-Musulmana*, Madrid, 1914.

• • : *Emcyclopédie de l'Islam*, s. v.

: *Abenmasarra y Abenhazam*, Bol. d. R. Accademia de Ciencias de Cordoba, VIII, 1929, No, 26, 7—22.

وله من الكتب : كتاب « للنبصرة » وكتاب « الحروف » و « الإطلاقات » — وهي مفقودة كلها .

( ١ ) ابن قسي : هو أبو القاسم أحمد بن قسي ، المتوفى سنة ٥٤٦ هـ — ١١٥١ م .

( ٢ ) الاسم المعروف له هو النوفري : محمد بن عبد الجبار بن الحسن النوفري ، من نفر بالعراق ، لا يعلم شيء عن حياته ، وقد ذكر حاجي خليفة أنه توفي سنة ٣٥٤ ، ولكن هذا التاريخ مشكوك فيه لأنه — أي النوفري — يذكر سنوات ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ في كتابه . وكتابه المشهور هو « المواقف والمحاطبات » ، نشره الأستاذ آربري في لندن سنة ١٩٣٥ ضمن سلسلة جب التذكارية ، السلسلة الجديدة برقم ٩ ( وطبع في دار الكتب المصرية بالقاهرة ) . *The Mawāqif and Mukhāṭabāt of M. B. A. Al-Niffarī, with other fragments. Ed. by A. J. Arberry ( Gibb Memorial New Series IX).*

ومن [٢٣٧] اللذة ومن سوء الفهم عند الأكثر . وهؤلاء منهم من تلذذ بالأنوار والأحوال ، وغفل عن الأصل ، وفرح بنفسه ولم يكمل ، ومنهم من علم المقصود ولم يتحرك إليه بالسلوك وغلبته الطبيعة والأمور الطبيعية والرياسة وحفظ الصيت عليه ، ومنهم من بهر به حال الاتصال فغلط ، ومنهم من شك في الأصل ودفع تارة وجنب أخرى ، ومنهم من كان أوّله ضدّ آخره وبالعكس ، ومنهم من وصف المقصود ولم يتّصف به ، ومنهم من ضُرّ بكلامه ونفع وتنوع أمره وانتقل ، ومنهم من ينفع من جهة ما يضرّ من جهات . ولولا ما قصدت في هذا التقييد من الاختصار كنت أرسم لك مقاصدكم من حيث مواضعها والمسئلة والجواب وتبين لك شأنهم كله وكيف الأمر فيهم على الإطلاق بالبرهان . وبالجملة ، عليك بالحق وفريقه وأهله وطريقه ، فإن الرجال إذا تنوعوا دار الأمر بينهم وفيهم وعليهم . لا زوال للحق ولا شك فيه ، ولا يأخذه النقص ولا يختلف ولا يتغير ، وهو الذي به هو الشيء وما هو ، وهو الشاهد لنفسه المتفق من جميع جهاته ، وهو هو كما تقدم ، وكل حائر فمن أجله كانت حيرته وفيه وبه . فافهم ، فإنه هو المطلوب وبه يطلب ، ومنه الطالب وله ومنه وعنه الكل . وقد خرج بنا الكلام إلى غير الذي قصدناه فنرجع له بحول الله تعالى .

حكمة ثامنة : ويقال الفقر هو السلب المنسوب للسالب والمسلوب الذي دار على نقطة وقاره بشأنه وتقديره وقراره ، وخرج عن قدره بمقداره ، ثم أجبر وجبر وطمع في الإيجاب بعد فهم الجواب وكلم مقصوده بلسان ماهيته وسمعه بأذن آنيته المكتسبة ، وأبصره بجميع هويته . فافهم !

حكمة تاسعة : ويقال الفقر هو السكون عند عدم كل شيء يتعلق بدلول العا ، ويكون من لواحق الغيرية والحركة عند التقدير ، ثم السلب المحض بالإلزام . فافهم !

حكمة عاشرة : ويقال الفقر هو الذي يحصل للفقير به العلم الذي يدبره ويدبر به ما بعده وما قبله ، والورع الذي يعصمه وينفقه ويحجزه ، واليقين الذي يحصله ، والذكر الذي يتأنس به .

حكمة حادية عشرة : ويقال الفقر هو الذي يُكسب الفقير دوام الافتقار للجبان في كل الأحوال وملازمة السنة العربية والقدمة اللازمة عند العادة والمشاركة .

حكمة ثمانية عشر : ويقال الفقر هو الذي تُجُحَد فيه قضية الزمان والمكان .

حكمة ثمانية عشر : ويقال الفقر هو المترادف مع الخبرات المطلوبة .

حكمة أربعة عشر : ويقال الفقر هو الذي يسبح به في بحر الشرف ، وينسخ العادة بأحكام خرق العادة ، وينسخ مقام الوحشة بالوحدة ، وينسخ مقام الوحدة بالحرية ، وينسخ الحرية بالعبادة في حال الاتصال بالأدب [٢٣٨] المستولى ، وينسخ التوكل بالتسليم والتسليم بالتفويض ويترك معقوله في معقوله متخيراً ، وينسخ التفويض بالرضى ، وينسخ الرضى بالتوحيد ، ويقوى التوحيد بالمحبة ويحفظ المحبة بالمعرفة ، ويخلص المعرفة بالمشاهدة ، والمشاهدة بالمقامات الفارطة كلها ، والجميع بالتحقيق ، ويركبها ويسلسلها بالتوجه والبحث والإثابة والأوبة ، ويصرفها بالكلام المفيد بالعبارة والإشارة وبالبعض ، ثم بالدقيقة وبالكل ، ثم باللطيفة وبالمذكور ، ثم بالحقبة وبالمذكور في المذكور — فافهم . ويُعَلِّها بالأحوال وبقيدتها بالتصريف ، ثم يجمع المتقدم والمتأخر في كُتبه وفي كل شأنه ، ويتصف بالجميع ، ويخصها في محله ولا يهمله ، ويثبت الناسخ والمنسوخ في ماهية شأنه كله ، ثم يحدف مراتبها التي تعددت ويدير عليها دائرة نتيجة شأنه الآخر بحركه شأنه الأول ، ويسكنها بظاهر كُتبه ، ويجمعها بباطن كونه ، ويجعل على الكل وفي الكل ومن الكل الأول الآخر الظاهر الباطن ، وينظر إلى الأمر كله بعين التوحيد وكلمة السلب ويجدها قد انحلت فيه وتوحدت من أجله فينسبها إليه ويديرها ثمانية وثلاثة وأربعة وخامسة وسادسة وسابعة عليه ، ويعتبر جملة داخل الذهن كما اعتبرها خارج الذهن ، وينسب بالاستعارة بعض الأشياء إلى بعض ، ويجعل قلبه التوبة وكبدّه المجاهدة ، ويدّه الصبر ، ورجله الأدب ، وعينه العلم ، وسمعه الخلق ، وشمّه اللطائف ، ولسانه الأحوال ، ولذته المعرفة والرضى والمحبة ، وحياته الوثر ، وموته الشفع ، وبالهكس ، ونطقه الإسلام ، وعقله الإيمان ، وروحه الإحسان ، ثم يسمي الجميع فقراً وفقيراً وفقيراً — و « قير » تأكيد للفقير كما تقدم وبالعكس كالزم — فافهم !

حكمة خامسة عشر : ويقال الفقر هو الحكمة التي تُرسم أنها الفهم عن الله عز وجل ، وهو الحكمة التي سماها الشرع سُنّة ، وهو الحكمة التي تفيد معرفة الأشياء حسبما تعطيه وتقتضيه طبيعة البرهان ، وهو الحكمة التي يعرف بها ترغيب القرآن وترهيبه ، وجدله ، وقصصه ، ومثله ، ووعدده

ووعيده ، وأمره ونهيه وأحكامها كلها وكونها تنحل إلى الأسماء والصفات وفهم الحروف المتحابة ، وحروف أوائل السور مثل كمبعض وسائرهما ومقايسة بعض المتحابة ببعض وتناسبها على وجه أكل وأحكم وأنفع وألطف من الظاهر ومن جميع ما هم عليه بعض الناس ممن ينكر هذا الشأن العظيم — فافهم ! وهذا الفقر الذي اختاره خير البشر . والمتصف به هو الغنيُّ الشاكر [ ٢٣٩ ] حقيقةً فإنه غنيٌّ بجوهره ، والغنى فيه ماهية ذاته إذ هو فعالٌ بجوهره وعليه يجبُ الشكر الكثير الممتد إلى غير نهاية لأنه باقٍ فيه — فافهم ! وأعطي المعنى المعقول مع شرف ذاته في الدارين وسلامته ومناجاته وغيره من الأغنياء بضد ذلك ، وإن كان يشبهه هذا في بعض شأنه فعنده من هذا الفقير بما يشبهه ، وإلا فلا سبيل إلى شيء من ذلك — فافهم . والفقير الصابر المعروف عند العامة هذا الفقير الغني خيرٌ منه على الوجه الذي ذكرناه ، وهو خيرٌ من الغني من حيث العرف والعادة والجمهوريّة <sup>(١)</sup> . وبالجملة ، الفقر من جميع الوجوه هو المطلوب الشريف وحده ، وكل مطلوب شريف وحده لا شيء أفضل منه . فالفقر من جميع الجهات لا شيء أفضل منه .

حكمة سادسة عشر : ويقال الفقر الضعيف هو محل الأذى وترك الأذى ووجود الراحة ، والقوى هو التصرف في الأشياء بالكتاب والسنة والإجماع والقياس والعقل وفعل ما ينبغي كما ينبغي على ما ينبغي في الوقت الذي ينبغي وفهم الأسرار والأحوال الإلهية قبل وفروعها وأصولها وأسبابها . والفقر الشريف هو الذي إذا نظر الفقير به إلى نفسه لا غير نظريتها جميع الأشياء المهمة والمخصصة ، والمحملة والمفسرة ، والمطلقة والمقيدة ، والشريفة والخسيسة ، والمرءومة والرئيسية ، ويجعل منها في ماهيته النورانية ما يجب وينسبها بحده وفي ماهيته المادية وينسبها لضده ، ثم يحقق الشيء الثابت وحده وينظر إليه به وينمض عين سريره المكتسبة ويفتح عين بصيرته اللازمة ، ويقول عند تصويره لذلك كيف يظهر من به يظهر وكيف لا < ... > <sup>(٢)</sup> حقه لا يرى إلا بنوره ولا يشهد إلا بحضوره .

حكمة سابعة عشر : ويقال الفقر هو الجامع المانع .

(١) أي ما عليه جمهور الناس . (٢) خرق في الصفحة .

حكمة ثامنة عشر : ويقال الفقر هو المعنى الشامل للملك والنبى والصديق والأمثل فالأمثل من حيث التخصيص والمخصوص ولكل ممكن على العموم من حيث العموم والعرف .

حكمة تسعة عشر : ويقال الفقر ترك الرغبة إلا فى السعادة وأسبابها ، والعبادة وأحكامها ، وتدير العادة وأحوالها .

حكمة عشرون : ويقال الفقر عدم خوف الفقر من المحل مع الانحان السكلى ، ولا يكون للفقير ما يتقرب به إلى ربه إلا هو ويظهر الغنى به مع الحاجة ، والشبع مع الجوع ، والفرح مع الحزن ، والمحبة لعدوه مع وجود الجور ، ويصوم النهار ، ويقوم الليل ، ولا يظهر ضعفاً وكل ذلك بمجد وصحة أصلية وخير محض .

حكمة حادية وعشرون : ويقال الفقر هو الذى تُعرف حقيقة اللفظية بما [ ٢٤٠ ] ذكر قبل ، والفقيرة بما ذكر قبل ، والعقلية بما ذكر قبل ، والصوفية بورودها على المحل إذ كانت جزء ما هيته ويتصف بأعراض لاحقة لها ، ويغلبه <sup>(١)</sup> بذوقه ، ويخبر عنه بعد ذلك بغير الذى كان يخبر عنه قبل — فانهم ا

حكمة ثانية وعشرون : ويقال الفقر حفظ السر المكنون ، والعلم المضنون به والمصون ، وأداء ما افترض ، وصيانة الدين والمقام .

حكمة ثالثة وعشرون : ويقال الفقر هو السكال الأول مع العلم ، وهو السكال الآخر مع المعرفة ، وهو الجميع مع خالص الإلسانية .

حكمة رابعة وعشرون : ويقال الفقر هو الذى لا يطلب به إلا الله ، وإن طلب لذاته أعنى الفقر ن مطلقاً لا خير فيه .

حكمة خامسة وعشرون : ويقال الفقر إذا تُصْفَح وتُؤْمَل وتُتَبَّع على أكل ما يمكن قيل للفقير المتصف به فقير كما سعى اللديغ سلباً ، ويعتبر شأنه ولفظه بالمكس . وهذا الفقر — أعزك الله وأعانك على تحصيله بحبيبك الأول الذى لا يكون منحرراً ولا ساكناً وهو ليس بجسم ولا فى جسم

وهو واحد من كل الجهات ووحدة بالذات ، وبحبيبتك الثانى الذى لا يكون متحركاً ولا ساكناً  
وليس بجسم ولا فى جسم ولكنه يقال فيه إنه مع غيره الفاسق لا مرتكزاً ولا مربوطاً ولا مستنداً  
ولا ملتصقاً ولا حالاً ، وهو بالجملة لا متصلاً معه ولا منفصلاً عنه غير أنه يلزمه ملازمة النوع للعنصر  
والفاعل للمفعول ويشار إليه معه صحبة المجموع الإنسانى مع أنه مفارق ومن قبيل المفارق . وخلصك  
الله من حبيب ضدك وموضوعك وروحك وأوحله وأكرمك الله بتحصيل أسباب <...> (١)  
بصلاح العادة والعبادة وحفظك فى شأنك كله حتى لا « ترفل فى أثواب الآلهى ولا تغفل عن  
ثواب الله » (٢) ، فطالعه واحفظه وحافظ عليه وحصل مدلوله بالقول والعقل والحال والمقدمة والنتيجة  
والمسألة والجواب ، ولا تبخل به ولا تمنعه عن أهله ولا تسح فى ذم فرعه وأصله وخاصته وفصله .  
ولولا أنك محسوب على ومنسوب بمعناه إلى ما أسعنتك به ، ولا قيدت لك فيه إلا ما يجلس بك  
وبأمثالك وأهل وقتك . وشرطى عليك أن لا يقف عليه أحدٌ إلا الطلبة النباه والفقراء الفضلاء  
المحبون الأولياء ، ولا يقرؤه من المذكورين إلا من يتصفحه إلى آخره . وإن علم منه أنه ينكره  
يؤخذ من يده ؛ وإن توقع الضرر من لسانه وقلبه ويده ومن صعب عليه منه شيء يرحل به إلى . وإن  
عسرت حركته أو تعذرت يرجع به إلى ، ونجيبه فى الوقت بحول الله تعالى . [ ٢٤١ ] والاستقامة هى  
رأس العمل مع العلم ، وزوال الكسل والملل . واعلم أن الشقى هو الذى ذهب شبابه بلذته ، وارتنه  
بتبعته ، وخلف له التأسف عليه . والسعيد هو الذى علم أن أيام الحياة حلم ، والموت يقظة ، وفى  
الحساب تفسير أضفائه . فجده واجتهده وكره دار الفواسق حيث الظل والذل والأبعاد الثلاث (٣)  
واللهو واللعب ولواحق الهم ، وتوجه إلى الحضرة السيئة التى تبث بجحودها يدا أبى لهب .  
وإياك والغفلة والتغافل فانهما يستلان الخير ويخصمان السر . والغافل والمتغافل واحد ، لأن الغافل  
تؤديه غفلته إلى الفساد والمتغافل يؤديه تغافله إلى الفساد ، فقد اتفقا فى الحصول الذى هو الفساد .  
وليس ينفع المتغافل معرفته بما تغافل عنه إذا لم يشتمل فيه ما يجب ، ولا يضر العاقل جهله بما لم يعلم  
إذا لم يعمل فيه ما يجب ، لأنهما قد اتفقا فى الإضاعة ، وتباينا فى العلم والجهل . وعليك بالهمة الجليلة

(١) خرم فى الورقة . (٢) هذه العبارة وردت فى عهد ابن سبعمين لتلاميذه فراجعها فى هذا

(٣) هى الطول والمرض والعمق ، أى المادة والجسم .

التي هي سوق لا يتبدل إما العمر كله وإما في أكثر الزمان إلى الشيء الذي هو وكل الإنسان أن يفعله في حياته والخسيسة بضد ذلك . وبالجملية إن كان الشيء الذي تطلبه المهمة جليلاً قيل في المهمة إنها جليلة ، وإن كان خسيساً قيل في المهمة إنها خسيسة . وعليك بالسيرة الجميلة التي هي الأفعال المحمودة التي يدور الإنسان عليها في حياته ويجعل وكده أن يفعلها ويتخلق بها ويعامل بها ذاته وغيره ، ويجعلها مقدماته لمقاصده الكريمة . وعليك بالصناعة الرئيسة التي هي رئاسة على الإطلاق ، وهي التي تعرف أيّ الصناعات والعلوم ينبغى أن تكون في المدن ، وأيّ الصناعات والعلوم ينبغى أن تكون لكل واحد من أهل الخير والمدينة الصالحة والجماعة أن يتعلمه ، وإلى أيّ مقدار ينبغى أن يبلغ المتعلم > . . . < <sup>(١)</sup> باكتساب الشيء الذي يسمى خيراً .

واعلم أنه لا بد لكل متوجه ولكل سعيد أو شقي أو غافل أو متغافل أو عالم أو جاهل من خير ما يتشوق إليه في شأنه الذي هو فيه ويطلبه ، ولكنه لا يطلق الخير حقيقة ، ولا يعقل إلا في الخير الذي هو سبب السعادة توجد عنده أوبه أو معه أو فيه أو منه ، أو إليه ، أو عليه ، أو عنه ، أوله ، ويطلع على لزوم الشرط والمشروط ، مثال ذلك : الحياة شرط في العقل ، والعقل شرط في العلم ، والعلم شرط في العمل الصالح ، والعمل الصالح شرط في الفضل ، والفضل شرط في السعادة ، والسعادة شرط في الكمال ، والكمال شرط في الخير ، والخير شرط وأصله التخصيص ، ولواحقه كثيرة هيثيتوطبيعية بل العناية الإلهية خاصة . وأنواع الخير ثلاثة : أحدها الشيء الذي يراد لأجل ذاته ولا يراد في وقت من الأوقات [ ٢٤٢ ] لأجل غيره . الثاني الذي يراد ويؤثر أبداً لأجل غيره ولا يؤثر أصلاً ولا يراد في وقت من الأوقات لأجل ذاته مثل الأشياء المؤذية المؤلمة كشرب الدواء المر الشنيع الطعم الكريه الرائحة فإن هذه ضرور بنواتها وخير بالإضافة إلى الانتفاع بها . والأول من هذه الأشياء هو الخير بالإطلاق ، فعليك به وبما بعده . والذي حملني على إفشاء هذا السر الذي لا يُظفر به في كتاب ولا يُسمع في معتاد خطاب ما ظهر في زماننا هذا من آراء فاسدة وأحوال سيئة ، وقلة استقامة في بعض الفقراء وعدم الإنصاف في بعض الطلبة وسوء ظن العامة في الجميع مع غيره من المشار إليه وبشاور وإشار إليه ، ويعول على الله لا عليه .

وأنا أسأل الله العظيم أن يعينني على الخير ويوفقني إلى قبوله ، وأسأل الواقفين على هذا الكلام





## كتاب في حكم ومواظب

## بسم الله الرحمن الرحيم

وله رضى الله عنه ، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله كثيرًا

استمع لما يُوحى ويستقرأ ، وحصل حينئذ تكتب أو تقرأ : مَنْ أبصر مقصوده كفَّ عن سواه لأنه سواه ، وشرط من سوى واستوى ، قطع وهم السوى . مَنْ قرب به الله ، يقول : الله فقط - ويتبع هذه الكلمة بالهبة قبل النية ، ويحذر قضيته البسيطة بإطلاق الحورية على الآية ، ويمد خط تأمله ويقبضه أيضا . وخفف عن نفسه حل وهم هذا ، وهو ، وذلك ، وقال ما قال الله ، ثم استقام لا على مدلول الأمر بل على فيض الأمر عز وجل . وجلة الأمر من قال الله ولم يستحق الجميع قال الباطل والله ما تجلى قط فاحتجب ، لأنه يظهر بماهية العرفان وبما يلزم من الوجود الثانى المصاحب ، ولا أقام قط فى قلب فرحل عنه ، ولا تعلقت به همه رجل معتبر فخابت ، ولا نظر إلى أحد فأهمله بعدها ، ولا استجاب فى ماهية عارف ففرقت غيره قبل ذلك بما هو ذلك وصح له أنه ما كان ذلك بعد ذلك ، ولا مع ذلك ، ولا قبل ذلك . مَنْ قام به خوف الله لا يلتفت الأفعال فانها ضعيفة الإعانة ، قوية الضجر والضرر . وإن عزم على الخوف فذاته أولا فانها تحيل إليها كل التعلقات وفى نفس العذاب عين العافية . وسبب الألم هو بعينه سبب اللذة ، لأنها بالنظر إليها تحيل الأحوال كلها إلى الخير والسعادة وهذه فى نفس الولي نفس اللذة . فإن كان الحس يتألم [ ١١٣ ] وقد يستغرق فى جلالها ويفوته الألم وقد يتصرف فى نفسه فيرفع ، وقد لا يُطلق على الولي أنه يتألم مع التحصيل المحض ، وقد يطلق بوجه ما . وبالجملة ، انعقد إجماع الضمائر الصادقة على أن التعلق بجلال الله على أى نوع كان يمشى نحو الصواب : وذلك إما من جهة الاستحقاق ، أو من قبيل المظاهر أو مفهوم قولك كأنه هو أو معى هو أو أنا . وهذه كلها إلى الله وبالله ، بل هى الله . ومن يعلم كيف يصرف الأشياء إليه ، ثم يعلم كيف يصرف هو الأشياء بوجه ما ، ثم يعلم ما هى الأشياء فى التحليل وما هى فى التركيب ، ثم يعلم ارتناج الجميع ، ثم يعلم ثبوت الجميع ، ثم يعلم الله ولا شئ معه والأشياء الظاهرة للحسن والعقل ، أغنى

الأمور المعقولة والمدركات المحسوسة ثابتة ولا هي على جهة الافتقار وبالطريق التي يدل عليها علماء الأوهام فإنهم يقولون : الأشياء بالنظر إليها لا شيء لها ، وبالوجه الذي هي به ناظرة إلى ربها هي ثابتة ، وكأنهم يقولون : الوجود العارض للماهية بنوع من القول آخر هو في المفهوم ، وأعوذ بالله من الجميع . وعند العلم بهذه العلوم والعلم بهذه السيرة ينتج له باب التحقيق الشريف ، متى سمع قط عن قريش الاخلاص قطع الطريق على دخيل الاضطرار ، متى حصل أحد على كنز محبوب عن غيره في غاية الظهور والوضوح له مع كونه تحت ملكته هو ومادته الأولى ، ومع هذا بعد الأنواع ولا تسع كميته الأشخاص ، ويقوم بشخصه هو فيخاف الفقر ويحتاج إلى صناعة وسواس الحاجة . وبعد هذا كله النبيه هو الذي لا يقنع من الله بجميع أفعاله ، ولا يطلب منه إلا الذي يحمل منها إلى الذات ويعين الذات الصادرة عنه . آه آه آه يا فاقد ، بل يا حائد عن الفائدة ، لا يخذلك قهم عادة نسك الآخذة عن نفوس الأغبياء الأشقياء ، أو المقيمة معهم على مالم بسبيله ، أو المتشبهة بهم إذا فقدت الهمم الشريفة الحق المطلوب ، يقول لسان حالها : يا حزننا بما حزننا !

ومما يظهر لبعض الضعفاء الصلحاء أنهم استقاموا على الطريقة وزوج القصد لهم بين الشريعة والحقيقة . والدليل على غلطهم في الحق أنهم إذا فُتح عليهم بوجه ما يظنون أنه الطريق على الإطلاق ، وأن الأمر ما بقي منه إلا نصيب الأحوال فقط . ومن غلطهم إذا فُتح لأحدهم في شيء يشبه بالمضمار لا شيء يظنونه باب الله . وأعوذ بالله من همة تقف ، بل أعوذ بالله من عقل يقنع ، بل أعوذ بالله من زمان فرد لا يحصل فيه مالا يأخذه الخضر في مدة الأبد المفروضة على معقول الكلى منه حتى يستشهد في ذلك بالحديث ويقول : « مَنْ رَزِقَ مِنْ بَابِ فَاسِيَلَرْنَه » . ومراد الحديث خير فهم هذا . وذلك أن الباب الذي يتوحد هو باب الافتقار ، الذي يصرف العبد إلى ساحته ، وهو ثابت ومنه يدخل على جميع الأبواب . وهو بالجملة واحد [ ١١٤ ] في مقامه عند العلماء والعباد وعند المحقق من أنواع نهاية صراطه الأول الجنسي . وأما أبواب الله المفتوحة فلانهاية لها ، لأن مواضعها الواحق القدرة : الإلهية والفيض الإلهي والإمكان المطلق ، ومفاتيحها تخصيصه أو طريق تخصيصه . فباب من أجل مفتاح ، ومفتاح من أجل باب . وبالجملة ، أبواب مواهبه لانهاية لها ، وباب الرجوع إليه واحد . وعلى هذا تفهم توبة النبي عليه السلام بحسب رأى ما ، فإنه كان يبدأ بتأمل جلال الملكوت العام

ثم الخاص، ثم الجبروت، ثم الحد، ثم المطلع؛ ثم يتبحر، ثم يقف، ثم يكون ما شاء الله . فإذا فرغت تلك المادة الخبرية أو العلمية أو الحالية أو الوقفية أو الوجودية أو ما شاء الله لمن رضى الله عنه ، يعود إلى المنعم حال نعمته يطلب منه نعمة أخرى بحالة أخرى في معنى آخر من ذات واحدة . فباب المنعم الذي هو هو فقط واحد ، وبابه الذي هو به كالجنس العالى ، وأبوابه المولدة أجناس عالية . وبالجمله القناعة من الله حرمان . والنبي يتكلم ، والحكمة تشرح . وكذلك قوله : التدبير نصف العيش . ووراده للخواص : ترك التدبير هو العيش كله ، وللعوام ولمن يطلب الأسباب الحديث على ظاهره ، وبالجمله جميع ما تعطيه الحكمة الشريفة العلمية التي لا تطلق بحسب مذهب خاص ورأى خاص مجهول المسكاته يعمل على الشارع ، وينسب بالضمار إليه . وإن كان بالقصد الثانى ليت شعرى بأى لسان يقول القائل : « لاحول ولا قوة إلا بالله » ؟ أبلسان العي والغنى والسفاهة ، أم بلسان الصديق والجد والنباهة ؟ فإن كان بالأول ، فذلك النفاق ، وإن كان بالثانى فلا يجعل مع الله فى ملكه ثاى . متى ثبتت سفسطة مبطل مع برهان الحق ، أى حاجة للمظلوم إلى شهادة من لا يحكم ؟ الحاكم الحكيم يعلم ذلك ، ويحكم به كذلك قدر أن السفه الناجم الذي يطلق القول على ماهيته بنواطى مع السفه الناجم يخرجك من أرضه الظلمة وأنت من المظلومين . فهذه جملة نعيم : منها الأسوة بالمهاجر الأعلى ، والخروج من محل الأثقال إلى الذى اتقلبت إليه هذا من ذلك أو لا آلا ، والقول يدفع فى الآخرة والأولى ، والسياحة المزدوجة مع القريحة المستندة المفتقرة الحاضرة ، ونعمة التأنيس بقوله تعالى « وعسى أن تكرهوا شيئاً » <sup>(١)</sup> الآية ، والتبديل مع التزهة فى البسيطة ومشاهدة الأحوال البسيطة ، وأن سجنك يكون فى عادة الصديق ، وتكمل النعمة عليك إذا لم تذكر حين تذكر غير المذكور وقول « سُبِّح اسمَ رَبِّكَ » <sup>(٢)</sup> خير من « اذْكُرْ نِيَّ عِنْدَ رَبِّكَ » <sup>(٣)</sup> من أى شخص كانت ، لأن تعظيم الله هو المعبر وما نقص من حقه عز وجل لا يسمح فيه لأحد — فافهم . وتتخذ الخطوة والعزلة الحسية الظاهرة وعند ذلك يذكر بالباطنة وتجتمع . وإن كان تفرق الاتصال فقد أنعم عليك بالاتصال ، وأنحفك فى هيئة حنفتك بالانفصال ، وحملك إلى حضرة الوصال ، وأمتن عليك [ ١١٥ ]

---

(١) سورة « البقرة » آية ٢١٦ .

(٢) سورة « الأعلى » آية ١ .

(٣) سورة « يوسف » آية ٤٢ .

بالشهادة التي يمثلها يغفر بالحضرة التي تنزهت عن الذل حيث الظل واللاه واللعب وتبت بجحودها  
بدا أبي لب . هذا إذا لم يكن مقام الرضى قد حكم ، والتوحيد قد جزم . فكيف إذا كان الأمر  
بالعكس وقوته أضعف من نملة في رملة ، ومن ذرة في كرة ، ومواكب مجده غير قافلة ، وكواكب  
سعده في غرب غيه عنه آفة . وإذا أنشد الحوا في نازلة سفينة من أجل هرض عاجل ، ومن ركب  
الثور بعد الجواد أنكر إطلاقه ذو الغيب ينبغي لراكبه ينشد في حق الذي بهواه :

فليتك تحلو والحياة مريرة      وليتك ترضى والأنام غضاب  
وليت الذي بيني وبينك عامر      وبينى وبين العالمين خراب  
إذا صح منك الود فالكل هين      وكل الذي فوق التراب تراب

ويقراً : « قل كل من عند الله » <sup>(١)</sup> ويتحدث بنعمة الله في التحدث بالحديث : « اللهم لا عيش  
إلا عيش الآخرة » ، ويذكر المثل الموزون وكل ما يفعل المحبوب محبوب ، ويحمد الله العظيم الذي جعله من  
جنس من ذكره في سورة التقرير في جواب القسم ، ثم قبل ثم حرر القول فيه بالاستثناء . هيهات هيهات !  
هيهات ! النظر إلى الحق يصرف النظر عن الباطل . عجبت لمن آمن بالله ثم يخدعه وهم الانفعال لكنه  
كل شيء بقضاء وقدر . استقام القائل ، وأقامه الله على الحق بقوله « وعند الله تجتمع الخصوم » ،  
وحسنت خطبة المخاطب نفسه : يا نفس اعلى أن الإضراب عن غير الله ملاحظة بيمين الله . الله من  
قال : « لا تخالط الأشرار فإنهم يمدون عليك » - بالسلامة منهم عذرتهم ومن قال الله فقط غبطته ، ليعلم  
أن القاتل لأرواح الفضلاء في عالم الطبيعة والسعداء فيما بعد الطبيعة لا بد أن تقنله الطبيعة وتعذبه  
الشريعة . ما الذي حمل من استند إلى جدار وهم يريد أن ينقض ما أظنه والله أعلم إلا كان الأمر  
عنده على معنى الحكاية ، ولذلك انقلب إلى النكابة ، وشرع مجاز صحته في ابتداء الشكاية . هل على  
خليع مستصحب للخلاعة التي لا يصح معها صحو ولا عقل حد ؟ أو هل لمن سكر من الله عهد ، أو غبطة  
بوعده ، أو هبة ملك أو رعد ، أو تمب أو جهد ، أو رب وعبد ، أو كفر وحمد ، أو رسم وجد ؟ أو كيف  
لمن وحد الكيف ، وملك الكم والكيف ، وأكرم داخل الذهن الضيف ، وقطع الهام بالوهم بالسيف ،  
ويحج إلى مجده المجيد لا إلى محل الرحلتين رحلة الشتاء والصيف ، ويقطع العوالم العلوية والسفلية عنده  
أسرع من العليف ، ويصلى في مسجد السلامة قبل مسجد كذا أو مسجد الخيف ، ملاحظة غير معناه

المستولى على همه ، أم كيف لمن لأبطلق على ماهية بماهية عن ماهية ماهيته ، ثم بماهى ماهية من المطالب الأصلية إلا أهل ومن لعل العادة جادت براحة صدر الولى كما أن حرفها جاءه على سبيل الإكرام من العلى الولى ؟ سررت بمن [ ١١٦ ] حذفته العلوم وهذبته هداية المعارف ، ودبرته نهاية المعارف ، وآمنت بمن وجد الحق فلم يجد بعده ، ولا وجد قبله مع كونه قبل أن يجد وجد وذلك ذلك أسرار الله ، خزائنها فؤاد الثابت المستقيم .

إياك أن تتوهم فى أضعف رجال الله أنه يكثر بهذين المنان ، أو يتوقع بهنان اللسان أو تنابه مطوعة بحان ، أو إرسال السهم ومقاتلة اللسان ، أو همة ترفع عليه فى الجنان ، أو يقول : فانتفى ساعة فى الدنيا ففوتنى جنة فى الجنان ، ومنة من الرحمن المنان . بَلَّغْ تَخَلَّى عَلَى لِسَانِ حَالِي ماهية الهمة الواصلة إلى ما رضى الله ، وبذلك الرضى لا يصح السخط والرضا ، ولا المحرك القريب والبعد والأسباب إنما تقول يا جليل أنهم على بجلالة مجد من بعضها الأمل ، وبغاية قصد فى ضمنه الأزل ، وبمادة عوْنٍ فى عرفها المدد ، وبراحة قلب فى قوته الوَجَل . ثم تقول : أنيسم على بخير يقطع الأمل - لكونه هو الجامع المانع : فإما يعطى بغير مسئلة ، وإما يفعل بغير واسطة إلا الضرورى الذى يستند إليه من جهة الافتقار المعقول لا من جهة الوجود الخاص أعنى القائم بالولى ، أو بكذا أو بأكثر من كذا ، ووجدت أن الإلسانية التامة بعثت إلى العالم العلوى رسوطها بأنها حرة عنه وذلك الرسول قصدها ، ثم بعثت إلى الممكن العام أنها خارجة عن حكمه ثم وجهت إلى الواجب فى الممكن أنها منه فى وقت ما ، ثم توجهت هى إلى الواجب العرى الذى يأخذ الوجود النائب عن المعتبر الأعلى ويربطه إلى الماهية القابلة للمقولة فى المثل المتأقّة وهى واحدة فى الأمر السكلى والمظهرة فى الأشخاص المنتهية والظاهرة بمعنى الأمر الطبيعى وفى الأجسام سارية بالشار إليها فيها ، وبالجملّة : هى كثيرة بالنظر إلى واحد واحد ، وواحدة بماهى ماهية ، وموجودة بمضافها ومعدومة بوجه ما إذا طلبت ذاتها المشار إليها وبممكنة فى الحكم المنروض وبالنظر إلى شخص شخص ، وعرفته أنها خارجة عنه ، ثم توجهت بعد ما وجدت وغرضها الله بحيث لا يكون واسطتها هو فإن استجاب هندها وجدته ، وإن أنسها دون ذلك الوجود عبده . وبلغنى عن رسول حكمة الأحكام خليل رسول الأحكام أنها تقول : الهوى تنحل إلى أوهامى ، والصور المجردة تصدر عن تطوراتى ، والنفوس المجردة الحركة المعقولة فى الهياكل لأنها قوة شائعة

فيها من بعض محمولاتي ، والعقل القريب منها من بعض ملاحظتي ، وهكذا . والعقل الأول أو الفصل أو القلم أو القريب أو المدلول الشريف أو القضية أو النكتة الخاصة أو المظهر أرباب العوالم الكريمة أو صفة القديم مثل ذاتي المنسوبة . وهذا هو أيضا كذلك لأنه كلامنا والظاهر على ما هو بسبيله لا أنه أعني هذا المعنى ينقد هذا أو يفوته وجهه الأعز . فإذا كان [ ١١٢ ] حال القوم هذا الحال ، وأمرهم من قبيل هذا الأمر ، وشأنهم هذا الشأن - كيف يطلب زعيمهم سياسة أخس أضداده مع كون العوالم كلها عنده على كمالها ؟ ! وإياك أن يخط لك اعتراض الدعوى وميله إلى تمظيم نفسه فإنه يصدق جميع ما قاله على الله والذي يمجده نفسه على معنى هو مؤلف من الذلة والصغار ، ومن عزة الطاعة والناموس ووضع الشيء في محله وجعل ما ينبغي على ما ينبغي وفي الوقت الذي ينبغي - ينبغي له أن يزهد ويتواضع بحسب المواطن المعروفة ، ويفزع إلى حفظ العادة وإلى أهلها . وهذا الرجل قد برأه الله من ذلك كله ، وقد كان في ذلك قبل هذا . عجبت ممن يبحث عن سعادته الثالثة التي يصعب عليه أن يجد له ، وأنها هي التي يجد بها الإنسان جميع ما يوافق ويلامه في حياته ومماته ، والتي يمشي بها نحو الصواب في المدلول الشرعي ، وهي مدلول رضوان الله الكريم ثم يهمل طريقها بكونه يركن إلى غير ركن الأين الجوهري الذي هو التفويض المطلق أو السكون إلى أخباره الطيبة أو مدافعة ما بالمعنى الذي لا يختل معه الحال ، ولا يصعب معه القيل والقال ، ولا يفوت فيه المحقق أن يكون مع الله على أي حال كان بالنظر إلى الأوليات والسوابق وبالوجه الذي يصح فيه وبه رضوانه المعروف بعامل الشريعة المنكر عند قائل الحقيقة . ثم أضاف إلى هذا الذي هو مادة الهذيان المضحك هذيانا إذا أخبر عنه استعاذ منه الرجل الذي أهمل المصالح العامة والخاصة على الإطلاق . وذلك الشيء المضاف هو نصيحة شخص لا يستحسنه العقل ولا تحض عليها الشرائع ولا يسلمها المعروف ولا تمشي معها مصلحة مبطلة فتعقل أو مصلحة فتثبت أو تنقل . وقد قام البرهان على أن الأعلى الرئيس لا يدبره الأدنى الخسيس . فإما وهم وثت الغفلة عن خبره الكريم بوم أوقع عنده خوفا ، وإما كان في فترة من الجميع ، وإما أخذ القهقري وإما اجتهد ، وذلك الاجتهاد ظنه به أنه يحفظ الوقت به ، وأنه بذلك على طريقة شرعية بل صوفية وحقائقية . وهذا من انجرار الأوهام وبقية جهل وهي أحسن مما تقدم وأصعب للزوال لأنها ظالمت الواصل . والقوى هو الذي يغلب القوى بالله عليك يجعل يعارف أو يحب في المعرفة أو يقرب منهما أو يقرب من القريب وهكذا إلى غاية الإحياء أن ينحط . وكلامنا

لمن علم النازلة والنفس الشريفة والأخرى النازلة ، أو لمن يفهم الفائدة العامة بحسب الخطاب العام إلى رتبة تحطه من مقام السؤدد والمعنى المسود الذي به يقال للفاضل أنت الأ واحد ويقعده في هبولى جهنم السيئة حيث هو ذلك الكلب الأسود .

أفى الإلهى قدرة على الله ؟ هل فى معاملة الله مجاز أو بالباطل على الحق مجاز ؟ من كان الله ضالته يطلب الأنعام ، وينوهم أنه تعرض للإنعام . هيهات ! لا شك فى الله ، ولا شيء أعز من الله ، ولا [ ١١٨ ] موجود على الإطلاق لا ينتقر إلى " الله ولا إله إلا الله . اعلم أن لا حول ولا قوة إلا بالله . يجب عليها الأدب والاستغفار عند الخواص إذا تمت على سدادها ، فكيف قول أنت أنت لمن إذا أطلق القول عليه مع العدم بترادف يسأل عنه المتكلم ، لأنه أضاف بعض المعلومات على رأى بعض الناس إلى شيء لا ينسب لشيء من هذا كله عند كل الناس ! فإن كلمة « لا حول ولا قوة إلا بالله » إن كان قائلها وهو لم يعلمها إلا وقت همه وامتحانه فهذا فيه ما فيه ، وإن كانت المهنة هى التى ذكرته فاتمسن وأخس . وإن كان استعان بالله على بعض أفعاله فهو من الأمور المضحكة ، وإن كان قائلها عبادة ، فأمره يتحمل وينحط عن رتبة الخواص . وإن كان قائلها دون شيء ولا لها معتبر إلا مفهوم الذكر ، فذاته أولا . وبالجملة هى كنز من كنوز الجنة ، وكنوز الجنة هى من بعض أسباب بعض منته . واعلم أن الذى يطلب الجنة ولا يعتقد أنها سبب القرب إلى رؤية الله ، فأهل النار أحسن منه بالنظر إلى همته ومن جهة تعظيم المطلوب لا بالنظر إلى سخط الله . والجنة من جملة الخبرات التى تراد لغيرها ، هذا عند الضعفاء وفى سلوك الأرواح وهم بعض المجردين . وبوجه آخر لا يهمل الوجود على أى وجه كان وفى أى مظهر تصوّر ، ولا يتنوع فى ذاته الموجودة ، والتقديم والتأخير لا يقتبط به السعداء . من نصيح وأجاب فهو من الضعفاء ، إلا أن تكون النصيحة من بعض أخباره المهمة والناصح ضد ذلك الناصح .

إيه ! بالله من أقدم : المجاز أم الحقيقة ؟ وكلاهما من حيث أصولهما . فإن المجاز مع الحقيقة فى مفهوم العرض ، غير أن الحقيقة ترجع إلى الحق ، والحق يرجع إلى الله من حيث هو أهم ذات له ،



والجواز ينصرف إلى أفعاله ، وصفة ذاته قديمة ، وصفة فعله حادث ، والأمر فيهما ظاهر جلياً . يا هذا ! تعلقك بالقديم وإن كان على وجه ما بعيداً وفيه معقول المنطقية هو الأكمل وهو الموصل وهو هو — فاعلم ذلك . سقطت مكالمة من كلم غير الله عند أهله . وإذا أردت البرهان على ذلك خذ نفسك بإنكاره ، فإن لم تستطع فاعلم أن الأمر صحيح . وجميع من قال : وجدت الاستغناء عن الله أو رأيت في الوجود غير الله — قل له : هذا من جهة العادة فقط ، أو من كونك لا تعلم إلا المحسوسات ، أو من كونك توهمت أحوال المؤمنين والكافرين ، وكونك تقول الضرورة لا يختلف فيها أحد . وأي منفعة للعلم إذا كان الله في غاية الوضوح ! وهذا كله محض الأوهام والخرمان . وبمقد هذا كله بصناعة التحليل والتركيب في الشيء الواحد يظهر لك مدلول قولي . لا شيء أغرب عندي من رجل يقول الله بلسانه ثم يحرقه بقلبه ، ثم يطبقه على توجيهه ، ثم يجده في جملة ثم في خارج ذهنه ثم في الجميع من حيث ذلك الإجماع ، ثم من حيث ينزع إليه [ ١١٩ ] ويفتقر ثم يشعر وبشتغل — ومع هذا تبدده مع ذلك خطرات نفسانية ووساوس شيطانية . ومع هذا لا يعلم عنها وبغفلته عن تفقد محاربتها يكون منها أهلاً وسهلاً بذبوب الهمة على مضافها . وسلام الله ورحمته على ذواتها ! بأي دليل أو بأي حجة أو بأي عنذر يصح الخروج عن قصد الله الصحيح ؟ وما أحسن روحاً يقرأ عقب التفكير في المؤمن إذا نزع الوهم بينه وبين قصده بلسان حاله : « إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء » (١) أي من رضى عنه كانت الترهات تستطاب قبل ظهور الأخرى والأولى ، بل كانت الحكمة العلوية تعطى قبل الإلهية ، بل كانت السعادة تستعظم قبل معرفة التوحيد المعبر الذي لا تلتفت السعادة معه والموحد في حاله فإن ذلك يجر إليه الشرك لكونه يقسم بساطته وإن لم يركبها ، فإذا زال عن ذلك لا أنه زال بمعنى مفهوم كان ، وإنما ذلك مما يشعر به في مدلول حدّ ورسم ووُصف أو في قوة ذلك ، بل لا شيء إلا محض الوجود .

إلى الله أشكو أنسى وسرورى . خذ نفسك يا صاحبنا بالتشبه بالجليل ، وعظم سنة الحبيب والخليل ، ولا تتصف بصفة معلل التعليل . سبحان الله ، سبحان الله ، سبحان الله ! ماشاء الله كان ! حسبي الله !

إياه ! بالله عليك يا أيها الباحث السالك : ما الذي زادك في عادتك حتى تهت في فلاة هفوتك تيه  
التألف الهالك ؟ هل ضاقت عليك المسالك ؟ أم جهلت حجج حجتك لا حجج المناسك ؟ أو خدعتك  
باطل الموه بسيرة المنقطع الناسك ؟ بحياتك ، بأي وجه تصرف وجه وصول نعمة النهاية من مقابلة  
مرآة الهداية ، وتوجهه إلى غير أصول الهداية ؟ وبديثك أخبرني عن بصيرتك : هل جازت على  
سيرتك ، أم كادت على حاكم سريرتك ؟ أعود بالله من عدو الله الذي يصد العديم عن طريق  
الرحيم ، ويحمله إلى حيز اللعين الرجيم . خطر لي أن أنصحك ، فأقبل نصيحتي . وحاصلها : يا هذا  
إن استطعت تكمل إنسانيتك وتحررها من رق طلب كمالها ، وتجردها بتخصيص مهمل جاهلها ،  
وتحسنها بتفسير مجمل فصولها — فانقطع في مغارة الفوز حيث انقطع المحققون ، نجد ثمرة الجدة التي تثمر  
الجدة وهي واحدة تولد واحداً مثل شجرة الموز ، وهي الإنسان النبيه أنفع من أبيه ، وأكشف  
للعلوم من أبيه ، وبها يحصل المعنى الذي هو المتقدم منه يتلف بوجود المتأخر مثل النبات المسمى  
قاتل أبيه . واصبر على مكابذتها ، ولا تسنوحش من وحش حشوها ، ولا تفرح في ميدان البطالة حيث  
تختبر مطايا الباطل . وفر عن قحشها فإن مركوب الهوى يعثر في التلغ براكه ويهوى في الهاوية  
بصاحبه . واستجلب في تلك الغربة للغيريب ، وكلم بالمقرب المقرب القريب ، واعتمد على ما في  
حاصل جناتك لا على غرب لسانك وبهتان برهانك ، فإن همّام الدنيا مهموم ، وذمّام العليا فيها  
عند الله مذموم . ثم دُم على إحسانك وإيمانك ، فكم بين خوفك وأمانك ! وإن أردت تعجيل  
مدلول هذه الوصية [ ١٢٠ ] الصالحة التي تجارتها رابحة وسعادتها ناجحة ، وموازين رشدتها راجحة —  
تأمل شخص عين روح حبيب الجليل وانتقال وجه توجه قلب الخليل ، وكيف ثبتت ملاحظة  
هذا حتى وقعت العين على العين ، ولم تُخرج إلى السك والكيف والأين وما اشتغل بمذكر  
مقدّر في البسيط ، أو محمول في المركب . وأطلع على الملكوت قبل تصفح أحوال الكوكب والفلك  
الأطلس والمكوكب ، وكيف استقام تصفح هذا ومتابعة الأشياء العسيرة شيئاً شيئاً ، وسهر مساحة  
افتقارها بطول التأمل الخالص المخصص في الطول والعرض حتى حصل الحاصل الأول المعلوم الأول  
عند الأخير الأول ، فاطر السموات والأرض ، فأظهر الله عبرة الأول لأهل البصائر والسرائر  
وعبرة الآخر لندى الأبصار والإبصار بالصنائع لا بالضمائر ، هذا مع الحال والخبر والإخراج الفكر

والآثر ، وأدرك آخر أمره أول أمر ذلك ، ولأجل ذلك ما هو كذلك ، ولا يسع لسان الإنصاف إلا أن يقول : يا والداه ! لست من رجاله ، ولا رجالك كرجاله ، هو غريب في مجاله ، وفي أفراحه وأوجاله ، وحقق النظر فيها واحفظ الأثر المسموع من فيها ، وإن همت بالاستقلال قبل الاعتقال فاعزم على قطع وهم الاختلال ، ولا تضر نفسك بمضرتين ، والمؤمن لا يلدغ من جحر مرتين . وبالجمل : عليك بالشرعة ، فالعبد من تعلق بأذيالها ، وزلزل نفسه زلزالها ، وأخرج بالخشية من عينه أثقالها ، ورفع بقوة التبعية عن النسمة أوحالها ، وكان بحيث تكاد فراسته تحدث أن الله أوحى لها ، حبيبنا صاحبنا مدبرنا . يا نحن ، يا هذا ، بل يا أنا ! عصمتك الله وإبانا من الزلل ، ومن علة المثل والخلل ، ومن القبيح في كل المثل والكسل . إن أخبرك الوسواس حال هفوة ما بضد هذه النكته ، ويخطر ببالك أنها جاءت على جهة التوبيخ والجلد ، وأنها من قبيل الحكايات والمثل ، فأخرج عن خيال هذا الخاطر ، فإنه لا يجمل بالقاطن ، ولا بالخاطر ، وادفعه بقوله : « وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً »<sup>(١)</sup> بل بقوله « بئس للظالمين بدلاً »<sup>(٢)</sup> ، وآخرها سلام الله على أهله وأهلها من كل الجهات وعلى المنيب ، كذلك ، وعلى القريب من ذلك ، وعلى من هو دون ذلك ومن كان بضد أولئك أو ذلك فعليه سلام الله عادة وشرعية فقط ، وإن كان مطلقاً فيكون تخلقاً . هذا كتاب أكثر فوائد من الأربعين ، نعم ومن المائة المتوجية ، ومن الثاني ثم الثالث . ومن فهم مرادى فيه كان في زمانه بل في قرنه لا ثاني له ولا ثالث ، وفيه معاني تدهش الشايب والناشئ ، يعلمها العليم ، والضد يعترضها بالصنابع والقبيل والقال صحبة العرف الناشئ ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

الله فقط : خذ نفسك اليوم بتحسين أخبارها ، واجتمع في ذاتك بالكلية ، ويصلك فتح الله المشخص . ثم اقطع ذلك الخبر بعينه وفرق المجتمع [١٢١] تصل بذلك إلى الله ويفتح به ما تشاء . وهذه أدوات الخواص لصنائعهم المحصلة في جملة من فطرته واسطته إلى ما فيها بالقوة . الله يعلم أن كلام الرجال نوره المرشد ، وهو يعلم أنهم نوره المستعار ، وهو محيط أنهم نعمته الكاملة . من توجه إلى حبك به اصطفه ، فإنه بذلك أنت المحرك ، ولا تهمل حقه . ومن كان بالعكس عامله بحسب ذلك إن أنت قلت آه من غير أجل الحق ، وفي ذات عادتك فآه آه على ضميرك الراجع إلى وهم لسبتك

الواقفة . وإن قلت ذلك من أجله بالجملة فينعم الحال ونعم الوصف ونعم ما قلت ، غير أنك غير الذي تختاره في وهم كمالك . وإن كنت ذلك في ذات شكل ، ألوفك طاب عيش من جمع واحده على شمله . الحمد لله على كنهه المكتسب ، وأعوذ بالله من أضداد التوفيق . « أفي الله شك ؟ » (١)  
لقد طال عذاب من بحث عن الله ! وما أطيب عيش من أشار إليه أو وجده ! سلام عليك !  
ما أشوقني لأصلاح حالك ! والحمد لله وحده .

الله فقط . يا همّام ! اهتمامك بماهية همّتك هو همّك الأهم ، فعبّل باهتمامك عين كمالك ، ويكون شوقك إليه لا يتبدل ، أما العسر كله وإما في أكثر الزمان فإنه وكذالك الذي يجب إن تحصله ماهية قرة العين . سلام الله عليك ذلك الصاحب أهلاً وسهلاً بك . يابن الغبطة ، كيف حالك الثابت ؟  
لقد همت النفس الذنيسة بالكمال ، وهمّ بها لولا أن رأيت برهان ربها . فلو أبصرت برهان ذاتها لم يعرض هو ولم تستغفره . يا أسفا على الجول بجميل جمال يوسف ! لمن توجه إبراهيم إلى آخر من نظر فيه أو إلى أوله أو إلى وسطه أو إلى ما بعد ذلك ولا هو بالجملة غير ذلك ، أو إلى أمر لا يوصف بالوجود ولا بالعدم أو انصرف إلى المتوجه وعن من أعرض في ذلك وانتقل .

إن الله وبه إليه راجعون ، بالرجوع الذي لا يعقل القبل والبعد والقرب والبعد ولا في مجموعه حجة مكانة الخلّة جعلته يوجب الكتمان بالقول وماهية مشارها وغايتها صرفته في مدلول طلب المذكور بالفعل بعد ذلك ، لأنه ظفر بالكيفية وأدرك التصرف فيه . فنعم ما فعل في تطوره ، ثم في كشف المذكور الخالص ، ثم في توقفه في المقدر ، ثم في تصريحه في بعض آثار المؤلف ! لا بد لكل رجل من يوم وكوكب وساعة في ذلك اليوم وحكم لذلك الكوكب . وأنت يومك يوم الأحد ، وساعتك أوله ، وكوكبك الشمس ، وهو صاحب اليوم ، وهو أول الأيام . ولا بد لكل عارف من مقام ، ولو كان فوق المقامات لكان مقامه إلا مقام ، ومقامك التوحيد ، وأنت في وقتك فيه واحد الحال فأنت أحدي من يومك ومقامك وحالك . فانس نفسك ، ولا تكترث بما كان في تلك الساعة ، أعني ساعة الاختبار في يوم الجمعة الفارطة ، فهي الساعة المشار إليها فيه ، بل هذه تزيد

---

(١) سورة « إبراهيم » آية ١٠ .

عليها ولأنها كانت داخل الذهن وخارجه وصحبة الاستعمال والتشبيه [ ١٢٢ ] بالخواص والظفر  
بخواصهم . ولولا أن الخير لا يتوقف لقلت هي هي وأمرك كان الكاشف لها حتى أنك لو أرحمتها  
لعلم وقت الساعة المبعوث عنها . فاحمد الله على نعمة التخصيص . واستمع من أهل السبت ، أهل  
الذات والتخصيص ، فهو اليوم الذي ذل به أهله قَبْلُ . والمنتسب إليه في وقتنا هذا وكثير ما بين من  
ينتسب إلى الأحد ويقال له الأَحَدِيُّ ، وآخرُ ينسب إلى أهل السبت ، ويقال له بذلك لا بنيره  
السَّبْتِيُّ . استقام الموحّد على صراط وحدته وتوحيده ، لأن الوحدة المحضة لا يمكن فيها الخبرة  
فإنها لا تصح في أكثر من واحد . وهذا الصراط لا امتداد له ، وهو أقرب إلى النقطة  
من الخط .

بجيتلك لا تلتفت <sup>(١)</sup> إلى المولى ، وبميشك لا تتحدث إلا في عيش الآخرة ، وبحق الحق لا تسأل  
عن أهل الباطل . قل « قل اللهم مالك الملك <sup>(٢)</sup> » <sup>(١)</sup> وقل « قل هو الله أحد <sup>(٣)</sup> » ، قل « قل أعوذ  
بربه الفلق <sup>(٤)</sup> » قل « قل أعوذ برب الناس <sup>(٥)</sup> » من الوهم ومن السكون بعده ومن المقدر والمأنوف  
ومن من وأمثالها لأنها تتعلق بنير حق . ثم قل « قل يأيا الكافرون <sup>(٦)</sup> » فهو حالك مع ذلك الحالك  
إلى آخرها . لو كان فيهما موجود غير الله لكان الله ، وبالوهم لفست . حافظ على القضايا والقضية  
الوسعي من كل الجهات ، إيش تقول إذا قيل لك : مَنْ أنت ؟ ما يكون جوابك إذا قيل لك : « ألا له  
الخلق والأمر <sup>(٧)</sup> » ؟ بماذا تستدل على ثبوت العالم وأنت قد سمعت ترجمان الغيب يقول أصدق كلمة  
قالها الشاعر كذا وكذا يا حتى « أفى الله شك ؟ » . خير الكتب من كان ختامه بِسْمِكَ وَمُسْك  
لأن ذلك لا يكون إلا من أجل أمر ما عظيم وآخر بعده أعظم منه . الله أعلم حيث يجعل تلك . والسلام  
على غاية قصدك منك وفيك .

الله فقط يا قرّة العين في الغالب أو بالقوة بالله عليك اعتدل واملاً صدرك من الله ، ثم قسم  
ذلك النصيب الشريف على جملة قوائك الروحانية والجسمانية ، وافعل بحسب ذلك ثم افعل ، ولازم

- 
- |                                |                               |
|--------------------------------|-------------------------------|
| (١) سورة « آل عمران » آية ٢٦ . | (٢) سورة « الإخلاص » آية ١ .  |
| (٣) سورة « الفلق » آية ١ .     | (٤) سورة « الناس » آية ١ .    |
| (٥) سورة « الكافرون » آية ١ .  | (٦) سورة « الأعراف » آية ٥٤ . |

حُبُّ الله حتى يظهر أو يظهر جاهد ذاته بالذات في الذات . وما أجل ذلالت ولو كان مرة في العمر . وكثير بين من يتطور في الأحوال ، وبين آخر بذلك النصيب بحقه على مهجرك الجليلة . خذ نفسك النفيسة باستجلاب ذلك ، واحمل عليها تلك الخلاوة . يا بنية الخدين ! طال تنبيه الناصح المنبه ، فانتبه ، فإنك بقولك لا بفعلك ولا بمقامك له وبه — وقل : « قل متاع الدنيا قليل »<sup>(١)</sup> . حتى امسحائها وقواطعها كيف يخاف عرض الفعل من هو جوهر الذات ، وآتته نالية ، وفي مقابله الأ نموذج المترجم عن القبول ، وبين عينيه نوره الكاشف ورأيه النص على رأس مكاتته ، وقلم الظفر يكتب : « الحمد لله على نعمه » ، ولسان العز يقول « كلمة الله هي العليا »<sup>(٢)</sup> . من أقر بالله ينبغي أن يفهم مدلول إيمانه ويحرره بالصدق الرابط لأجزاء علة الوصول ويصرفه في كل أحواله ولا يجتمع من الخلو والمرأ أعنى من المعتقد ، فإن الجميع عن الله فقط بل بصير أو يتلذذ ويجمع [ ١٢٣ ] بين الأحوال المكتسبة والطبيعية والمألوفة الجارية في مجرى المكتسبة ، ثم ينظرها بنظر آخر أقرب من الأول إليه بل بآخر أقرب من الأول إليه ، بل بآخر أقرب من ذلك ثم يلاحظ القضايا منه بالفعل ، وإن كان الوهم يمنع ملاحظتها فقد يعلم ويتأنس بالنكتة المرتكزة الموقفة . من قال الله معي والله شاهدي والله حاضري والله محيط بكل الأكوان المقدرة والحاضرة والناهية وبجميع ما هو من هذا القبيل الذي ينسب بالإضافة إلى ولا يصح إلا بهم العبودية كيف يخاف أضغف الأوهام ؟ أرجع البصركرتين . عجبت من أمرك حتى لا شيء عندي أعجب منه : مرة تتحقق المطلوب وتتشوق إليه وتكون معه بكلك وتحتوى عليه وتستقل أو تستجمل سهل بن عبد الله بل سهل بن مالك ، وأخرى تنقلب إلى ضد ذلك كله حتى يستخف منك المضار على لسان حال سحنون من أتباع مالك<sup>(٣)</sup> .

(١) سورة النساء آية ٧٧ . (٢) سورة « النوبة » آية ٤٠ .

(٣) سهل بن عبد الله التستري ، الصوفي الشهير ، توفي سنة ٢٨٣ هـ .

( راجع عنه « طبقات السامى » ص ٣٠٦ — ٢١١ ، « حلية الأولياء » ج ١٠ ص ١٨٩ — ٢١٢ ،

« صفة الصفوة » ج ٤ ص ٤٦ — ٤٩ ، « الرسالة القشيرية » ص ١٨ ) .

أما سحنون فهو عبد السلام بن سعيد بن حبيب الثنوخى ولد سنة ١٦٠ هـ وتوفي في سنة ٨٢٤ هـ .

( راجع ابن خلكان رقم ٣٥٥ ، « الديباج المذهب » ص ١٦٠ ) .

بأي حقّ تبدل حضرة الحق بحضرة الشيطان ؟ أعني ما الذي سَمَكَك دلي تخصيص الوهم وإهمال الحق ؟ كُفّ عن متابعة التوقع ، واقطع جبل التذلل بمُدَيّة التذلل ، واجمع الأشياء إليه واحكم عليها به وانظرها منه ، ولا تنكر الله على أي حال كان ، ولا تحب منه البعض وتكره البعض ، أعني من حكمه وأفعاله وما تعلم منه وما هو عليه . بالله عليك لا تلتفت إلى وهم المبطل المموّه الغبيّ ، فإنه قتيل سنانه ومدموم لسانه ومخزون جناحه وجاهه قد سقط من دين الأمل المحمود سقَطاً ، وورقه نوصر عليه الطائر الخائف للقطه لقطاً . لا تقل إلى الله أشكر بئى وحزنى وأنت محمدى الطريق ؛ وافهم ما جاء في قوله « واذكرنى عند ربك »<sup>(١)</sup> من حيث حال يوسف الصديق ، وفكر في فكر أبي بكر الصديق الوقوف مع قوله : « قل كل من عند الله » صرف الوجه عن ملاحظة مقام الدعاء والعبادة بقوله : « قل كل يعمل على شاكلته »<sup>(٢)</sup> وقف تردد الذهن في قوله تعالى : « وربك يخلق ما يشاء ويخار »<sup>(٣)</sup> ومفهوم قوله « أفى الله شك »<sup>(٤)</sup> في مكان جمع الوحدة عطل اللسان عن ذكر لاحول ولا قوة إلا بالله ، والرضوان القريب محبة استصحاب المنة يفضل على كثرة من كنوز الجنة .

ذكر بعض الرجال عن رجل خلع الإنسانية المُشَخَّصة وكان الشيء الذى يقال له فى الإنسان الضمير يتكلم فيه وحده ويفصل عن الأزل بالملكة حتى كان يصل ويستجيب فيه جميع المطلوب بوجه عزيز بالنظر إلى القطب الأمضى ، وذليل بالنظر إلى الأكل ، وهو الذى لا يصحّ في حقه ذلك أنه كان يقول إذا انحطّ في وقت الفرق المميز له عن حلل المشاكلة . يا لله ! إن كنت وكنت اليوم بالضائر وأطلقت له ذلك فعساك تستثنى منه خطفة الكسل ، فإنها تجر إلى نفوره عنك ، ويفوته ملاحظة جلالك .

جاء بعض الرجال إلى رجل قد تركبت طبيعته من ذلك ومن ذلك وذلك بالأقل والأكثر في بعض المظاهر الجنسية الطارئة ، وقال له : « لم تنظر غير مقصودك ؟ » قال له : « لأنى وجدته حتى [ ١٢٤ ] فى قولك « غير » ، فهو المثل والغير » . فإذا كان الضمير لا يتوقف إلا فى القول به حتى يزيله ويكون عند هذا بمعنى واحد ، كُفّ الضمير عن التلاعب المهلك له والصدق المحض يقول لا شك فى الشك ولا يقين فى اليقين لأن الأمور الراجعة إلى الاستحقاق لا تنفك عن الأحكام

(٢) سورة الإسراء آية ٨٤ .

(٤) سورة إبراهيم آية ١٠ :

(١) سورة يوسف آية ٤٢ .

(٣) سورة القصص آية ٦٨ .

الخيالة . هلك بعض الناس بمتابعة الأمر والنهي والكلام في الروحاني وفي الجسماني وفي النفوس إذا توجهت عجائب لا تُحدّ ولا تُكَيّف . ومن عزم على تحصيل نصيبه وسأببه قد قرب ثم يقف بعد ذلك — فقد انحط وزال عن بين السكّال وانتقل إلى شماله .

اذكر الله ثم قل عقب الذكر كف ، واذكر ثم قل كان ، واذكر ثم قل ثبت ، واذكر ولا نخبر ، واذكر وحرر ، واذكر وكرر نازلة لإبراهيم : عرفها المختار وسلمها الصديق وطلب المحدث أن يحدث بها وتمتدّر عليه الحال . رب الجميع قسم النسب ، ووكل على محل البهتان العلل والسبب ، والرجل الكامل لا يختلف في قصده ويتنوع أمر طلبه من قبيل هذا كله . سلام الله على الظاهر والباطن منك ورحمة الله وبركاته !

الله فقط ! حفظكم الله ! نفْسُ الوليِّ مملوءةٌ بواحدٍها ، وهو المستولى على جملتها فلذلك لا تسأل عن غيره ، ولا تسأله شيئاً . ومجموعها ينحلُّ إليها في صفة وهم نفسها ، ووجودها يرجع إليه ، فشرها من نفسها أي من ذاتياتها . وهي أوهامها وخبرها أي وجودها . وفضل الله فيها من الله . فمن قال أنا بالوهم ما أنا به هوية ، وبالوجود ما أنا به آنية . والوهم والهوية إذا تشخص فيه أي بالله قال : كان ذلك من عند الله ؛ ويقراً ضميره « ما أصابك من حسنة فمن الله »<sup>(١)</sup> يريد من جميع ما يظهر على جملتك المحررة ، — « وما أصابك من سيئة فمن نفسك » أي بما هي به أعنى الوهم أو العدم ، وإنما يخشى الله من عباده العلماء . نبهت الضعفاء وأخبرت بشأن السعيد الموحّد وكأنه قال من يعلم الله على ما يجب وبقدر ما يمكن من الإنسان المعتبر لا يخشى إلا إياه ، لأنه هو الفاعل في الغير ذلك ، وإليه يرجع الأمر كله . ومن خاف غير الله ، وذلك الغير يفعل أو يفعل له الوهم ، لم يعلم الله حق معرفته ولم يشهد الله له بذلك ولا قال إماماً . وقوله : « شهد الله »<sup>(٢)</sup> الآية يدل على الوحدة المطلقة والتوحيد السالم من علل المحتملات كلها لأنه لا يصحُّ التوحيد ممن أشرك بالله بوجهٍ ما . والآية الشارحة لتلك وتلك قوله تعالى « فلا تعجلوا لله أن داداً »<sup>(٣)</sup> الآية وكون الله قال إن العالم هو

(٢) سورة آل عمران آية ١٨ .

(١) سورة النساء آية ٧٩ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٢ .



الذى يخشاه وقد وجدنا بعض المخلوقات يخافها الكامل ، والشارع يأمره بخوفها ، والله قد أخبر  
بمصر الخوف ولم يجعله إلا منه ، فدل أنه ذلك المخوف كيفما كان . فقد أخبر عن نفسه في المظاهر  
وفي الهياكل ووحدة الوجود يشهد لسان حالها بذلك فهو هو . والفرق بين العالم والجاهل في ذلك  
الخوف هو أن الجاهل يخاف الله<sup>(١)</sup> [ ١٢٥ ] ... أنت وسط فافهم . وقد ذكر سيدنا رضى الله عنه  
بعض هذا في السلام فقال منهم السكسة الجامعة المانعة ، والحقيقة الجاذبة الدافعة ، والآية المرسله ،  
والهوية السارية ، والخط الممدود والدائرة المحيطة ، فافهم يا هذا . الحج يفيد خرق العادة وموت الشهوات  
والخروج من كون ذل الطلب والإقامة في الحضرة وفهم أمثلة العالم وفك معنى الوجود ، وكشف  
حقائق الموجودات ، وقطع أوهام الزمان والمكان ، وفهم أسرار الشريعة ، وعلم نكت الأنبياء عليهم  
السلام ، والاطلاع على أحوال القيامة ويفيدك السعادة ويقمك في رضوان الله وأسرار الحج ونكته ومثاله  
هو سيدى وسيدك الذى نحن نفتدى به ونحن تحت نعمه التى لا تحصى ، بل نحن نشأ وماهياتنا له  
من كل الجهات فعليك بمحبته واستغراق الحال في ذلك ، وامثال أمره ، والأدب معه ، والتشبه به  
والتخلق بأخلاقه على قدر الاستطاعة . واستجلب رضوانه ، ولازم طريقه ، وراقبه في القرب والبعد ،  
واحمد الله الذى قبلك وجعلك من أصحابه ، واحترم أصحابه إخوانك وتعلق بكبارهم واطلب طريقه  
ومعرفته منهم فهم مظاهره ، ولا توافق نفسك في مرادها فيفسد عليك جميع ما ذكر . وقد نصحتك  
وكتبتها للمستحق لها ولك بالقصد الأول ولا تمنعها من مستحقها .

قال ذلك يحيى بن أحمد بن سليمان البلسنى بالنسبة العرضية ، بن عبد الحق بن سبعين بالنسبة  
الذاتية . وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم كثيراً دائماً إلى يوم الدين .

(١) التعقيب في ص ١٢٤ لفظة « الله » ولكن أول الكلام بصفحة ١٢٥ لفظة أنت ،  
وواضح أن ها هنا ورقا سقط ، وأن ما يتلو ماخوذ من رسالة أخرى .

# الرسالة القوسية

لابن سبعين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم كثيراً دائماً

أصدق كلمة قالها القائل<sup>(١)</sup> : « ألا كل شيء ما خلا الله باطل » .

سألت أيها الصوفي السنيّ السنّيّ السيّد السريّ الذي سلك سبيل صرّم التسويف وصرفه ،  
وملك نيل جزم التصريف وجذبه ، وخيرخل خديته في التوجه فيه لله وحده ذلك منه وأبى ، ومير  
سر دينه عبد يقينه الإلهي الذي زلّ وكبّا ، وفهم مسالك السور وممالك الصور ، وخصص  
بالتفري في فصل العادة والعبادة ، وأسس بالتقرب أصل السيادة والعبادة ، وسارع في الخبرات  
ولم يسارع في الخبرات جواباً — سألت عن مدلول كلمات بلغة<sup>(٢)</sup> قدّرت صيغها عن خواص  
الخواصّ وسطّرت قصصها بعد خلاص الخواص ، لفظوا بها بعد خفض جناح النل نفس الحال  
المضار ، ورفض جناح الكل في المضمار ، وقوة قلة الالتفات إلى خلفهم وإمامهم ، وزوال زلة  
الالتفات عن سلفهم وإمامهم ومنهم من أطلقها في حال الصحو بالقصد الاشتراط بالغد ، ومنهم  
[ ١٢٦ ] من تكلم بها مع أول حكم المحو والغيبة عن الاحتياط والرسم والحد ، ومنهم من لفظ  
بها على جهة الإلزام وقيد قوله ، ومنهم من أشار إليها ولم يحرك بها بقوله . وبالجملية هذه الكلمات  
المستول عنها المشار إليها عند الصوفية في الوجه الأول لازمة لأهل السلوك إذا لاح لهم بارق مقام  
الوصول في الخلد ، ولأهل مقام الوصول إذا صرفوا المهمة إلى الهوية المحضة ، وعطفوا على الآنية  
المتوحدة ، ثم زبطوا القصد الأصلي والتوجه لمن هي آنيته وهويته واحدة ، مستحق كل آنية وهوية

---

(١) أي الشاعر لبيد .

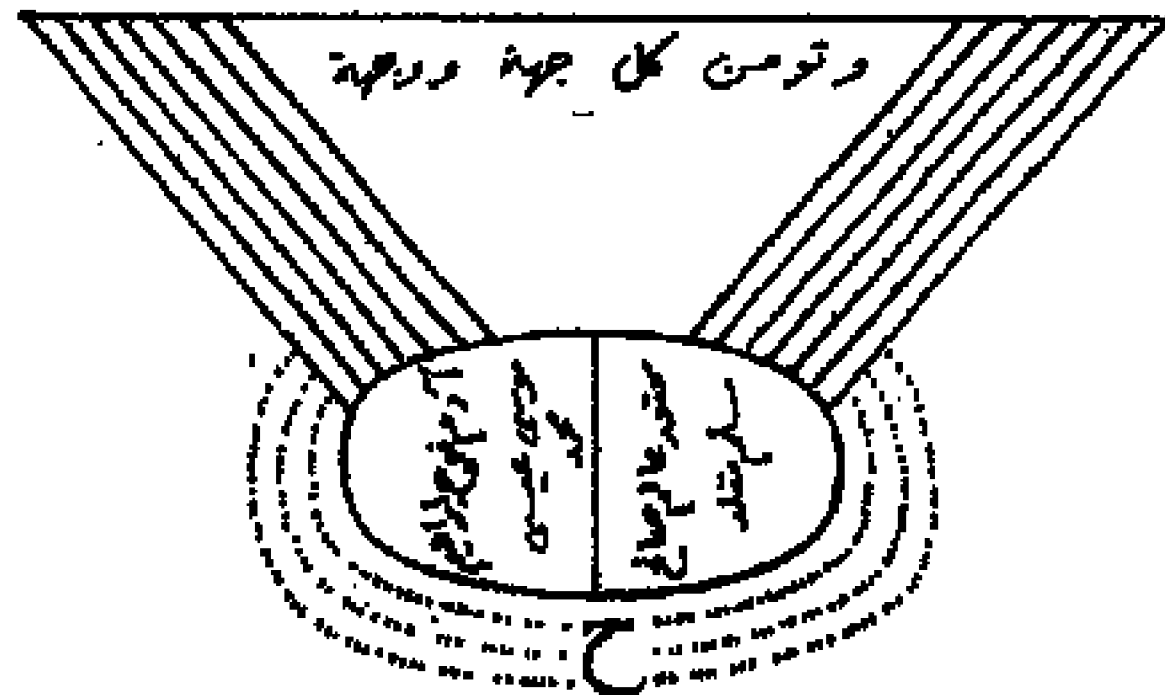
متعددة بالإلزام ، ووجدوا الإضافة وصرفوا الضمير والإشارة بالعبارة وما أشبه ذلك تحت حد التلف ورسم السلف والمتكلم بها والمشير لدلولها . وقد توجد من جميع الجهات في هذه المنزلة وحذف الوسائط كلها ، وذلك فيما هو إليه لا على ما هو عليه . وأهل التحقيق بخلاف ذلك وجميع من ذكر نقطة من بحرهم وذرة في قفرهم وهو عندهم بمثابة السكران الذي يسكر من كاف اسم الكرم ، ويموه بالأمر العرضي وهو قد عدم الشأن الجوهري ، ولا بأس بالاستغراق والشطحات والوله وإفراط الأحوال وتبع التوحيد إذا أُجبر كسر عظم الاحترام ، وأعطى كل ذي حق حقه . ومن صحح أسرار مح الله إصراره . وكل الكلمات المذكورة — أكرمك الله — التي سألت عن مدلولها تحت كلمة متقدمة على جميعها بجميع أنحاء التقدم كتقدم المتكلم بها على المتكلم بالكلمات المذكورة حتى في ترتيبها في الكتاب وفي قوة الجواب . وأنا قد استخرت الله تعالى في الكلام على مقصودك ، وما خاب من استخار ولا أدبر في هزيمته من دبر وفكر في عزيمته . وأسأل الله العظيم أن يهب لنا الفهم في مكنون ديننا ، وفك مَعْنَى الذي طلب منا خليل خديننا ، ويمينا على حل أمانتنا وشكر سلامتنا ويزقنا إيماناً نرجو به أماناً ، وإسلاماً يجلب لنا سلاماً ، وإخلاصاً يجر لنا خلاصاً ، ويهصرنا الحكمة ويجرد لنا أسماها وخصمها ورسما ، ويفرج بنا هم الهمم التي كابدت الدهر حتى قصم منها الظهر ، ويقينا شرور الاعتناء ، ويجعل سريرتنا تشتغل بالزهد والطاعة ، وتبذل الجهد في الاستطاعة ، ويحيينا حياة طيبة في نفس مطمئة في حضرة فياضة تنادي محبوها بحالها من حاله يا حبيب الحى حيا الحر حياه ، ومن استحي من الله حياه . ومن شغف بمحبيص ما صدر من أحلام الأكابر بعبارته وفهمه ، ونخليص ما ظهر في أحلام الأصاغر بعبارته ووهمه ، وبادر بالانجاء إلى خدعتهم ، والانحياز جهتهم ، والمباهاة بالاتصال إلى محامدهم النفيسة ، والبراءة في الاتكال على مقاصدهم الرئيسة — ظفر بالحق وقطع كل الكون وأكل من كل لون وتوحد وجرد وشاهد الأمور العظيمة بعين آيته الواردة عليه بعد الاستعداد وإفراط الاتقياد ورفع الاستبداد ونجوه بهاميتها وتطور في مراتب أدوار آينتها وزلزل قدم السلب والإيجاب [١٢٧] بعد وقته الغائى وثبت قدم الأدب والاكتساب قبل مونه الثانى ، وأحضر بعد حضوره فيه ومغيبه عنه وخروجه عنه ورجوعه له في حضرة التمكين الفاضلة المحمولة على هويات الهمم الواصلة الموضوعية لأنيات الصور الحاصلة ، ثم يحضر في الحضرة الحاضرة التي هماها غير مهموم وذماها غير مذموم ، ثم يصرف

لسانه المضاف الذى يشار ويشار إليه ، ويعتقد ويعتمد عليه ، ويقرر عند ذلك ما تقدم . وحينئذ يبدأ بالذى بدأ به واللذة الأولى ، ويدخل فى عباد الله المخلصين ، ويفتح باب الحقائق ، ويضحك من حاله الأول ويخبر إذا أخبر عن نفسه لا عن الأول بالأول — فافهم — ويتوب من خطيئته المفقودة الواقع بعد السجود ، ويقرر عند ذلك على شأنه المتوسط بين الممكن المقدر والواجب المنفصل ، ويتنزه فى الجنة التى تحصل بشرط الأدب ويسكن فيها بإفراط المحافظة ويقم فيها السعيد على خطر ، وهو يلاحظ خطر شؤم شجرة موضوعة المضاف إليه بالمضمار ، ويراقب حياة نفسها الثانية عن النفس النباتية ويتحفظ من محرك الشؤم فى الشجرة الملعونة أن تدخل محبة الحية المذكورة ، ثم يتوجه إلى مقصوده بصناعة التركيب ثلاث سرات ، ويجوز على مقامات ثلاث ، ويشكر الله العظيم على قطع العلائق وما أنعم به عليه من معرفة ملكوت كون الخلائق وخلاص طبيعة نفسه المحمولة على موضوع حركة لواحق حسه من عالم الطبيعة وما بعدها ، ووصوله إلى علم الوحدة وحضرة التوحيد ، ومعرفة الواحد ويفتح باب الغاية ويدخل إلى حضرة النهاية التاسعة ويكلم المعلوم الممكن بكنهه ويشاهد المعروف الواجب بجوهره ويعلم أن العالم والعلم والمعلوم واحد ويعلم ما لم يكن يعلم ، ويفتح له باب الألوهية ويبصر الوسائل والدرجات الرفيعة ، ويراقب الرفيق الأعلى ويلبس ليس ويسلب أيس وبالعكس ، ويسمى نفسه بمدلول الأسماء الحُسْنَى وينادى بها ويكثر من ذلك حتى يستجيب له الاسم الأعظم من مجموعها فيه — فافهم — ويدعو به ويملك فى الحين كل الكائنات الصديقية ، ويمكن من علمها ويستخلف فى المنوطات كلها ويحكم على عالم السفر المرسل ، ويتصرف فى رتب الحيل المنزلة ويشغل بتدبير الضم ويمتنع بالحين والسك ، ويزيد على أبي يزيد<sup>(١)</sup> ويسال عن سيوف الشبلى والسرى<sup>(٢)</sup> ويشرف على شأن شيخ الشاذلى ويقول لأهل القرن الثانى والثالث والرابع قد لسخ حكم مزية تحقيقكم وصيته فى السابع ويصح له تبعية والد شرفه الثالث التالى للأب الثانى والأول صلى الله عليه وعليهما وعلى ما ينه ويمنهما من النبئين والمرسلين . وإذا كل أمره وظهر

(١) أى أبى يزيد البسطامى ، راجع عنه كتابنا « شطحات الصوفية » ج ١ القاهرة ١٩٤٩ .

(٢) الشبلى هو الشبلى البغدادى ، والسرى هو السرى السقلى . (راجع عن الأول « الطبقات » للسلمى ص ٣٣٧ — ٣٤٨ ، « والحلية » ج ١ ص ٣٦٦ — ٣٧٥ ، و« صفة الصفوة » ج ٢ ص ٢٥٨ — ٢٦٠ ، وابن خلكان ج ١ ص ٢٢٥ ، وراجع عن السرى : « الطبقات » للسلمى ص ٤٨ — ٥٥ ، و« الحلية » ج ١ ص ١١٦ — ١٢٦ ، و« صفة الصفوة » ج ٢ ص ٢٠٩ — ٢١٨ ، وابن خلكان ج ١ ص ٢٥١ ) .

خيرته واستقام سيره وسما على جادة سيده بإموته وسيرته مذ حط المضمار من [ ١٢٨ ] سيد ساداتهما  
 الأب الثالث إلى والدهم الأول المذكور قبل ، وجعل نفسه في أول الخط<sup>(١)</sup> نقطة لا كجزء منه كما هو  
 رسمها عند أهل التعليم النبهاء ، ونفس والده الأول التي انتهى الخط عندها نقطة لا كجزء منه بخلاف  
 نقطته هو ثم نظر إلى أول الخط الذي بدأ من السيد ومرّ على السادات إلى السيد ونظر إلى نفسه  
 كما فرض فوجد الخط ينطوي بمضه على بعض ويرجع على نفسه ووجده مؤلفاً من النقط التي فرضها  
 بالمعنى وأخرج نقطته عنها أدباً وقياساً ، ثم نظر إلى النقطة مفردة فألفاها متماثلة ونقطته المرسومة  
 كذلك غير أنها خارجة عنهم من حيث المضمار المتقدم وداخلة معهم من حيث الأبوّة والبنوة والمماثلة ،  
 ثم عاد انظره في النسب والأنواع والأجناس وما يلزم عنها ونظر إلى خواصها ونظر في معناها  
 في الخط المذكور ، ونظر في لواحق كلمات الذين يمر عليهم الخط المذكور ، وحقق نظره  
 في مذاهيم الإلهية وقطع أن الخط المذكور يتقوس بجهة ويمتد إلى غير نهاية بجهة أخرى ، وفرض  
 فيه ظاهراً وباطناً وجعل في ظاهره الاجتماع والتقويس ، وفي باطنه الافتراق والامتداد ، وكأنه في  
 التمثيل هذا الشكل المرسوم ، فدبره ، وانظر إلى [ وانظر إلى ] الخطوط الموضوعة على باطنه الأعلى  
 المتوازية المشار إليها بالمواهب الإلهية المغاضة على أربابها بحسب الأسماء الموضوعة لنا وانظر إلى  
 ظاهره وإلى نقطته المتوهمة في طرفيه ، ثم انظر إلى تقويسها وقل الجنس يجمع بالضرورة ، والفصل  
 يعرف بالذات ، ثم قل النوع يجمع بالطبع ، والأعراض تفرق في وقت ما ، ثم قل النسب يجمع  
 والخواص تفرق بوجه لازم . فافهم واحفظ ماهية سعادتك بالتقويس وبعدها التقويس والله الموفق .  
 تمت « القوسية » بحمد الله وحسن عونه والصلاة والسلام على سيدنا محمد نبيه وعبيده .



## (١) عهد ابن سبعين لئلامئذه

### [ ٢ ] بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا وولانا محمد وآله وسلم كثيراً ، والحمد لله رب العالمين .

يا هذا ! هل عمرك إلا كلعج ، أو إعطاء مكيد لا سمح ؟ ! وأمالك لهو وعمل ، وأسحارك سهو وعمل . وما سرورك إن صدر ، إلا وساء كدر . والغرض<sup>(٢)</sup> في تحصيل الكمالات وأسبابها والتجوهر بمداول الإمكانيات الإلهية وما يجب كما يجب على ما يجب في الوقت الذي يجب والاتصاف بالحكمة التي تفيد الصورة المتممة للسعيد ، وبالحقيقة التي تقيمه في الصور المقومة وتعمل على نيل الآلات التي تعطى الحق بحسب ما تعطيه وتقتضيه طبيعة البرهان .

ونحكم الشارع — عليه السلام — على جهلك ، ونمثل أوامره ، ونستند أنه الخير بالذات ، وتصل حبل المعروف وجميع ما استحسنة العقل وحرره النقل ، وحضت عليه الشريعة ، وتقطع حبل المنكر وضد ما ذكر قبل ، وتخلص من كل قاطع يقطعك عن الله بعد ما تتصف بالعلوم الضرورية التي لا يحملها أحد عن أحد في عرف الشريعة ، وبالأعمال التي تلزم لزوم هذه العلوم ، وبالعلوم التي تدخل بها في زمرة الحكماء ، وبالحقيقة الجامعة التي فيها نتيجة الشرائع وغاية الحكمة وهي علوم التحقيق . وإن غلبت عليك شهوة حيوانية وما أشبه ذلك فاجبر وقتك مع الله بتوبة صادقة ، فإن بابه ما عليه بواب إلا رحمة خاصة ورضوانه يأمرها بالضمار .

---

( ١ ) العنوان في الورقة الخارجية التي بها أسماء الرسائل الواردة في المجموع هو : « كتاب العقد وشرحه » .

( ٢ ) يرد في الشرح هكذا : « والغرض بحول الله تعالى في تحصيل الكمالات . . . » . ويقصد : وإنما الغرض هو في تحصيل . . .

واعلم أن طالك مطال ومحالك محال . والواصل رحمه مهما دعا الله رحمه ، والعلم للعالم علاة ،  
والسلم للعدو سلامة ، والصلح مع جملتك صلاح ، والدعاء بالإخلاص سلاح . وإياك من الأول  
المهدوم ، ومن العمل المعلوم ، ومن الأمور التي تفسد حكمة العادة وأصول السعادة ، ومن الودع مع  
الملل ، فإنه قبيح في كل الملل . والسعيد هو المصلح أعماله ، المطرح لله ماله . ولا تخالط إلا من  
قامت به الأوصاف المذكورة قبل إن استطعت ، وإلا الأمثل فالأمثل .

وحبيبك من يدبر أمر آخرتك ، ويعينك عليها ، ويدكرك بها ، ويهجرك ويصلك من أجلها .  
ومع هذا كله سلّه ورّح مملوء الراحة ، وصلّ وسّح > في < <sup>(١)</sup> الساحة ، ولا تغفل عن  
الدعوات الماثورة ، وأعظمها : اللهم اختر لي ، وأسماء الله > التي < <sup>(٢)</sup> ما أحد معها مروع ،  
ولا سبيل إلى التعجب في قيامك وجلسك ، وانتظر > < <sup>(٣)</sup> وفلوسك . والتقي هو الذي  
طرفه في جبوته مغضوض ، وخد البنى في > حضرته < <sup>(٤)</sup> [ ٣ ] مغضوض ، وهو الذي  
لا يرفل في أثواب اللاهى ، ولا يغفل عن ثواب الله . فإذا تاب عليه أنابه هو إليه ،  
وتأهب لجواز العقاب ، وكفاه الله سوء العقاب . والشرير الجاهل هو الذي لا يعرف مروقاً ،  
ويحسب ماله من البحر مروقاً ، ونفسه تطمح وتشح ، ويده تجمع ولا تسح . فإذا  
قضى الله وقاته ، خانه الأمل وقاته .

فقد عاهدتك على هذا ، ورضيتك تليداً ، وجعلتك مع الأصحاب الذين يخاطبهم  
لسان الحال غبطة ويقول لهم : لا تكثرون وأنتم ترون . وأشهد الله عليك العلم بخفيات  
المصدر ، الذي يجيب المضطر إذا دعاه ، ويجيب نفثات المصدور . وقد رجوت لك خبر  
الإخلاص وخبر الإخلاص . وصلى الله على الشُّرط في نيل الشرف والكمال ، محمد وآدم وما بينهما  
من النبيين والمرسلين وسلم تسليماً كثيراً أثيراً . وبعد هذا كله تبارك المبدى المعيد ، قد صدق  
الوعد والوعيد .

## « الشرح »

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم كثيراً دائماً .  
 نور الله بصيرتك بنور التوفيق ، وأيدك بروح التصديق ، وخلص إنسانيتك بنيل التحقيق .  
 سألتني أن أشرح لك المرسوم الذي يسمى « العهد » من كلام سيدنا وقدرتنا رضى الله عنه .  
 ولححت على في ذلك وأنا أتأخر عنه فيما تقدم ، احتياطاً على فهمك والله أعلم بذلك . وقد  
 أسمعتك في شرحه وتأويله ، وبيان مقاصده في الكمال الثانی وإشارات من الثالث ، وتبيين  
 الأول ، وتركيب الكلام فيه من أقرب العوالم ، وتبليغه إلى التحقيق الأول . ونفید أنموذجاً  
 من مقاصد المؤلف ، فاخدمه بذهنه وتوجهك وببحثك . وتحرك ولا تسوف نفسك بما سوفها  
 الجاهل البطل المتخلف . والله يدخلك في زمرة المتقين ، وينظم إنسانيتك في سلك  
 ذوات المحققين .

فنبداً فنقول : قوله رضى الله عنه : « يا هذا ! » : « يا » حرف نداء ، كما تقول :  
 « يا زيد » ، « يا عمرو » ، فلو وقع على شخص معين كان يقول : يا فلان . فلما لم يكن واقعاً على  
 معين فهو نداء موجه المعنى يحتمل أن يقول يا هذا الإنسان الفقير ، يا هذا الفقير ، إذ الخطاب بالاستدعاء  
 للسعادة يقع على كل عاقل ، فهذا النداء « يا هذا » هو موجه لكل إنسان عامل <sup>(١)</sup> .  
 لزوم العموم في التكليف أو لكل نبيه يطلب رشد ولا يهمل الأمر الأزلي في الله إذا [ ٤ ]  
 جعلناه على الخصوص ، أو لكل غافل عن مصالحه ورشده مع كونه في إمكانه تحصيل السعادة  
 وفي قوته كسبها إذا جعلناه بمعنى الشبيه .

وقوله رضى الله عنه : « هل عمرك إلا كبح » : « هل » حرف استفهام ، ومطلبها يبحث  
 عن وجود الشيء . « والعمر » هو المدة التي أعطيت للإنسان في الدنيا . « واللمح » هي الخطفة  
 التي يخطفها البصر في أول نظرة في الزمان الفرد الذي لا يسع قضيتين ، كما تقول : لححت فلاناً .

---

(١) مضموسة في الأصل .



ولمحت كذا بمعنى أنه خطفه البصر ولم يحققه ولا كثر النظر فيه زماناً ثانياً . وكأنها النظرة التي تقع فجأة من غير قصد ولا تقديتها نية ولا إرادة . ولذلك لا يطالب بها الإنسان في رؤية ذوى المحارم إلا إن كثر النظر بالقصد . وقد ضرب الله المثل بذلك في سرعة أمره الواقع في الكون الممكن في قوله تعالى : « وما أمرنا إلا واحدة كَلَجَ بالبصر »<sup>(١)</sup> . ولما كان الماضي من الأحوال التي يخبر عنها العبد من وقته إلى أول أمره خير حاصل له في الحالة الراهنة ، وكل ما تقدم من خير وشر قد ذهب ، والمستقبل كذلك غير حاصل ولا معتبر في تلك الحالة بعينها — فلم يعتبر وجود حال إلا الحاصل القائم بك في الزمان الفرد الذي أنت فيه على ما أنت عليه . فكأنه قال لك : « الماضي من زمانك قد انقضى وذهب ، والمستقبل ليس لإيجاده في كسبك ولا هو حاضر عندك ، فذلك عمر إلا الحال القائم بك . والحال القائم بك مثل لمحة البصر . فكيف تنظر بلحظة ذاهبة وتنقطع عن السعادة الثابتة الأبدية ؟ » ولما كانت الأحوال عرضاً والعرض لا يبقى زمنين<sup>(٢)</sup> ، والعرض الثاني في الزمان الثاني هو خلق في ذلك الزمان بسينه والأول قد انقضى ، والأحوال تجدد على العبد الممكن في كل زمان فرد ، وهي تسيل بالذهاب وتجديد الإيجاد مثل سيلان الماء في الانخفاض وأسرع — جعلها كَلَجَ . ولما كانت مخلوقة والحق يعطيها في كل وقت وذهابها لعينها وإيجادها لفاعلها ، جعلها كإعطاء « مُكْدٍ لا مَمَحٍ » فأعطاؤها هو إيجادها من الله ، والمكدي هو المنقطع وكان قطع الأحوال ذهابها في ذاتها . وهذا معنى قوله رضي الله عنه : « أو إعطاء مكدي لا مَمَحٍ » . ومعنى « لا مَمَحٍ » لا يمكن ثبوتها ، إذ هي من صفة نفسها تقتضي الذهاب وصفات الأنس لا تفضل ، ولا تتبدل . فقوله رضي الله عنه « لا مَمَحٍ » مناه لا يمكن ثبوتها ، أعنى الأحوال فإنها ذاهبة في طبيعتها وصفة نفسها وهي موجودة من حيث خلق الفاعل لها . فأحوال العبد تجدد في كل زمان فرد ، ولا يعتبر فيها إلا الحال الحاضر ، إذ الماضي قد انقضى ، والآتي ليس بحاصل عنده ، فممره هو زمان فرد وهو أقل الأشياء . وقد ضرب الله تعالى المثل في قوله « وأعطى قليلاً وأكدي »<sup>(٣)</sup>

(١) سورة « القمر » آية : ٥٠

(٢) هذا مذهب الأشاعرة ، خصوصاً الباقلاني .

(٣) سورة « النجم » آية : ٣٥ .

فلا غير لك إلا الحال التي أنت فيها ، فلا تفر بها فتقطع عن النعم المطلق . ولذلك عملت الصوفية على حفظ الوقت وأخبرت عن الماضي والمستقبل . ولما علم الصوفي أن ما > < (١) [ ٥ ] ولأنك إلا الوقت القائم به أخذ نفسه بمراعاته وحفظه ولم يصرفه إلا في فريضات الله ، وهو عندهم الضيف الذي يكرمه بالحفظ والكلاعة . وقد قيل إن رجلاً راهباً سأل ساجان — على نبينا وعليه السلام ! — « هل تجد لذة لما ذهب من مملكتك ؟ » قال : « لا ، لأنه قد انقضى » . قال : « هل تجد لذة للآتي ؟ » قال : « لا ، لأنه غير حاصل » . قال له : « فإذا ما فُتِنْتِ (٢) بشيء » — وذلك لضيق الزمان الفرد وقلته وقوة تماثل العدم فيه . فكأنه عَدَمٌ لسرعة ذهابه وتبدله وهو الوقت عند الصوفية ، وهو السراب عند بعضهم الذي لا حقيقة له إلا مستعارة ، وهو الظل يوجه ما إذا أهملت حفظ الحاضر منه واشتغلت بالماضي والمستقبل . فهو ظل من حيث يحجب عن الحقيقة ، وهو الأحلام الذي أشار إليه سيدنا رضى الله عنه في « الرسالة القشيرية » بقوله : « السعيد هو الذي علم أن أيام الحياة أحلام » (٣) ، وذلك لقلة ثبوتها . وهو نقطة من النقط التي يتركب منها الخط أعنى خط عمرك إذ عمرك مجموع من أوقات . ولذلك كان بعضهم يحفظ الأنفاس ويعدّها . وإليه أشار سيدنا رضى الله عنه في « الإحاطة » بقوله : « وقتك من أجزاء ماهيتك ، فلا تعامله إلا بالخير » . وهو القاطع عند بعض الصوفية لمن أهمل حفظه ، وهو الحجاب له ، وهو الشيطان ، وهو الظلام ، وهو البعد لمن اغتر بعاجله ، وهو الموصل لمن حفظه وانصرف به إلى فاعله ، وهو المطية الموصلة إلى المقصود ، وهو النور إذا نظر فيه الأصل ، وبالجمع فيه يشعر بالهاتف والبادر والوارد وبه تسترل الأحوال الكاشفة ، وفيه تنزل البشرية أو تقع المشاهدة إذا أصرف . وهو نفس الهاتف والوارد والطارق والهاجس بوجه آخر . وهو الطيف من سرعته . ومن وجه آخر هو فرع لا يوجد مع أصله ، ونوع يذهب في جنسه ولا ينعين في فصله ، وهو كلمة ترجع على قائلها وقضية مشتبها زائلها وهو

(١) مطبوس في الأصل .

(٢) ص : فتني — أى ما أفدتني بشيء .

(٣) هذا بينه هو عنوان مسرحية كالدرون المشهورة La Vida es Sueno فهل يكون أخذه عن

ابن سبعين ؟ هنا مجال للبحث شائق .

قضية تشكّل الآنية ، وكذلك قضية التطور والتصور . وبحقيقه ورفض تعيينه وتدقيقه يثبت الكمال للكمال والتجوهر .

وقوله رضى الله عنه : « وأصالك هو وعلل ، وأسحارك سهو وعامل » — الأصل هي أواخر الأيام ، والأصيل آخر اليوم أعنى بذلك آخر النهار . والأصل جمع أصيل ، فهو كما ذكرناه آخر الأيام وهو ما قرب من العشية وغروب الشمس . قال الله تعالى : « واذكر اسم ربك بكرة وأصيلاً »<sup>(١)</sup> فالأصيل هو عشية النهار والأصل هو جمع ذلك . والأسحار هي أواخر الليالي وما قرب من الفجر ، والسحر هو واحدها والأسحار هو الجمع . واللهو هو الانتهاء عن الشيء بمعنى السهر والإهمال . يقال لهوت عن كذا بمعنى أهملته ، ولهوت عن كلام فلان بمعنى لم تعتبره . وتلوى فلان بفلان بمعنى ازدرى به واستخفه ؛ أو يقال فلان كثير التلاهي بمعنى قليل الجد لا حقيقة لكلامه . وبالجملة ، اللهو هنا هو السهو عن المصالح والإضراب عنها . والعلل هو التسويف يقال علت [ ٦ ] فلانا بمعنى سوفته . والسهو هو الذهول عن الشيء ونسيانه ، أو يقال : السهو هو عدم تذكر الشيء في الضمير . والعلل هي الأسباب المؤدية إلى الشيء كما تقول علت مرض فلان الحمى ، أو علت نبات الحشيش المطر ، أو علت علم فلان النظر والبحث ، أو علت الجهل الغفلة وعدم الاجتهاد وقلة المساعد وعدم المرشد وما أشبه ذلك . وبالجملة ، العلة هي السبب المؤدى إلى الشيء ، نقصاً كان أو كمالاً . وكان الشيخ — رضى الله عنه — ذكر هذا هنا على جهة العتب للغافل عن مصالحه وعن طلب سعادته ؛ لما كان الانتهاء والتسويف يورث عدم الطلب والبحث والاجتهاد ، وعدم ذلك يترك الإنسان في الجهل والغباوة ، والجهل أصل الشر والفساد ، والشر والفساد يورثان الشقاوة الأبدية والبعد عن الله — عاتبه على ذلك . ولما كان السهو معناه الغفلة والذهول عن المصالح وعدم التوجه وذلك يزل إلى النقص وعدم العلم بالله وقلة الطاعة ، وذلك كله يورث البعد عن الله والشقاوة الأبدية — عاتب من قام به ذلك وذمه ونبه الغافل لطلب رشده ومصالحه والأخذ فيما يجب من الأمور المؤدية إلى رضوان الله وإلى النعيم السرمدي والبقاء الدائم والأس بالإقامة في

حضرته — المقدسة عن الزمان والمكان وعن طرق الأغيار والأضداد — وحضه على الإغراب عن اللذة المحسوسة الخسيسة العاجلة المنقطعة التي توجد في وقت دون وقت وتداخلها الأضداد والأغيار وتذهب بالموت .

فإن قيل : لم ذكر الأصول والأسعار ولم يذكر أوساط الليالي والأيام وما بينهما من الساعات والأحيان ، وطاعة الله وذكره بحسب في كل زمان ؟ قلنا : أعطى ذلك بالنظر في مفهوم الخطاب فإنه إذا سلمت الطرفان من الشيء تضمنت سلامة الوسط . وأيضاً لما كان آخر النهار وقت ارتفاع الأعمال وصمود الحفظة بأعمال اليوم حض على الاجتهاد في عشية النهار ليسكون آخر ما تكتبه الحفظة خير عمل وخير عبادة وتوجه ، والأعمال بخواتيمها . وكذلك القول في الليل لما كان آخره تصعد فيه حفظة الليل حض على الاجتهاد فيه والتوجه بالصرف . ولأجل ما ذكرناه من مراعاة الخواتيم ، أو لكون الأواخر من الأعمال تنسخ ما تقدمها من البطالة والغفلة ، أو يكون الحض على ذلك والحث عليه من الأمور التي علمها الوارث وفهمها عن الشارع من تخصيص تلك الأوقات ، ومن نزول الرحمة فيها وقبول الأعمال بزيادة على غيرها من الأوقات ، لأن الله تبارك وتعالى قد مدح الذاكرين في هذين الوقتين بقوله تعالى <sup>(١)</sup> « يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال » . وأيضاً لما كانت العشية تشعر بانقراض النهار وإقبال الليل وكأنه وقت فصل ، وقمت الدلالة الصادقة في القبول في التبديل والتغيير على الفاعل المختار ، إذ الفعل الواقع [ ٧ ] يدل على الفاعل ، والتبديل يدل على ثبوته ، فكان وقت اعتبار ومشاهدة الفاعل في تعيين الفعل الصادر في الحال وانقراض الآخر وذهابه ، فكان من الأدلة الكاشفة المقصود التي تنيد الاعتبار والخضوع والافتقار للفاعل المختار وتنيد المشاهدة والاستغراق في جلال الله الذي أذهب الفعل الحاضر وأتى بضده . إذ الليل والنهار من الأضداد التي يتبين طروؤها وتبدلها أكثر من تبدل الأمثلة ، فإن تبدل النور بالنور والظلام بالظلام لا يتعين فصلها إلا بعد نظر في حقيقة العرض وكونه لا يمكن فيه البقاء . وتبدل الأضداد والأغيار أشد ظهوراً لأنها يتعين للحس تبدلها ويظهر خالقها بذلك فيقع الاعتبار والحضور والمشاهدة عند تعيين ذلك . ولذلك كانت بعض الصوفية تستجلب أحوالها في عشية النهار حتى تغرب

(١) سورة «النور» آية : ٣٦ — ٣٧ .

الشمس ، وكذلك من أول الفجر إلى طلوعها . وقد ندب الحق تعالى إلى ذلك في مواضع كثيرة من القرآن في قوله « من آناء الليل وأطراف النهار » <sup>(١)</sup> وقوله « بالعشى والأبكار » <sup>(٢)</sup> وقوله « بكرة وأصيلا » <sup>(٣)</sup> — فافهم . وأيضاً قد يطلق الليل باشتراك ، والنهار كذلك ؛ وينسب بالاستمارة وينصرف إلى أمثلتها . وقد أخذت بذلك الصوفية وطائفة من العقلاء . ويقال الليل الجهل ، لكونه يحجب حقائق الأشياء عن الجاهل ويعمى بصيرته عن إدراك المصالح والرشد ويحجبه عن معرفة ما يجب لله ويجوز عليه ويستحيل في حقه . والنهار هو العلم بذلك كله وإدراك الفاعل على ما هو عليه ووصفه إما بالسلب أو بالإيجاب . والأسرار آخر قضايا الجهل وانقراضها وأول لوائح العلم ومقدمات البرهان . فيجب على المكلف عند ذهاب الجهل ولوائح العلم وضع المقدمات الصادقة لتحصيل البرهان الكاشف للمطلوب وأن يحضر ويؤمن فكره في آخر المقدمات وترتيب القياس ويستغرق في ذلك ، ويتحرز من الغلط ومن الأشياء المغلطة ، والأمور الإقناعية التي تحصل البرهان الذي يفيد حقيقة المطلوب ويكشف له المعلوم على ما هو عليه . وهذا البرهان هو مثال النهار الكاشف لحقائق الأشياء . وكذلك يتحفظ من دخول الشكوك عليه إذا شرع في مسألة ثانية ويضع لها مقدمات أخرى ، فهي أيضاً مثل إقبال الليل لما فيه من الشكوك ومن الغلط فيحضر ويتوجه توجهاً تاماً عند دخول العوالم ، وقضاء المخاطبات عليه حتى لا تشككه وتغلطه . فيكون نهاره المنجلي له من القضايا اليقينية بالبرهان الساطع ، وليله ما يستقبل من البحث بعد ذلك والطلب في مسائل أخرى ، والأسرار ابتداء كشف المسائل ، والأصل ابتداء البحث والتشكيك عند الشروع في وضع المقدمات ، فيحتاج التثبت وإمعان الفكر وإحضار الذهن لأنها مواطن تحصيل المطلوب ، فلا تجوز الغفلة في هذين الموضعين . ولذلك حض على الحضور والتوجه في الذنو والأصال . ويقال الليل هو الغفلة [ ٨ ] والمخالفة ، لأنهما حجاب عن الحق وسبب البعد منه ، والنهار هو الحضور والاستقامة لأنهما قرب من الحق وسبب رضوانه ، والأسرار هي

---

(١) سورة « طه » آية : ١٣٠ .

(٢) سورة « غافر » آية : ٥٥ .

(٣) سورة « الإنسان » آية : ٢٥ .

ساعات التوبة واليقظة والغفلة . فحضر على الحضور والتوجه هنا والتثبت لأنها آخر المخالفة والبعده ، وأول الطاعة والقرب . فيخاف على التائب هنا في أول أمره أن تجذبه العوائد والمعامل الأولى التي خرج عنها وتصرفه وترده إلى عالم المخالفة . فأمر بالحضور والتوجه والصدق في هذا الموطن ليتقوى خبر اليقظة التي نهته على الرجوع إلى الله ، ويقوى عزم التوبة حتى تثبت حاله في الهداية والاستقامة ، وتتجلى له مقامات الإرادة ويغتنب بها ويثبت فيها ويكشف له المطلوب بعد ذلك صحبة الصنائع العلمية والعملية . وقد يقال : الليل هو الطبيعة وعالم الأجسام واستيلاء الشهوات البدنية على جوهر الإنسان حتى يغمره ، والنهار هو إشراق العقل الفعال على جوهر النفس الناطقة وكشف الذوات الإنسانية مجردة عن الزمان . والأسحار هي النفحات الواردة من العقل الفعال عند تحصيل العقل المستفاد . فأمر بالتثبت عند تجرد النفس من الشهوات الطبيعية والعزم السائب صحبة الهمة الجليلة ، إذ هو موطن صعب لا يقطعه إلا السعداء — وهذا بحسب رأى ما . وقد يقال : الليل هو الأخلاق السيئة ، وهو النفس عند الصوفية ، وهو الحجاب عندهم ، إذ هو من ظلمات الحظوظ . والنهار هو الأخلاق الطاهرة المطهرة ، إذ هي من صفات الذوات الروحانية ، وهي من أسماء الله الرحمانية . والأسحار هي الانفصال عن الأخلاق الأولى ، وابتداء الاتصال بالرحمانية المذكورة ، فيحتاج المخلوق بالاسم التوجه والتثبت وإحضار معاني الاسم وأجزاء ماهيته والسكينة فيه والاستيلاء عليه بالعلم والعمل . ويقال : الليل هو الشوق والتعلق والوجد الواقع في قلوب المحبين ، والأسحار هي الهوائف والهواجس والبوادر والأحوال الكاشفة الواردة من نفحات المحبوب المتوجه إليه ، والنهار هو الواهب السلسلة والعلوم الدنية التي تفيد المشاهدة الجنسية والإقامة في الحضرة . ويقال : الليل هو التحير عند حال التوجه وتداخل العوامل على المتوجه ، ونزول الأحوال والأسحار هي الرؤية القمرية ، والنهار هي الشمسية الكاشفة للمطلوب على ما يجب له . ويقال : الليل هو وهم الإضافة ، والأسحار هي الحقائق ، والنهار هو إدراك الحق بالحق . ويقال الليل هو الوحدة التي لا يوجد معها شيء ، وهو الذي يشار إليه بالعمى ، والنهار هو وجود الأمثلة في معقول الهباء ، والأسحار ما بينها ، ويقال : هو معقول الفناء ، والنهار ما بعده من البقاء ، والأسحار ما يفهم من الربط بينها . ويقال : النهار الشفع ، والليل الزور ، والأسحار [ ٩ ] النسبة .

ويقال : الليل آتية الحصر ، والنهار خط الامتداد ، والأسحار ما بينهما ، والأصاال ما يفهم من أواخر تشطيب الخط عند أهل الكمالات المهمة للكمالات — فافهم ذلك .

وقوله رضى الله عنه : « وما سرورك إن صدر إلا وساء كدر » . الورد هو الشيء المورد عليه وهو المؤتى كما تقول أتيت وردى من الليل ، معنى صلاتى التى كُنتُ نصليها وكأنه الشيء المطلوب الذى يورد عليه الراحة ، كما تقول وردت المكان الفلانى نطلب فيه ضالتي بمعنى أتيت . وتقول العرب : أترك ماء الجنة (١) فإنه ورد بنى فلان ، بمعنى أن قبيلة من العرب ترد عليه فتسقى منه إبلها . فالورد هو الماء الذى يورد عليه ، والورد هو إتيان الإبل إليه ، والوارد هو راعى الإبل ، والواردات هى النوق . فالورد هو المحل المؤتى إليه ، والمورد هو الإتيان ، والوارد هو الآتى . كما تقول ورد علينا فلان . فالورد هو الجمع الذى ورد عليه ، والوارد هو الواصل إلى ذلك الجمع ، والمورد هو الموصول .

والسرور هو الفرح بالشيء كما تقول : سررت بتحصيل المائة دينار ، أو تقول : سررت بفهم المسئلة ، أو سررت بفهم الكتاب ، أو سررت بورد فلان أو بكلامه — معناه : فرحت أو تلذذت أو تألست . وقد يطلق الألس والملة والسرور والفرح بترادف ، وقد يطلق بتشكيك .

وأما الصدور فهو بروز الشيء من الشيء ، وكأنه ظهور قضية فى محل لم تكن فيه قبل ذلك ، وظهور قضية من محل كانت فيه بالقوة — كما تقول : صدر من فلان فعل مذكوم ، أو صدرت من فلان صفة حسنة ، أو صدرت من فلان معاملة جميلة — بمعنى ظهرت منه ، ووصلنى منه خير ، أو صدرلى منه إحسان ، أو صادرنى خير بمعنى قابلنى خيره . فالصادر هو الفاعل الذى صدر منه الفعل ، والصدور هو الفعل الذى برز منه ، والمصدر هو المفعول به . فكأنه يقول : ما من شيء تأتية ويكون مطلوباً محبوباً لك ويسرك إتيانه وتحصيله وتفرح به ، وما من

(١) الجنة ( بضم الجيم ثم السكون والفاء ) : كانت قرية على طريق مكة ، وصحبت بذلك لأن السيل يحفها ، وبينها وبين البحر ستة أميال .

شئ يصدر بمعنى يصلك من الأمور الملائمة له وتسرب به وتفرج — إلا وبعدة كدر يحزنك ويسوؤك ويؤلمك . والكدر هو العكر الذي يزيل صفاء الماء — كما تقول : هذا ماء مكدر معناه معكر ، وكأنها إشابة تعكر الشئ ونخرجه عن طبيعته المعتدلة ونزيله عن صفائه ، وتركب بساطته ، فإن صفاء القلب هو عدم إشابته واعتدال مزاجه وإقامته فهي ماهية السرور ، فإذا تنكد تغير مزاجه ودخلته الإشابة وتعكر طبعه . فالتكدر هو التغير والإشابة والتكدر . وقد يطلق الكدر والتكدر والألم والتغير بترادف ، وقد يطلق بتشكيك . فكأن مضمون هذا الكلام يشير إلى تبدل أحوال الإنسان في الدنيا ولقلة ثبوتها ولصورة ذهاب لذاتها وكونها تنال في وقت دون وقت ، وتنقطع في كل حين وتذهب جملتها بالموت . فأراد أن ينبه الغافل على ذلك وحضه على الزهد في الخير الموقت المنقطع ، وأن يصرف همه إلى الخير الدائم الذي لا ينقطع [ ١٠ ] والذات الروحانية التي لا تبدل ولا يغيرها الزمان ولا تعدم بتبدل الزمان ولا يفقد أنسها بفقد الإخوان ولا يفقد هنالك مطالعة جلال الرحمن — فافهم . وقد يكون أراد بذلك التنبيه على تبدل الأعراض لكونها تنعدم بالذات ليتنبه الغافل عن حدوثها وعلى حدوث الجواهر لكونها لا تتغيرى ولا تنفك عن الأعراض ، فيستدل المسترشد بذلك على حدوث العالم وكونه في هذه القضية المتضادة والمتغيرة من علوه إلى سفله ، وأن هذا التبدل يلزم العالم المطلق وأن إيجادته وخلق أمثاله وأضداده وأغياره وما أشبه ذلك لا يكون من ذاته ، فيستدل بذلك على الفاعل المختار الذي أبرزه وهو معه بالإيجاد والتجديد والإبقاء ولا يفارقه ولا يفصل عن خلقه طريقة عين فيحصل للمسترشد بذلك العلم بخالقه ، وقلة الاعتباط بالحدث ، والميل إلى القديم الأزلي ومحبهه ويصرف همه إليه ، ويتلذذ بعبادته وطاعته ومحبهه ويتأنس بمنادمته ومناجاته في الضمير وبشاهد كلمته وقدرته في العالم المطلق فيذهل بذلك عن الذات العرضية المتبدلة ، وترجع لذاته جوهرية روحانية ثابتة ، ويرتفع عنه خوف المحدث ورجاؤه إذ هو في الافتقار والانفعال والحدوث سواء معه . ويتبين له أن المثل المتفعل لا يفعل فيزول من قلبه واعتقاده ربانية المخلوقات ، ويخرج من ذلك الكون، ويتحرر ويمتدح بملاحظة فاعله ومشاهدته في الكون وفي الحال وفي النوم وينال بذلك سعادته ، فاعلم ذلك . وبالجملة قوله « ماسرورك إن صدر إلا وساء كدر » أراد بذلك التنبيه على تبدل < (١) > العاجل وقلة ثبوته



وأن يظهر للمسترشد حساسة الدنيا، وأن لذتها يشترك الإنسان فيها مع الحيوان غير العاقل، وأنها ليست من الخيرات المطلوبة عند السعداء — فيصرف همه للخيرات الثلاث: أعني الذي يراد لذاته لا لغيره، والذي يراد لذاته ولغيره، والذي يراد لغيره لا لذاته. وهذه الخيرات ذكرها سيدنا رضى الله عنه في « الرسالة الفقيرية » وفي « بد العارف » وفي « نتيجة الحكم ». وسرور السعيد لا يكون بالدنيا ولا بزهرتها، ولا يعتبر إلا نعمة الله الموصلة إلى رضوانه وكدره بضد ذلك. فإذا السرور المعتبر عند السعداء هو طاعة الله عند العبد وظهورها على محله ظاهراً وباطناً والكدر مخالفته. ونقول: الورد محبة الله تعالى، إذ هي سبب القرب منه؛ والسرور ما يحصل من اللذة عند تحصيل المقامات المقربة إليه، والكدر هو الفترة التي تضعف محبته والكدر النقي يمنع من التوجه إليه. ونقول: الورد هو التوجه إلى الله بالصدق والإخلاص، والسرور هو اللذة الحاصلة صحبة الأحوال الكاشفة والخواطر الصادقة والبوادة والهواجس والعلوم [ ١١ ] الدنية والإلهامية وما أشبه ذلك، والكدر هو ذهاب الأحوال وما ذكر وانصراف المتوجه إلى حالته الأولى ورؤية الأحاس والأغيار. ونقول: الورد هو التخلق بالاسم، والسرور هو مشاهدة المسمى، والكدر مجاهدة النفس عند الشروع في تحصيل ذلك وبعد التحصيل في حفظ الاسم. ونقول: الورد مقام المراقبة، والسرور حفظ الأحوال، والكدر ضبط القوانين وقهر النفس على ذلك. ونقول: الورد تحصيل الوسائل والسرور توفيق شروطها، والكدر اختلال الشروط. ونقول: الورد إدراك التوحيد، والسرور بناء الموجد، والكدر وجود الشفع. ونقول: الورد قطع خبر الفناء، والسرور وجود السكينة، والكدر مدافعة الأوهام. وهذا فيه الكفاية — فافهم.

قوله رضى الله عنه: « والغرض بحول الله في تحصيل الكمالات وأسبابها » — الغرض هي الإشارة المنصوبة، وكأنه هو المقصود الذي يعمل المتوجه على إصابته بسهم التوجه. فالمتوجه هو الرامي، والرمي هو التوجه. والغرض هو المقصود المتوجه إليه. فكأنه قال: القصد بحول الله تعالى في الكمالات وأسبابها. والكمالات تطلق على أنحاء وإن كان حدها حدّاً واحداً، ولكن وجودها في الكمال مختلفة الرتب. وحمد الكمال هو الذي لا يقبل الزيادة ويختل بالنقصان، كما حده سيدنا رضى الله عنه. وهو يتعين بالنظر إلى مذهب، أو بالنظر إلى مألوف الشخص، ولا يعقل إلا في

شيء له غاية ووسط ومبدأ ، كما تقول : كملت الآحاد من العدد إذا بلغت العشرة ، وكملت العشرات إذا بلغت المائة ، وكملت المئون إذا بلغت الألف ، وتقول : فقيه كامل إذا بلغ الغاية في معرفة أحكام المكلفين ، وطبيب كامل إذا بلغ من الطب مبلغاً لا يمكن أن يزداد عليه . والكلام في الكمال البسيط والنقص البسيط والذي يكون بالإضافة إلى مذهب وإلى رجل قد ذكره سيدنا رضى الله عنه في « نتيجة الحكم » ، فانظره حيث ذكر . وهو يغنيننا عن ذكره في هذا الوطن ، ولكن نذكر منه هنا ما دعت إليه الضرورة فنقول : الذى أشار إليه رضى الله عنه في هذا الموضع هو الكمال الإنسانى ، وهو واحد بالنظر إلى ماهية الإنسان ، كثير بالنظر إلى لواحقه وكونه . قال : « في تحصيل الكمالات » — دل على أنها كثيرة . ولما أن كان قانونه يقتضى حصر القوانين وإهمال ما لا فائدة فيه منها وتخصيص المذاهب الخمس المعبرة وتكميل الأربعة الناقصة وتقرير الواحد الكامل والحث على منعه — قال « والغرض بحول الله تعالى في تحصيل الكمالات » وذلك أن سيدنا رضى الله عنه قد اطلع على القوانين المتقدمة كلها : الشرعية والفلسفية والأدبية ، وحصر الكتب ، المنزلة منها والغير منزلة ، من أول مبدأ العالم إلى وقتنا هذا وعرف مجملها ومفسرُها ، ومهمها ومخصصها ، وفك غوامضها وخصص منها خمسة مذاهب وأهل مادونها ، وذكر أنه ما ينبغي أن تذكر ولا تجمل [ ١٢ ] مخاطبتها . ورتب قانونه وجمعه من المذاهب الخمسة وهى : مذهب الفقهاء ، والأشعرية ، والفلاسفة الأتقياء ، والصوفية الأولياء <sup>(١)</sup> . وبين الكمال الذى يراد بذاته والسعادة التامة الأبدية والخير المطلق الذى لا يحصر ولا يقدر في مذهب المقرب . وجعل المذاهب الأربعة كل واحد مصيب في بعض الأشياء وغير مصيب في البعض ، فترد كل واحد منهم على إصابته ونبه على المواطن التى أخطأ فيها وعلمه ونقله منها . وأمر المسترشدين المقتدين والطلاب طريقه والقابلين نصيحته أن يأخذوا بحسب نصه في « الفتح المشترك » حين قال : « خذ من الفقيه المحافظة على الأحكام الشرعية ومدلول صيغه فيها ، ومن الأشعرى السيامة بك في مذهبه لا به ، ومن الفيلسوف الصناعة الرئيسة والحكمة التى تفيد معرفة الأشياء حسب ما تعطيه وتقتضيه طبيعة البرهان ، ومن الصوفى مكارم الأخلاق والتجرد المحض عنك حتى تجردك وتظنرك بك ، ومن المقرب

(١) هنا أربعة فقط ، والخامس بحسب ما ورد بعد هو مذهب « المقربين » .

ماهية كمالك الأول والثاني . وكتبه كلها منبهة على هذه المذاهب الخمسة . فلما أن كان كمال مذهبه مجموعاً من هذه المذاهب ، ولكل مذهب منها كمال خاص بالنظر إلى غايته وبالنظر إلى الوجه المحمود منه ، سماها كمالات وجعلها كثيرة لهذا الوجه الذي ذكرته لك . وقد تكون الكمالات في الشخص الواحد بالنظر إلى مراتبه وخواصه ، كما تقول : العلم بالله كمال أول ، والمعرفة كمال ثان ، وخلاص الإنسانية كمال ثالث ، أو تقول : قطع الوم كمال أول ، وتحقيق الحق كمال ثان ، واستجابة الجميع في الإنسان كمال ثالث — وهذا ذكره سيدنا رضى الله عنه في « الإحاطة » ، والقسم الأول ذكره في « الفقيرية » . وها أنا نذكر كمال كل مذهب وغايته وفائدته بقدر الطاقة ، والله يؤيدنا بروح منه .

فنبداً فنقول : السكامل عند الفقهاء هو الذي عرف أحكام المكلفين ، مفروضها ومسئولها ، وعلم السيرة الجميلة وتفسير كتاب الله ، وفهم مدلول التنزيل ، وعرف المحكم والمتشابه — وذلك كله بالدليل والبرهان — وهذا ذكره سيدنا رضى الله عنه في « بد العارف » . والسكامل على ما يقتضيه مذهب الأصولية هو المحصل لما تقدم في مذهب الفقيه ، ويزيد عليه بمعرفة ما يجب لله ويجوز عليه ويستحيل في حقه ، ويحرر توحيداً بالدليل المركب من المنقول والمقول ، ويتزهد من الحد والرسم ، ويعرفه بالوصف والاسم ، ويعلم أسماء ذاته وكونها ذات مسمى ، وأسماء صفاته ويزعم أنها لا هي ولا هو غيرها ، وأسماء الأفعال جعلها غيراً محضاً ، ويقطع الخصم المعطل<sup>(١)</sup> بدليل افتقار الفعل المحدث إلى محدثه ويقسم ظهر المشبهة بصفات التقدم وما يليق . وبالجملية يعرف خواص المحدث وصفاته وصفات القديم الذي يجب أن تنسب لذاته ، وأنحصر مذهبه في ميز الذوات وتقابل الجائزات [ ١٣ ] وتعلق الصفات . وهذا الكمال الذي وصفت في الفقيه والأشعرى إنما هو بحسب ما يلزم من قوة مذاهبهم وما يلزم من مبادئ قوانيذهم وغاياتها . وقد تقدم القول بأن الكمال هو الوصول إلى غاية ما لا يمكن الزيادة عليها في تفسير ذلك المذهب أو تلك الصناعة ، فاحتجت أن أذكر غايات مذاهبهم التي لا يمكن الزيادة عليها في صنائعهم . وأما السكامل الإنساني فلم يتعرضوا

(١) المعطل : أي الذي لا يقول بصفات قديمة في الذات الإلهية ، وهو مذهب المعتزلة .

إليه ، ولا يمكن قواينهم أن تفيده ، ولا يتوصل بها إليه ، والدليل على ذلك أن الفقيه يزعم أن المرتبة الشريفة هي الأعمال فقط ، ولا يتعرض ثمرة الأعمال ، ولا يسلم تحصيلها إلا بعد الموت . وسعادة الإنسان عنده محتملة النقيض ، ولا يبحث عن الحقائق ولا يتوجه إليها يزعم أن السعيد من المؤمنين . لا يتعين مقامه إلا بعد الموت ، ولا يعلم متناً إلا محسوساً ولا جنة إلا محسوسة ، ولا لذة إلا طبيعية . ورؤية الحق تعالى مجهولة كيف عنده ، وهو واقف مع الأمور المقبولة ، ونفسه مجهولة الماهية فلا كمال له فيما ذكرنا ولا خلاص ولا حرية .

وهأنذا نذكر اعتقاد من تكلم في الكمال وعمل عليه ، وتكلم في النفس ويبحث عنها ، وتكلم في الحقائق وتوجه إليها ، ويظهر لك بذلك عدم الكمال عند من ذكرناه فنقول : مقصود العقلاء هو السعادة ، والسعادة هي النعيم الدائم الذي يستصحب ماهية السعيد ولا يفارقها ولا يمكن فيه الفقد ، ولا يشوق الإنسان بعد تحصيلها إلى نعيم خارج جوهره ، ولا يطلب خيراً غير الذي قام به ويرتفع من محله خير الطلب والتشوق إلى غيره ، إذ لو بقيت عليه بقية يطلبها ويتشوق إليها ولذة يستدعيها ويتقدر عليه وجودها أو يبقى في ماهية احتمال تحصيلها أو ضده لم يكن سعيداً ولا منعماً في ذلك الحال ، إذ هو يستدعي لذات لم ينلها ولا قامت بمحله . وهو ليس بكامل إذ هو يستدعي الزيادة . ومن افتقر إلى الزيادة فهو في النقصان . فصح بهذا النظر أن الكمال هو تحصيل الغاية التي لا يقدر بعدها شيء يطلب ، وينقطع عندها كل مطلب ، ولا يوجد شيء خارج عنها ، وينذهب من جوهر الظاهر به كل أمل ، وترتفع أخبار الإضافة ، ويسقط التعليل هناك ، ويضمحل النقصان والعلل ، وتقع السكينة والغبطة والرضوان ، فيكون الكمال مقيماً في جنة حضرته التي لا يشذ عنها شيء ، ولا يقدر فيه أنه يفقد ما هو عليه ولا يظفر بكمال ولا سعادة غير الذي هو فيه وإليه . فإذا كان الأمر كذلك فكل طالب ، وكل منتظر ، وكل واقف في مطلوبه على حاشيتي النقيض . وكل من يقدر كمالاً أو سعادة غير الذي هو فيه وبه فليس بسعيد ولا كامل .

فارجع للفقيه ، فنقول له : اعلم أن الأعمال الشرعية المراد بها إمساك النفوس عن الشهوات البدنية وتجريد الجواهر عن اللذات الطبيعية ورياضة الإنسان [ ١٤ ] بالأعمال العملية وتشويقه إلى الحقائق بالمباحث العلمية وتحليلته بالتخلقات الربانية وتنقيته بالمذوذات الروحانية حتى يتجرد عن الجسم بموت شهواته ويتصل بالذوات المفارقة للمادة بعلمه وتخلقه ، وعلمه جوهره فيكون من جملة

الذوات المجردة ، وذاته مفارقة ليست بجسم ولا في جسم ؛ والذوات المفارقة تعلم بغير نظر ، وتذكر بغير حواس ، وتشاهد ربها شهوداً غير زماني ولا مكاني ؛ وهي مقيمة في حضرتها إقامة أبدية ، وتتلاذذ بمطالعة جلاله وبما يسرى لها منه من الفضل والشرف والسمكات الذاتية التي لا تفارق الجوهر . فحينئذ يكون الإنسان باقياً لا يفنى ، ولا يجرى عليه السكون ، ويستحيل عليه الفساد ، ويتلاذذ بالذات روحانية غير منقطعة ولا تنال في وقت دون وقت ، إذ هي في جوهره جوهرية له وصفة نفسه . وقد سلمت في مقدماتك واعتقادك أن نعم الجنة لا ينقطع وأن الإنسان فيها لا يموت ، ولكنك جهلت الكيفية ، فهذه كيفية ذلك . وزعمت أن ذلك لا يكون إلا بعد الموت الذي تعلمه في عرفك وصدقته في ذلك ، ولكنك عازك أن تعلم أن الإنسان المتوجه للقوانين الشرعية يموت عن الجسم قبل موته الذي تعلمه في عرفك ويتجرد عنه تجريداً تاماً بحسب استغراق حاله في ذلك ويدرك خاتمته ومقامه كما تخبر أنت أن ذلك يرى بعد الموت . والصوفية من أهل الملة كل واحد منهم متفق على هذا المعنى وقائل به ، وهذا هو المعروف المتعاهد عندهم . وجميع ما تقول أنت أنه يحصل في الآخرة يدركه ويأكل بروحه من طرف الجنة ويشاهد مقعده عند الله ورتبته وخاتمته يقطع بها ويتكلم بالمغيبات ويكشف الواقعات قبل وقوعها هل هذا إلا من مطالعة النظام القديم وكشف ما فيه . وهذا لا يكون إلا بجوهر روحاني مفارق للعادة . وأنت تسلم وتقول إن السعادة تنال بتوحيد الله تعالى ومعرفة الأعمال الصالحة وعلى قدر ما يستكثر الإنسان من الأعمال تكون درجته عند الله وسعادته — كذلك يقول الصوفي : على قدر الأعمال الشرعية والميل إلى الله حتى يستغرق أزمته في الأعمال والعلوم والمعارف ، بقدر ذلك تكون غيبته عن الجسم ؛ وبقدر ما يغيب عن الجسم ينصل بالأرواح الطاهرة المفارقة في حضرة الله . فالتصل بها يكون في حضرة الله في « مقعد صادق عند مليك مقتدر » (١) .

فهذه مقدماتك مسلمة أن الكمال الإنساني في القرب من الله ، والقرب من الله لا يكون إلا بقدر المعرفة به والطاعة له ، ومعرفة لا تكون إلا بالجوهر الملكي المفارق ، إذ الجسم لا يعلم لأنه ميت بالطبع ، والعمل الصالح هو أخلاق الذوات المجردة إذ الخير هو طبيعتها ، فتوحيد الله هو ذاتها ،

والسعادة في التوحيد ، والعمل الصالح والخير المحض والسعادة والكمال [ ١٥ ] في الذات المجردة بالذات . فافهم الشريعة على هذا الوجه وتكون من السعداء الصوفية الجليلة .

وكذلك يقال للأشعري — إذ هو يعتقد في سعادة الإنسان ما يعتقد الفقيه لأنها عنده في حكم الإمكان ومحنة النقيض ، وبعد الموت يتعين منها ما شاء الله — فيقال له : جميع ما اعتقدته في الله وكونه ليس بجسم ولا في جسم ومنزه عن طرء الأعراض الجسمانية عليه وأنه يعلم لا في زمان ولا في حاسة جميع ذلك هو الذي يقال على جوهر الإنسان . ولما كان الإنسان جوهرًا ملكيًا مفارقًا كان عارفًا بالله بالذات ، وتحت ربه من كل الجهات ، ومشاهدًا له على الدوام ، وكامل العبودية له بالذات . فلما غمرته الطبيعة في الأمور المحسوسة بمشاركة الأجسام احتاج إلى الحواس وآلة البدن فجاء التوجه وخطاب الشريعة كأنه يصرفه إلى عالمه فيجد كماله في ذاته وجوهره صفة نفس ذلك الجوهر وتلك الذوات . وافهم ذلك من قوله تعالى : « ارجع إلى ربك »<sup>(١)</sup> ومن قوله : « كما بدأنا أول خلق نعيده »<sup>(٢)</sup> ومن قوله : « ولقد علمتم النشأة الأولى فلولا تذكرون »<sup>(٣)</sup> . — هل هذا إلا إشارة للمبدع الأول الذي خلق في أحسن تقويم بمعرفة خالقه وباريه ومشاهدة جلاله والنظر إلى وحدته ، ثم رجع أسفل السافلين بمشاركة المواد وتدبير الأجسام ثم يرد إلى جوهره الأول بالإيمان والعمل الصالح ؟ فالكمال الإنساني هو اتصال الإنسان بمبدئه الأول حيث هو رضوان الله وتوحيده ومشاهدته بالذات .

ويقال للفيلسوف : أنت تتكلم في الكمال الإنساني وتعمل عليه وتزعم أنه يحصل بنجرد الجوهر عن عالم الطبيعة والاتصال بالعقل الفعال على قولة الحكيم أرسطو بالجوهر وإلى السكلى بالعلم ، وأن سعادة الإنسان في القرب من الله ، والعقل أقرب الموجودات إليه ، فالسعادة في الاتصال بالعقل ؛ وأن العقل جوهر روحاني غير مركب . وما ليس بمركب لا يفنى فالعقل لا يفنى ، وأن

(١) سورة « الفجر » آية ٢٨ .

(٢) سورة « الأنبياء » آية ١٠٤ .

(٣) سورة « الواقعة » آية ٦٢ .

الروحاني لا يدخل تحت الزمان وما لا يدخل لا يتغير ، فالعقل لا يتغير ؛ وأن النعيم والسعادة والكمال في الثبوت وعدم التبديل وإدراك الأشياء ومطالعة الأزل ، وهذا كله في العقل من صفة نفسه .  
فالاتصال بالعقل هو الكمال الإنساني . وأن شرف العقل وكماله من ذاته ، وأن الإنسان لا يصل إليه حتى يقطع ما بينه وبينه من الرتب ، وأن كل رتبة ضرورية في تحصيل ما فوقها ، فتجد كمالاً داخله النقص وسعادة مشوبة بالشقاوة ، فإنك تتعب في قطع المراتب وتجتهد في تحصيلها وتحصيل ما بعدها ، ونشقي بحولك وقوتك وتصل بعد ذلك كله إلى جوهرك الذي أنت به إنسان وإلى ذاتك الذي كنت بها في أول التوجه كأنك حصلت بعد الجهد ما كان حاصلًا وطلبت القريب بالبعيد وبمشت عن الضروري بالدليل وحجبت الظاهر الجلي بالتعليل ! ويحك ! كيف تتوجه إلى عقول [ ١٦ ] الأفلاك وعقولك مثلها ، وجعلت المثل يفتقر إلى مثله ، والجواهر المفارقة فضلت بعضها على بعض ، وجعلت الفضيلة ذاتية للجوهر وأنه استحق ذلك بحسب رتبته ؛ وكيف ذلك ، وجواهرها واحدة في الاضطراب ! والاضطرار الموجود في كل واحد منها هو الموجود في الآخر ، وما عدم من كل منها عدم في الآخر ، وهي واحدة في وحدتها التي لا تنقسم ، وكونها روحانية لا تركيب فيها ، وهي متساوية في ذلك . فكيف يفتقر المثل إلى مثله من كل الجهات والذي عدم منه عدم من مثله ، والذي هو موجود في مثله هو موجود في ذاته هو ١٢ فعليك بجوهرك الذي تبحث به عن غيره والبحث به عنه . واطلب الشرف والكمال من الواحد الحق الذي « أعطى كل شيء خلقه » <sup>(١)</sup> ثم هداه إلى نصيبه الموجود في النظام القديم . واعلم أن جوهرك يأخذ نصيبه من الله كما يأخذ العقل الكلي والفعال وغيره ، وأن كلمة الله هي المفيض على كل جوهر وهي المقومة ، والمتممة لكل موجود : روحانياً كان أو جسمانياً ، وأن الله لا واسطة بينه وبين مفعوله ، وأن أمره هو الذي ينزل في السموات والأرض . فعليك به ، ولا تهلك نفسك في ذل الوسائط وتطلب القريب من كل الجهات من البعيد . فجميع ما أنت تصل إليه وتتوجه به والمك الروحانية والجسمانية إليه هو مثلك . ونخبر بالوصول وقطع المراتب وأنت لم تنفصل عنك وتفرح بخبر متوهم . واعلم أن مبادئ المتصوفة في التوجه هي من فوق العقول التي تزعم أنها غابتك ، فإنك تزعم أن كمالك في العقل الفعال وأن لا نصيب لك

من الكلى إلا العلم به ، والصوفي يجعل الكلى والفعال وبالجملة الروحاني والجسماني من تحت قدمه عند توجهه ، وذلك لما أن علمها أنها بجملتها واحدة في قضية الافتقار والانفعال والإمكان وأنها متماثلة معه أهل الفعل وتوجه إلى الحق بالحق . فبالوجه الذي أهل ذاته أهل الكون كله ، وحيث في هو فبيت العوالم بأسرها ، فعلمه من الكلمة ، فإن عنده أن الممكن لا وجود له إلا بكلمة الحق فينتفي عن جملة ويثبت بالكلمة أو تكون الكلمة ذاته والكلمة لا تفارق المتكلم فهو لا يفارق الحق . أو نقول : الكلمة ذات الصوفي وهي صفة الله ، وصفته غير زائدة على ذاته ، فالصوفي لا ذات له إلا الحق ، أو تكون ذاته من قبيل الوهم أو من قبيل الخبر أو من قبيل الأسماء ، فاعلم ذلك .

وقد تبين لك بهذا كله أن الكامل عند الفلاسفة هو الذي يصل بالجواهر إلى العقل الفعال ، وبالعلم إلى الكلى ، أو يكون في الفعال بالجواهر وفي المقصود بالعلم . وقد ذكر سيدنا رضى الله عنه هذا في « نتيجة الحكم » فانظره هناك . وكذلك ذكر هناك أن الكامل عند الصوفية في الوجه الأول هو العالم بالمشروع [ ١٧ ] والمقول بشرط أن يكون نحو الصواب فيهما ويغلب الأحوال على الأقوال وكذلك الأفعال ، ويكون ثابتاً في سريره ويعلم ذلك من سيرته . والكامل في الوجه الثاني هو الذي حصل مقام الإسلام والإيمان والإحسان بالتجوهر ووجد الآنية في خبره فابته النسبة ، غير أنها تختلف فيه من جهة الشعور ويجد الافتقار إليها . والكامل بحسب الوجه الثالث هو الغافر بالوجوه التسعة ، الذي حصل مفهوم الأسماء في ماهيته ، وحصل الإحاطة ولم يتلاعب ضميره بوم ولا كان من وهم ولا في وهم . وهذا ذكره سيدنا رضى الله عنه في « النتيجة » ، إلا أنه ذكرته أنا لك باختصار في وصف القسم الثالث . والكامل عند أهل الحق فيما ذكر سيدنا رضى الله عنه في « النتيجة » هو الذي لا يسلم الكمال ولا يطلقه ؛ وإن صح عنه إنما يصح بإهمال هذا الكمال وترك هذا الحشو . والعلم عنده ما يصح من الماهية أو هو يرجع إلى إخباره أو قضية راجعة منحلة . ويقول : أهل العلم العلوى لا يعلمون الصنائع ولا يعرفون السلوك ، وغاية الصوفية والحكماء الوصول إليهم . وهم من حيث مراتبهم لا استقلال لهم ، وأين الناس وأين الحق



منهم ١٢ وهذا يقول إذا تكلم في عادة الصوفية والحكام وأما من حيث هو فلا علم له إلا واحد وهو هو — فاعلم ذلك .

فقد تبين لك بهذا النظر أن الفيلسوف يتوجه من الفعل إلى الفعل ويعبد العبد بالعبد أو يعبد العبد بالحق بنظر ما ، والصوفي تفوته المقارنة والنسبة ويتوجه بالصفة إلى الصفة ويخبر عن اللقاء بالوهم . وحمله على ذلك كله عدم الفهم لأنه جهل الحق عنده وتوهمه أنه وصله بنقده ، ومن حيث وجده فقد ، ومن حيث عينه غيبه ، وأخفاء من حيث أظهره ، وقبضه من حيث بسطه . والمحقق جلاله ترك كماله ، وجماله عين جلاله ، وتوجهه سكينه في ماهية اعتداله . والفقير لا كماله إلا ساقه ، ولا تجوهر له رحمانى . فإن اعتبرت به كمالاً فإنما تعتبره بالنظر إلى مبدأ مذهبه وغايته ، لا بالنظر إلى تجوهره وتجريد ذاته . وكذلك القول على الأشعرى .

فقد تبين لك الكلام في الكمالات بحسب المذاهب المعتبرة ، وكيف هي في الفقيه والأشعرى ، في القانون لا في الإنسان ، وفي المذاهب لا في الجوهر من ذات الرحمن ، وفي الفيلسوف بجوهر ناقص وإنسان مستند ، وفي الصوفي بحق مضاف ورضوان مقيد . والمحقق كهف الكمالات وكنهه الإمكانيات — فاعلم ذلك . وهذا الكلام في الكمالات قد فرغ منه ، فنبدأ بذكر أسبابها .

فنقول : أسباب الكمالات عند الفقيه في تحصيل مذهبه معرفة لسان العرب ومعرفة اللغة العربية ، وحفظ الكتاب والسنة ، ومعرفة تاريخ الآيات والأحاديث ، والعلم [ ١٨ ] بالناسخ منها والمنسوخ ، والنظر في الحكم والمتشابه . وأسباب الكمال بالنظر إلى مذهب الأشعرية سلامة العقل والمقطرة والاجتهاد السكلي والبحث المسدد والمعلم الخبير الناصح . وأسباب الكمال عند الفيلسوف تحصيل المطالب الأصلية والعلوم المنطقية مثل كتاب إيساغوجي والمقولات العشر وبارى أرمينياس وأنالوطيقي وقاطاغورياس<sup>(١)</sup> والمخاطبات الخمس والأقيسة التسع وما يتبعها

(١) قاطينورياس هي المقولات العشر — فلا محل لتكرارها — أما قوله المخاطبات الخمس فلا ندري المقصود بها ، أهو الألفاظ الخمسة : الجنس ، النوع ، الفصل ، العرض العام ، الخاصة ؟ وكذلك لا ندري لماذا حصر الأقيسة في تسع !

وما يتقدم على ذلك من اعتدال المزاج وسلامة الفطرة وسعادة المولد وحسن المعلم ، وما أشبه ذلك وما يلحقها من التجرد والرياسة . وأسباب الكمال عند الصوفية هي على أنحاء : فإن الصوفى يأخذ مقدماته الأول من الفقيه في الأعمال الشرعية ، ومن الأشعرى في الاعتقاد العقلى ، ويركب على ذلك التوجه والمجاهدة والنوكل والتسليم والتفويض والرضى — وهذا سبب الكمال عند بعضهم . ونقول أيضاً : سبب الكمال عند الصوفية التخلّى عن غير الله والتحلّى بصفات الله ، والتجلى بثمره ذلك كله . ونقول أيضاً : سبب الكمالات الصديق والإخلاص واستصحاب الحال وثبوت القدم والتجرد المحض والتخلق الكلى . ونقول أيضاً : سبب الكمال على أى نوع كان لا يكون فى العبد من حيث هو وعقله ونفسه وجملته عاجزة عن استجلاب الخير وتحصيله وعن التوجه بالجملة . فإذا رأينا ذلك وثبت فى الرجل حكم ذلك علمنا أنه من عند الله وأن السبب فى ذلك قدرته وإرادته وحكمه وأمره . فصفات الحق هي سبب الكمال وأصل فى وجوده ، وصفاته غير زائدة على ذاته ، فذاته سبب الكمال فهو المتقدم على توجه المتوجه وهو الموجود فى نفس التوجه من حيث استحقاق الفاعل لفعله وهو الموجود عند الفتح والوصول ، وهذا معنى قول سيدنا رضى الله عنه فى الرسالة الفقية : « هو المطلوب وبه يطلب ، ومنه الطالب وله ومنه وعنه الكل » — فاعلم ذلك . وأسباب الكمال عند المحقق الأول زمان حائل ومكان آفل ، ومضاف زائل ، وطالب نائل ، وخبير خبره ذات مخبره ، وعليم علمه عين معلومه ، وحصر ممتد ، وقضية تجدد وفرع هو ذات أصله ، ونوع لا عموم بنفسه .

قوله رضى الله عنه « والتجوهر بمنلول الإمكانات الإلهية » — التجوهر بالشئ هو حصوله فى ماهية التجوهر مثل الشئ المطبوع الذى لا يمكن زواله ولا يقدر فقده وكأنه يعود له من صفات الأنفس التى لا انفكاك لها كما تقول : تجوهر فلان بحب فلان — بمعنى أنه غلب عليه حبه وحكم فى طباعه [ ١٩ ] وظهر فى شمائله ونعوته كلها . وبه قال بعض الفقهاء حين سئل عن المحبة فقال : هي اتحاد النعوت . وكما تقول : تجوهر فلان بالحر — بمعنى أنه لا يصحو منه . وقد حده سيدنا رضى الله عنه فى « النتيجة » فقال التجوهر هو أن يكون المتجوهر فى الشئ بعموم ماهيته . — والدال هو الناصب للدليل ، والدليل هو الحامل للمطلوب المستدل عليه ، والمنلول هو

المطلوب بالدليل ، والإمكان هو الجواز الذي يحكم بنى الشيء أو إثباته حكماً واحداً على التساوى كما نقول في قضية جائزة إذا قدرت وقوعها وهى من حكم الجائزات يمكن أن يكون نخله بمعنى يجوز ، ويمكن ألا يكون . وبالجملة : الممكن هو الجائز ، والإمكان هو الجواز ، وهو متوسط بين الواجب والمستحيل . فالواجب هو الذى يلزم من فرض عدمه محال ، والمستحيل هو الذى يلزم من فرض وجوده محال ، والممكن هو الذى يجوز وجوده ويجوز عدمه . وفي قضية الإمكان كان العالم قبل وجوده وفيها هو الآن فى بقاءه وتجديد إيجاده ، وبالجملة كل فعل يفعله الحق تعالى وكل ما فعل هو فى الإمكان ، والإمكان هو حقيقة العالم بأسره . ولما كان الممكن لا يقع بنفسه لكونه لا يرجع أحد طرفيه على صاحبه ، فوقوعه يدل من صفة نفسه على الفاعل المختار . ولما كانت المفعولات أنواعاً كثيرة ، وكل نوع من مخلوقات الله تعالى له من الإمكان قضية تخصه سماها إمكانات بحسب الإمكان المقدر فى مخلوق مخلوق ، والإمكان من حيث هو هو واحد فى حكم العقل ويتعدد بحسب حكمه فى مخلوق مخلوق فتسمى إمكانات — كما نقول أعوذ بكلمات الله التامات ، وكلمة الله من حيث هى كلمة واحدة ، وتعدد بحسب أثرها فى المخلوقات المتعددة ، وكذلك القول فى الإمكانات : هى كثيرة بالنظر إلى تعدد الممكنات ، والإمكان واحد من حيث معنونه المطلق . فلما كانت الإمكانات تدل بذاتها على الفاعل الذى يخصص ممكناً بدل ممكن ، والفاعل واجب الوجود ولا يظهر ممكن إلا بقدرته ومشيتته وعلمه وحكمه وأمره ، فكل ما يقع فى الممكن يدل بطبيعته على صفات الحق تعالى وعلى وجود ذاته ووجودها وعلى قيامه بذاتها ، إذ كل ما يقع فى الممكن هو صادر عن ذاته . فمدلول الإمكانات هو الله تعالى وصفاته . وقوله رضى الله عنه : « الإلهية » الضمير يعود على الله وصفاته لا على الإمكانات . وكونه حض على التجوهر بذلك معناه أن لا تعقل لذاتك وجوداً إلا بصفات الله المقومة لوجودك والمنعمة له والتى لا حقيقة لك إلا بها ، كما نقول : لا وجود للممكن إلا بقدرته الله ، والقدرة شرط ضرورى فى وجوده ، وما هو ضرورة [ ٢٠ ] الشيء فهو الشيء . فإذا القدرة هى ذات الكون الممكن ، والقدرة صفة الله ، وصفته غير زائدة على ذاته . فالله هو ذات كل ممكن ووجوده بالوجه الذى ذكرناه . ومن حيث أنه إذا قدر ارتفاعه ارتفع وجود كل شيء فاعلم ذلك ونزه واعتقد الإفراد المحض مع قوة الملازمة .

فكانه قال : لا وجود لك ولا حقيقة ولا ماهية ولا حال إلا بالله ، والله هو أصل وجودك وأحوالك ، وهو الظاهر في ظهورك والباطن في أسرارك وهو الكل من حيث استحقاق الفاعل للفعل . فتجوهر به : بمعنى أبصره أنه هو الغالب على ماهيتك بل هو ماهيتك كما ذكرنا ، وهو الموجود في نعوتك كلها والسميع في سمعك والبصير الذي يبصر ببصرك ويبطش بيدك ويسعى برجلك . فتجوهر به : بمعنى أنك لا تعلم إلا عليه ولا تنادم إلا له ولا تبصر إلا وجوده ، فإنه أقرب إليك من وجودك لك . فافهم ذلك من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكياً عن الله : « إذا أحببته كنت سمعه وبصره ويده ورجله » . . . الحديث — ومعناه : إذا أحببته ، والضمير فيه عائد على فهم العبد وعلمه بذلك ؛ وأما من حيث الخلق تعالى فهو سمع كل شيء وبصره وجملته قبل وجود ذلك ومعه ولا يتنوع الأمر من حيث الله تعالى . ولا يمكن أن يكون في وقت سمع العبد وبصره ولم يكن قبل ذلك كذلك ولا بعده ، هذا في حق الله تعالى محال . وإنما معنى الحديث : إذا أحببته جعلت له فهماً يعلم أنى سمعه وبصره ويده ورجله وأنى كذلك كنت قبل ذلك بالإلزام الذي ذكرنا . ولما كانت المحبة نوراً يبصر به نعوت المحبوب وصفاته وذاته كان العبد ، عند وجودها ، أبصر قرب الخلق منه ، وكونه سمعه ؛ فصار التقديم والتأخير لافهم الذي يوجد عند العبد فيعلم قرب الخلق واستحقاقه له . فتنبه العبد الممكن على التجوهر بالواجب معناه أن يعلم أنه متجوهر بالواجب من صفة نفسه ، وأن الخلق مقوم لوجوده ومتمم له وأنه معه على ما هو عليه في كل الأحوال ، فنبهك أن تعلم ذلك — فافهم .

وقوله — رضى الله عنه : « وبما يجب كما يجب على ما يجب في الوقت الذى يجب » — أشار بذلك للأدب والتصرف الموزون ووضع الشيء في محله ولما يبق في الكلام المتقدم أن العبد في حضرة ربه وبين يديه وأنه بعينه ولا يفارقه فتنبه أن لا يتصرف في تلك الحضرة إلا بما يجب . وبما يجب للعبد أن لا يذكر غير ربه وهو بحضرته ، وأن لا يطلب شيئاً من غيره وهو مقيم عنده ، وأن لا ينسب وجوده لغير حقه وهو به وله ، وأن لا يطلب نعمة من غير الله وهو بعين الله — فيكون ذلك من وضع الشيء في غير محله ، وطلب الشيء من غير مالكه وفاعله ؛ وأن ينسب وجود الممكن للواجب فيكون من وضع الشيء في محله . وأن لا يذكر أحداً إلا الله الذى هو [ ٢١ ] ذاكره ( م — • الرسائل )

بالإمداد والتجديد وإعطاء الماهية فيكون من وضع الشيء في محله وفعل ما يجب ؛ وأن لا يطلب  
نعمة من غير الله فلا نعمة لغيره إلا مستعارة ؛ ويطلبها من الحق فهو المنعم على الإطلاق ، ويكون ذلك  
من فعل ما يجب ووضع الشيء في محله ، أولاً يطلب نعمة إذ نعمة الله قائمة به لئلا يغيب عن الحاضر  
ويجده يطلب الغائب المتوهم ويكون ذلك من فعل ما يجب ووضع الشيء في محله ؛ ولا يبصر وجوداً  
إلا الواجب إذ لا وجود لغيره معه ويكون ذلك مما يجب ، ووضع الشيء في محله ؛ وبصره الذي يبصر  
به الواجب ينسبه للواجب فيكون ذلك من وضع الشيء في محله وفعل ما يجب . وإذا كان العبد ينسب  
الأشياء إلى حقيقتها ويضعها في مواضعها ووجودها الذي هي به ماهية ويتركها على ما هي فقد فعل  
ما يجب كما يجب على ما يجب في الوقت الذي يجب ، لأنه ينظرها في الله بوجودها على ما هي عليه  
في أوقاتها وأحوالها وأمكنها — وهذا هو التصريف الموزون ووضع الشيء في محله وفعل ما يجب .  
والمتصرف بهذا التصريف هو المتجوهر بمدلول الإمكانات الإلهية على التمام ، وهذا الذي يذكر الله  
من صفة نفسه ويجده في جملته ويبصره في أحواله كلها وفي الكون المطلق وفي بصره الذي يبصر  
به كما تقدم . وإذا صح بما ذكرنا أن الممكن لا شيء له ولا ذات إلا مستعارة من الواجب وهي بالجملة  
لا تفارق الواجب الذي هي منه وبه وعنده ، فإذا لا يمكن على الحقيقة إلا متوهم أو خبر لا مخبر له  
خارج الذهن . فإذا القضايا كلها واجبة ، فكل قضية يجب على البصير أن يتصف بها كما وقعت  
وكما يجب على ما يجب في الوقت الذي يجب إذ هي واجبة لا محيص ولا انفكاك لها عن ذلك  
كله لأنها وجود واجب . وهذا معنى قوله رضى الله عنه : « وبما يجب كما يجب في الوقت  
الذي يجب » .

وقوله رضى الله عنه : « والاتصاف بالحكمة التي تفيد الصورة المنعمة للسميد » الاتصاف هو  
قيام الصفة بالمتصف حتى تصير له معنى ووصفاً لازماً بوصف بها وينعت بها — كما تقول : فلان  
العالم إذا اشتهر بالعلم وصار له نعتاً وأشير إليه به أعنى بصفة العلم ، وكما تقول : حاتم الكريم ، فصار  
يكنى بالكرم وينعت به لكونه صار له وصفاً لازماً ، وكذلك تقول : فلان الشجاع وما أشبه ذلك .  
والحكمة في اللغة هي العلم والعدل كما رسمها سيدنا رضى الله عنه في الكلام على أنواع الحكمة ؛  
وفي « الرسالة الإصبعية » قال إنها العلم والعدل ، وزاد : وضع الشيء في محله . والحكمة في الشرع

هي السنة لقوله تعالى : « واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة » <sup>(١)</sup> . والحكمة الفهم عن الله لقوله تعالى : « يؤتى الحكمة من [ ٢٢ ] يشاء » <sup>(٢)</sup> . « مناه الفهم عنه — وهذا ذكره سيدنا رضى الله عنه في رسالة « الكلام على الحكمة » وفي « الرسالة الفقيرية » . وإذا نظرت معناها يرجع إلى اشتقاقها في اللغة ، فإن العلم والعدل هو معقول السنة والإيمان والعمل الصالح والعلم هو الفهم عن الله . فقوله : « والاتصاف بالحكمة » أراد بذلك أن تظهر الحكمة على العبد وتستجيب في سيرته وتعلم من سيرته حتى يسمي بها حكما لقوة ظهورها عليه بالعلم والعمل .

وقوله رضى الله عنه : « التي تفيد الصورة المتممة للسيد » — قيدها ودل ذلك على أن الحكمة من الأسماء المشتركة وأن منها ما يفيد الصورة المتممة ومنها دون ذلك ، ولذلك قيدها بقوله : « التي تفيد الصورة المتممة » — فإنه قد يطلق الحكيم في العرف على الذى يدير الأمراض الجسمانية وهو الطبيب الذى يحفظ صحة البدن ولا يفيد الصورة المذكورة ، لكن كان له من الحكمة اشتراك وهو العلم بأخلاق الجسم والخاص بمضاره ومنافعه . وكذلك الفيلسوف الإلهى هو الذى جمع أقسام الفلسفة الأربعة يطلق عليه حكما ويسمى بالحكيم ولكن ليس هو الذى أشار إليه سيدنا رضى الله عنه هنا إذ حكمته عندنا لا تفيد الصورة المتممة على التحقيق . وإن كان رسم الحكمة عنده معرفة الأشياء حسبما تعطيه وتقضيها طبيعة البرهان ، أو معرفة الأمور الإلهية والإنسانية والاعتناء بالموت أو المعرفة بالله على قدر طاقة الإنسان كما رسمها سيدنا رضى الله عنه في مذهبهم في « البند » فإنه لا يفيد ذلك على الوجه الذى يريده المحقق ، لأنه عرف الله على قدر طاقة الإنسان والإنسان ممكن الوجود ، والممكن الوجود لا يعرف الواجب الوجود على حقيقته إذ هو عاجز من كل الجهات . وقد تقدم قصور الفيلسوف وعجزه عن الحق في الكلام على الكمالات — فانظره هناك . ودل من الكلام أنه لم يرد الحكمة التى يشير إليها الصوفى التى هي المشاهدة الحاصلة للنفس بالتوجه لله والتضرع له والتعرض لنفحات فيضه ، لأن ذلك كله يعطى بالإضافة ويشمر بالنقص في جوهر الإنسان .

والصورة حدها هي التي بها الشيء ما هو . وقوله : « المتئمة » يدل على أنه أراد تمام جوهر الإنسان بالحكمة فتحصل الصورة التي لا يمكن فيها الزيادة والنقصان ، ولا يكون ذلك إلا إذا وجد السيد جوهره هو كل شيء ؛ والأشياء المختلفة فيه شيء واحد متفق من كل الجهات ولا ضد عنده ولا خلاف ولا غيره ، فلا نقص يهرب منه ، ولا كمال يرحل إليه ، ويكون خبره ذات مخبره ، وعينه ذات آنيته . وهذا هو الجوهر السعيد لأنه في نعم [ ٢٣ ] غير زائد عليه وبقاء غير ذاتي طبيعي له ، وهو في حرم وحدته آمناً من طلب الزيادة وخوف النقصان . فصورته المتئمة هي صورة الوجود من حيث هو مطلق . والحكمة التي تفيد هذه الصورة المتئمة هي الحكمة التي تصرف الأشياء إلى شيء واحد ، وتحيل المدد إلى الواحد ، وتعين حقيقة اسم الصمد في ذات كل واحد وموحد ووحد ، وترد الممكن واجباً ، وتقلب الموجب سالماً ، حتى يبصر الحكيم خبر الأعداد والإضافة ، لم يزل قبل ذهابه ذاهباً . فاعلم ذلك .

وحكمة الفيلسوف ليست حكمة فإنها تبصر الأفيار وتنتقل من أثر إلى أثر وظاتها كنز التخلق الذي تحت الجدار وكاملها في كد الهروب من السكون وذل الزيادة الواردة على عقله الفعال . فليس له استقلال ، ولا لكماله ثبوت ولا قرار ، وهو بالجملة يتخبط في وهم الإضافة ونظر الأفيار . وكذلك الصوفي : فإنه يتلذذ بالمشاهدة وتغايره الشهادة ويموء بالتوجه ويهلكه خبر التوله ويجعل غايته الفناء . وذلك كله يرجع إلى إلحاصل الوجود عنده قبل وجود التوجه والاعتقاد . وبالجملة يقبل الزيادة ، ويجاهد شيطان الإضافة ، وينصب في جهدها بالإضافة ، ويطلب الخلاص من مكابدة وهم العادة ، وكأنه يحارب الباطل ويترك طور شهوده في حق حقيقته ، ويترك الطور العامل هو العاطي ، ويجد الفصل هو الطالع من القضايا الوجودية والآفل ، وجوهره مع ذلك كله يخبر بالرفيع والنازل ، ولسان حاله بوجود الغيرية والإضافة قائل ، وللصورة المتئمة المذكورة قبل غير قائل . فاعلم ذلك ، واعمل على تحصيل القسم الأول بالحكمة الأولى ، فهي عين الخبر والصبر على الثبوت فيها بمنافعة غيرها من محله سر الأثر .

وقوله رضى الله عنه : « وبالحقيقة التي تقيمه في الصورة المقومة » — والصورة المقومة هي التي قامت منها ماهية الشيء وكأنها الشيء المقول على جملته كما تقول : ما هي الصورة المقومة للجسم ؟

تقول : الجواهر الملتزمة بعضها مع بعض ، والمتزمة : الأعراض المحمولة عليه . أو تقول : ماهي صورة المقومة للسريز ؟ تقول الخشب والفاعل وكونه موضوعاً على قوائم المربع ، والمتزمة : على الرقاد عليه . وهي بهذا الوجه تقال على العلل الثلاث والرابعة هي المتزمة . وإذا قلنا إن الصورة هي التي بها هو الشيء ماهو ، فنقول صورة الجسم المقومة له هي الجواهر والأعراض . أو تقول : ما الصورة المقومة للإسلام ؟ تقول الدعائم الخمس والثمانية أعمال على قوله ، وصورته المتزمة هي السعادة التي تحصل به . أو تقول : ما الصورة المقومة للإنسان ؟ تقول الحياة والنطق ، والمتزمة [ ٢٤ ] ما يحصل من الحكمة والمعرفة بالله والسعادة . وبالجملة ، الصورة المقومة هي المقولة على وجود الذي بها هو ماهو وكأنها كمال أول له ، والمتزمة لتبعه من الأمور اللاحقة وكأنها له كمال ثان ويظهر منها أنها تقال على الأمور الذاتية التي لا يعقل الشيء إلا بها وهي له صفة نفس لا يمكن ارتفاعها . فإذاً تقول : الحقيقة التي تقيم الإنسان في الصورة المقومة هي وجوده ، وهي الفطرة الأولى إذ وجوده هو الأمر اللازم الذي لو قدر ارتفاعه لم يبق من يخبر عنه . وكونه حض على الاتصاف به تنبيهاً للسعيد أن يعتمد على حقيقته وما قام به من الوجود ويلحظ فطرته الأولى ، ويقف عند ما أعطاه له القصد القديم وما أقامه الحق فيه من النصيب ويطالع النظام القديم والتعلق الأول في نصيبه ، إذ ذلك النصيب هو الذي وهبه الله تعالى وفيه أقامه . ويلحظ الغيب في الشهادة فيشاهد ربه في نصيبه ويجهده في نفسه وفي جهلته فيجد ذاته عند ربه ومنه وله فيكون مقياً في حضرة الحق فيتأنس أنساً ثابتاً ، ويتلذذ لذة جوهرية . ويكون كماله حاصلًا بحسب ذلك ، إذ لا يمكن أن يزداد في وجوده الذي هو عليه ولا ينقص منه ويتحرر من ذل السكون والطلب ويسعد بعدم التخبط والاضطراب ، ويكون هوية مطمئنة في جنة الرضوان والسكينة — فاعلم ذلك .

وقوله رضى الله عنه : « وتعمل على نيل الآلات التي تعطى الحق بحسب ما تعطيه وتقنضيه طبيعة البرهان » — الآلة هي معنى رابط بين الفاعل والمفعول فكأنها السبب الموصل للشيء ، غير أنها أشد ضرورة من السبب وألزم فإنك تقول : النظر سبب العلم وقد يقدر علم بغير نظر ، والآلة سبب الشيء وكأنها شرط ضرورى فيه كما تقول المنشار والقيدهي آلة النجار ، والإبرة والخيط آلة الخياط . وقد تطلق الآلة والسبب بمعنى واحد بوجه ما . فإن قال قائل : قد ذكر في الأسباب



الكلام المتقدم ، فكيف يعيده هنا ؟ يقال له قد يعيده هنا للتأكيد واختلاف المتعلقات لأنه ذكر هناك أسباب الكمالات وهذه أسباب البرهان ، والبرهان غير الكمال لغة وعقلا ، فيكون اختلاف اللفظ فيها باختلاف المتعلقات أو للتأكيد كما ذكرنا ، أو ليكون هذا ألزم من هذا وأشد ضرورة كما ذكرت قبل . والحق هو كشف حقيقة الشيء المحقق أو خبر صادق داخل الذهن وخارجه ، أو الحق حصول حقيقة الشيء من نفس المحقق أو ضد الباطل ، أو الحق ما عين المطلوب ورفع اللبس وأزال الإشكال . أو الحق حقيقة الوجود وما به هو ما هو . والبرهان هو حجة المبرهن على حقه الموجود في [ ٢٥ ] خله لقوله تعالى : « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين » (١) أو تقول : هو دليل صدق مدع ، أو تقول هو بيان حق المبرهن ، أو تقول هو الحاصل عند المقدمات الصادقة ، أو تقول هو مقصود القياس ، أو تقول هو الذي لا ينفك من المحمول والموضوع إلى الغرض المطلوب بالمقدمة التي لا وسط لها . — فالآلات التي تعطى الحق للقبه والنظر هي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتاب الله عز وجل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه مع العقل والنظر السديد فيهما والهداية الإلهية . والآلات التي تعطى الحق عند بعضهم : الكتاب والسنة والإجماع والقياس والعقل مع الاجتهاد والنظر فيهما والتوفيق الإلهي . والآلات التي تعطى الحق عند الأصولية هي الضرورة والحواس والخبر والدليل — وينقسم إلى أقسام يطول ذكرها . والآلات التي تعطى الحق عند الفلاسفة هي صناعة المنطق ، وهي عندهم التي ترشد القوة الناطقة نحو الصواب وتحفظها من الغلط ، ولها أجزاء ماهية ذكرها سيدنا رضى الله عنه في كتاب « بد العارف » وفي « الرسالة الرضوانية » يطول علينا ذكرها هنا ، فابحث عليها حيث ذكرت . والآلات التي تعطى الحق عند الصوفية هي الأحوال الكاشفة والخواطر الصادقة والبواده والبوارق اللامعة والإلهام والتحدث المحفوظ والمواجد الثابتة والأنوار الإلهية والعناية الأزلية والتخصيص الإلهي والنصيب الصحيح المؤيد . والآلات التي تعطى الحق عند المحقق : القضايا الوجودية والأخبار الذاتية في الضمير المعتدل الخاص به ، والروح الباصر من عين ذاته ، والكنه المحيط ، والكمال البسيط ، والكلمة المطلقة ، والحضور الغير مضاف ، والهوية المجردة مدركاتها عن

الزمان ، والشرف الذى يثبت الآليات فى غير مكان ، والعين التى تعيشها عين العيان . فافهم ذلك واعمل على نيله كما رُسِم لك . والنيل هو تحصيل الشيء ومملكته والتصرف فيه وبه .

وقوله رضى الله عنه : « وتُحكَّم الشارع — عليه السلام — على جملتك وتمتد أنه الخير بالذات » — التحكيم هو دخول المحكوم عليه تحت حكم الحاكم بغير توقف . ونقول : التحكيم انفعال المحكوم عليه لأمر الحاكم ونهيه من غير تعليل . ونقول : التحكيم هو تقديم المحكوم عليه للحاكم على جملة تصرفه وإذعائه له ورعاية حدوده من غير تعد . ونقول : التحكيم هو أن يملك المحكوم عليه نفسه وجملته للحاكم حتى لا تظهر عليه صفة إلا بأمر الحاكم ويمنع غير ذلك . والشارع هو المخترع للشرعية الموضوعة ليسلك عليها من معه ومن بعده لرضوان الله . أو قول : الشارع هو المشرع للشرعية أى للطريقة التى يمشى ويسلك عليها للمقصود المطلوب [ ٢٦ ] بأيسر تكلف . كما تقول : شرع فلان إلى الماء طريقة سهلة ، بمعنى فتحها وسهولها وقصد بها الجهة القريبة المبلغة فى الوقت القريب . والشارع المذكور هنا هو النبي صلى الله عليه وسلم ، والشرعية طريقته ومنهجه وموضوعه الذى وضعه ليمشى عليه أتباعه لرضوان الله ولسماعتهم المطلوبة .

والخير هو المطلوب المحبوب لكل حى حادث يتحرك بالشوق والإرادة ، وهو ينقسم إلى ذاتى وعرضى . فالعرضى هو فى الأشياء التى هو فيها بالاتفاق والمصادفة كسقوط حجر على ذى جرح وبطء له وأداء ذلك إلى برئه ، والذاتى هو فى الأشياء التى هو فيها بالذات ولا يحتاج فيها إلى غيرها ولا يفقد منها فى وقت ولا بوجه — مثال ذلك : السعادة فى العلم والهداية ورضوان الله والطاعة والسمع وما يتضمنه القدر من الخير المحض ، وهذا ذكره سيدنا رضى الله عنه فى « الكتاب الكبير » . ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم هو ذات العلم النافع ومرشد إليه يعرف بالله ودليل الرضوان إليه بوجه ومدلوله بآخر ، وهو ذات الرضوان وماهية الهداية ، ولا سبيل إلى السعادة إلا به وهو سبيلها وذاتها بوجه آخر ، وهو الخير المحض ، والخير فى طريقته ومنه وعليه ، وكذلك السكال والرفعة والنعمة الأبدية — قال هو « الخير بالذات » ووجب أن يقال ويعتقد أنه الخير بالذات . ولما عُلِم ذلك واعتُقِدَ وجب أن تدخل النفوس تحت حكمه ، وتخرج عن اختيارها لاختياره ، وتترك آراءها لرأيه ، وتهمل اجتهادها بتقليده ، وتعجز عقولها وتتبع عقله .

وكان معنى قوله : « ونحكم الشارع عليه السلام » على جملتك — يريد به ذهاب ماهيتك المجموعة من القوى الجسمانية والروحانية والمتوسطة واستيلاء النبي صلى الله عليه وسلم على جملتك ، وتبديد ما أذهبتك منك تأخذ بدله من النبي صلى الله عليه وسلم . وجميع القوى التي خرجت عنها يتصف مدلولها من قوى النبي ﷺ . مثال ذلك : إذا محوت عقلك بمعنى أنك لا تبصر به ، ولا تعمل برأيه تأخذ من الشريعة بما تبصر وتعمل . وبمثل هذا تقيس على جميع القوى ، فإذا لم تعتقد إلا بالشرع ولا تعلم إلا به ولا تتحرك إلا به ، فقد استولى النبي ﷺ على جملتك ، فإن ماهيتك آنية مجموعة من علم وعمل لا غير . فإذا لم تعلم إلا بالشارع ولم تعمل إلا به ، فقد استولى النبي ﷺ على جملتك وذهبت عنك وثبت به . والنبي هو الخير المحض كما تقدم ، وهو ذاتك كما لزم في ذهابك ووجوده ، فذاتك الخير المحض إذا حكمتك عليك كما ذكرنا . فنقول : من خرج عن نفسه للشرع كان في ذاته معدوماً وبالنبي موجوداً ، ومن كان موجوداً بالنبي كان بالله ، ومن كان بالله كان كاملاً ، ومن كان كاملاً كان سعيداً ناجحاً وفي رضوان الله [٢٧] ساجداً . فاعلم ذلك واعمل به ، ومعنى هذا يفهم من قوله تعالى : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم »<sup>(١)</sup> ومن قوله ﷺ : « لا يبلغ أحدكم حقيقة الإيمان حتى أكون أحب إليه من أهله وماله ونفسه » . فهذه حقيقة الاقتداء بالنبي ﷺ . وفي ذلك قال بعض المشايخ : من صحب شيخاً ولم يملكه نفسه قيل لتلك الصحبة صحبه تبرك ، ومن ملكه نفسه قيل له مرید ومقتد . فنقول فيما قلناه : النبي نور الله ، والمؤمن لا ينظر إلا بالنبي ، فالمؤمن ينظر بنور الله . ونقول : النبي حبيب الله ومحبوه ، والمؤمن لا ذات له إلا بالنبي ، فالمؤمن حبيب الله ومحبوه — ويفهم هذا من قوله تعالى : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله »<sup>(٢)</sup> ونقول : النبي هو ذات التصريف الموزون ، والتصريف الموزون عين الحكمة ، فالنبي ذات الحكمة . والمؤمن لا تصريف له ولا ذات إلا بالنبي ، فالمؤمن ذات الحكمة والحكمة مقدمة الخير بوجه ، وهي ذاته بوجه . فالمؤمن ذات الحكمة وذات الخير . وهو معنى قوله تعالى : « وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا »<sup>(٣)</sup> . فاعلم ذلك واكتف به .

(١) سورة « الأحزاب » آية ٦ (٢) سورة « آل عمران » آية ٣١

(٣) سورة « البقرة » آية ٢٦٩

وقوله رضى الله عنه : « وتصل حبل المعروف بجميع ما استحسنه العقل وحرره النقل وحضت عليه الشرائع » — الحبل هو الشيء الرابط للأشياء المفترقة والحافظ لها والناظم بعضها إلى بعض والذي يصل المنفصلات بعضها ببعض ، مثل الإسلام الذي يجمع الأسباب المفترقة ويردها سبباً واحداً بالدين ، ويؤلف المتضادات ، ويرفع العداوة ويوقع الألفة ، ويجمع الذوات المفترقة كلها بقانونه — كما قال تعالى : « اعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا » <sup>(١)</sup> . والمعروف هو ما جرت به العادة ولم تنه عنه شريعة ولا حكمة . والعقل هو الذى يحكم بوجوب الواجبات وجواز الجائزات واستحالة المستحيلات . والحسن هو الذى يمدح به فاعله . والنقل هو حمل القضايا من شخص إلى شخص ، أو حمل الحديث من شخص إلى شخص . والنقل المراد هنا هو ما بلغنا من سنة رسول الله ﷺ وما نثروه فى كتاب الله . والتحرير هو إخراج الشيء من حيز الإشكال إلى حيز التجلي والظهور ، أو نقول : التحرير هو رفع الإشكال من الشيء وحفظه مما يلتبس به . والشرائع هى الطرق الموضوعة من الله — جل وعلا — على ألسنة رسله صلوات الله عليهم أجمعين . وكأنه قال : تصل «قَوْلَكَ وفعلك وجهلة معاملاتك الظاهرة والباطنة التى تختص منها بالخلق فيما بينك وبينه والذي يختص ما بك والى بينك وبين الله ورسوله بالمعروف الذى تقدم حده ، وتعامل كل جهة من هذه الجهات المذكورة بما يحمد به الشرع ويحض عليه ، ويمتنع به العقل ، ويمدح به فاعله ، وتقرره العادة الجميلة والسيرة [ ٢٨ ] الجليلة ، وينفع للطباع المعتدلة ويفيد النفوس أملياً فى العاجلة والآجل . ومعنى ذلك أن تعامل الخلق بالإتصاف والعدل ، وحمل الأذى ، وترك الأذى ، ووجود الراحة ، وتعامل الحق تعالى بالافتقار والعبادة والتزير والمحبة ، وتعامل النبي ﷺ بالتبعية وما ذكرناه قبل ، وتعامل الرتب كلها بما يجب لها . وهذا هو حبل المعروف الذى جرت به العادة ولم تنه عنه شريعة ولا حكمة . وسمى حبلاً لامتداده مع أمل المنتصف به ولاتصال صورته بعضها ببعض فى فعله وحاله وقصده .

وقوله رضى الله عنه : « وتقطع حبل المنكر وضد ما ذكر قبل » — المنكر هو ما لم تجر به عادة

ولا حضت عليه شريعة ولا حكمة ، أو نهت عنه الشريعة والحكمة ، وهو ضد المعروف . والقطع هو تفرق الاتصال ، كما أن الوصل هو اتصال المتباين ، والوصل اجتماع المفترق ، والقطع افتراق المجمع . والتضاد هو مدافعة الحكيم المتضادين بعضهما لبعض وعدم اجتماعهما بصفة الضدية ، ولا يمكن ذلك ؛ والضدان هما الشيطان اللذان لا يمكن اجتماعهما في محل واحد في الوقت الواحد . ولما كان المنكر هو ضد المعروف أمرك أنت تصل المعروف الذي تقدم ذكره وفي اتصالك به وظهورك فيه وظهوره في عوالمك قطع المنكر ومباينته وانفصالك عنه بالذات ، إذ الضد لا يجمع مع ضده . وقد تقول أيضاً جبل المعروف هو الانحياش إلى الله وحزبه . وقطع جبل المنكر هو الانفصال من الشيطان وحزبه . وتقول : المعروف هو الخير المحض ، والمنكر هو الشر المحض . وتقول : المعروف هو النفس المطمئنة الفاضلة التي أمرت بوصل جبلها ، والمنكر هو النفس الأمارة الشريرة ، فأمر أن يقطع جبلها . والمسترشد المأمور هو الإنسان العاقل الذي هو في مرتبة النفس اللوامة . وتقول : المعروف هو العالم الروحاني الشريف المعارف بالله بالذات ، والمقدس له بالذات ، المنزه عن الإشابات . والمنكر هو الجسماني الخسيس الذي فيه الموت والجبل والشهوة والغضب والفساد بالذات . والمسترشد هو النفس الناطقة الجامعة بين الروحاني والجسماني . فأمر أن تصل العالم الروحاني وتقطع الجسماني . وتقول : المعروف هو الأخلاق الطاهرة الحسنة ، والمنكر هو الأخلاق السيئة المشوبة بالحفظ . والمتوجه يقطع هذه من نفسه ، ويصل هذه بوصفه . وتقول : المعروف هو صفات الله وخلقها ، والاتصال بها هو فهمها والتجوهر بها . والمنكر هو صفات البشرية ، والصوفي هو الذي يقطعها وينفصل عنها بجوهره ووصفه ويصل الجنس الآخر بذلك . أو تقول : المعروف هو صفات الذات القديمة ، والمنكر صفات العقل الحادث ، والإنسان [ ٢٩ ] المتوسط هو صفة المعنى . فأمر أن يتصل بصفات الذات ويتعلق بها ويهمل الحوادث ولا يعتمد عليها . وقد تقول : المعروف هو الذات الثابتة ، وضده هي الرتب إذ هي زائلة — فاعلم ذلك .

وقوله رضى الله عنه « وتخلص من كل قاطع يقطعك عن الله تعالى » — التخلص هو التحرير من الإشابة ، كما تقول هذا لبن خالص أى عرئى عن الإشابة . والكل هو حرف الحصر والجمع ،

والقاطع هو الحائل والحاجز عن الشيء أو الفاصل له . والله هو الخير الذي يراد لذاته ولا يراد لغيره وهو الجليل المعتبر الذي لا يتردد الذهن في ثبوته ويمعجز عن تصويره ؛ أو هو المطلوب المعتبر ؛ أو هو محبوب السعداء أو كمال المحقق ، أو غبطة العقل أو معشوقه . فكأنه قال : سعادتك ورفعتك وكمالك وعزتك ونعيمك الدائم في وصولك إلى الله وقربك منه ، فتخلص من كل شيء يقطعك عنه فتقطع عن كمالك وسعادتك فتبقى في النقص الخالد والشقاوة الأبدية . والقواطع عن الله قد عدها سيدنا رضى الله عنه في بعض « الألواح » وفي « خطاب الله بلسان نوره » . فقال : هي الأجسام ولواحقها ، وقواها المتوسطة ، والطبيعة ، والنفس الحيوانية صراط لا يقطعها إلا السعداء ، والنباتية ، والمنجرة المتطولة ، والكسل ، والخوف ، وفساد التوجه ، وعدم المرشد ، وقلة المساعد — جميع ذلك من أجزاء العلل والقواطع ، وكذلك المذاهب الفاسدة والطرق المبعدة — وما أشبه ذلك . والكلام في هذه وكيف تقطع ، وبماذا ، وما يخص كل واحد من هذه من الفساد وأين رتبته من القطع والحجاب — يطول ذكره هنا . فنقول القرب من الله لا يكون إلا بالنسبة والشبه ، والبعد منه بضد ذلك . فإذا العلم يقرب من الله إذ هو صفاته وموجود في ذاته ، والجهل يبعد منه إذ ليس هو موجود في ذاته ولا نسبة بينه وبينه . وكذلك الرحمة صفته ، والإحسان ، والعفو ، والكرم ، والجود ، وما أشبه ذلك . فكل كريم جواد رحيم عفو محسن — قريب من الله من حيث الشبه أو النسبة كما ذكرنا . وكل بخيل مناع جاهل منتقم — بعيد من الله إذ لا نسبة بينه وبينه . وفي الأحاديث ما يقوى هذا ، والشرائع متواطئة على أن الرحيم مرحوم ، والمحسن مجازى بإحسانه ، وأن مكارم الأخلاق صفات السعداء . والصوفية مجمعون على أن القرب من الله والتخلق بأسمائه هو المنهاج الجليل . والحق ليس بجسم ، فالأجسام وصفاتها قاطعة عنه . وكذلك الحق صمد فلا يتقرب إليه بالمجوف ولا بصفاته . وكذلك الحق واحد ليس بمركب ولا في مركب ؛ فالركبات قواطع عنه . وكذلك هو أحد لا مثل له ؛ فالمتاثلات قواطع عنه . وكذلك هو واحد ليس بعدد ، فالأعداد قواطع عنه . وهو [ ٣٠ ] واحد لا إضافة فيه ولا يقبل الزيادة وتقدس عن النقصان ، فكل من يقبل الزيادة وفيه النقصان ويعقل في الإضافة فهو قاطع عنه . فإذا العقول والذوات المجردة التي يعتمد عليها الحكم ويقول إنها كماله وسعادته في الوصول إليها ، وكذلك الأرواح المفارقة والأسماء المضافة التي يشير إليها الصوفي وكذلك المراتب التي يعتقدونها بعض المحققين — قواطع عن الله ،

إذ العقول تقبل الزيادة ، وكذلك الأرواح والأسماء التي تعطى الإضافة ، والمراتب التي تشعر بالغيرية وهي غير معلومة في ذات الله تعالى وهو منزّه عنها . وكل ما سوى الله حجاب وقاطع عنه . فعليك بالحق المَعْرِى عن ذلك كله ، الواحد من صفة نفسه ، الذي لا ينسب ولا يكتسب ، فنيه كذلك ، وعنده سعادتك ، وبه رفعتك ، وهو نعمتك وله وبه ومنه وعنه جملتك . فاقصد خرابك ، واهجر سرايبك ، تسمع جوابك ؛ والسلام عليك إن فعلت .

وقوله رضى الله عنه : « بعد ما تتصف بالعلوم الضرورية التي لا يحملها أحد عن أحد في عرف الشريعة » — البعد هو تأخر قضية عن قضية في وجد الشخص الواحد لها أو في علمه وفعله ، كما تقول : وجدت المزدلفة بعد رمي في الصعود إلى عرفة ، ووجدت عرفة بعد المزدلفة كذلك — هذا بالنظر إلى المكان . وتقول : وجدت الجمعة بعد الخميس ، بالنظر إلى الزمان ، وتقول : وجدت العلم بعد النظر إلى السبب والمسبب . ولما كان الإيمان والتواجبات الشرعية مقدمة في الوجود على الانقطاع إلى الله والخلاص من القواطع وجاء اللفظ قدامها لضرورة الفصاحة — عطف عليها وأمر أن تقدم بالفعل لأجل تقديم الشرط على المشروط — فقال : بعد ما تتصف بالعلوم الضرورية . وهو جائز في لسان العرب . وقد وجدنا في القرآن مقدماً باللفظ ما هو متأخر بالوجود كقوله تعالى : « فجعله غثاء أحوى »<sup>(١)</sup> . والنبت يكون أخضر قبل أن يكون يابساً ، والأحوى هو الأخضر ، والغشاء هو اليابس — فضرورة الفصاحة قدمت المتأخر على المتقدم .

فنرجع للضرورى فنقول : الضرورى هو اللازم للشيء الذى لا يمكن أن يوجد إلا به وهو له بالذات ، مثل التنفس للحيوان . والضرورى هو الذى يتوصل به إلى غاية ما ، ولا تنال إلا به ، وهو لها شرطى ذاتى مثل قراءة لسان العرب للكاتب ، أو الحركة في الأمور الإرادية إذا شرع في تحصيلها . وهذان الحدان المذكوران في الضرورى ذكرهما سيدنا رضى الله عنه في « بد العارف » . ولما كانت العلم بالله من حيث ما يجب له ويجوز عليه ويستحيل في حقه والعمل بطاعته المأمور بها شرعاً — شرطاً في تحصيل غاية الإيمان والإسلام جعلتها علوماً ضرورية [ ٣١ ] وأعمالاً كذلك .

ولما كانت هذه شرطاً في الانتطاع إلى الله تعالى والخلوص من القواطع ، والشرط متقدماً على المشروط ، أمر أن يكون الخلاص من القواطع بعد تحصيل فرائض الإيمان والإسلام علماً وعملاً .

فذكر حد العلم في ذاته ، وحينئذ نذكر العلوم ماهي والأعمال . فنقول: حد العلم عند الأصولية هو معرفة المعلوم على ما هو به . ومنهم من قال : حصول صورة المعلوم في نفس العالم بمعرفة صادقة حققها القياس وأثبتها البرهان. وهذه الحدود ذكرها سيدنا رضى الله عنه في « بد العارف » في منهج الأشعرية مع عدة حدود . ومنهم من قال : العلم ما أفاد التصور والتصديق — وقال سيدنا رضى الله عنه : هذا الحد من أقربها . ولما كان العلم يطلق باشتراك ويقال على كثيرين بحسب المذاهب ويختلف بالمتعلقات ، قيده بقوله : « في عرف الشريعة » ليكون علم الطب يطلق عليه علم وهو ضرورى في كون الطبيب طبيباً وفي تدبير الأجسام وله أيضاً ضروريات تلزم في نيته ، وكذلك الهندسة والحساب وما أشبه ذلك : هذه يطلق عليها علوم ولها ضروريات تلزم في نيته ولذلك خصصها بقوله : في عرف الشريعة . ولما كانت العلوم الموجودة في الشريعة والأعمال تنقسم إلى فرض وندب ، قيدها بقوله : « الضرورية » ، وعنى بها المفروضة . ولما كان المفروض ينقسم إلى فرض عين وفرض كفاية ، وفرض العين يلزم كل واحد في ذاته ، وفرض الكفاية يحصله البعض عن البعض ، قيده بقوله : « الذى لا يحملها أحد عن أحد » وأعطى البيان ورفع اللبس وبلغ الفائدة . والعلوم الضرورية هي سبعة علوم : أولها العلم بحدوث العالم ، والعلم بوجوب صانعه ، والعلم بقدم الصانع ، والعلم بتوحيده ، والعلم بصفاته ، والعلم بتأثيره ، والعلم بجواز الرؤية . وهذه علوم عددها أبو إسحاق<sup>(١)</sup> ابن المرا وأخبر بوجودها وأنها فرض على كل مسلم ، وذكر أبو المعالي<sup>(٢)</sup> وجوبها في « الإرشاد » وحكى فيها الإجماع

(١) أبو اسحق بن المرا بن ضحاك ولد في مالقة وتوفي سنة ٦١٠/١٢١٤ وكان أستاذاً لابن سبئين . راجع ابن القاضى : « جذوة الاقتباس » طبع فاس سنة ١٣٠٩ م ٨٧ ، ابن الخطيب « الإحاطة » طبع القاهرة سنة ١٣١٩ م ١ ص ١٨٠ — ١٨١ .

(٢) هو إمام الحرمين الجوينى أحد أئمة الأشاعرة : أبو المعالي عبد الملك بن أبى محمد عبد الله ابن يوسف الجوينى إمام الحرمين ، ولد في ١٨ محرم سنة ٤١٩ هـ / ١٠٢٨ م في بشتنقان بالقرب من نيسابور . وتوفي في ٢٥ ربيع الثانى سنة ٤٧٨/١٠٨٥ . وكتاب الإرشاد هو « الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد إلى سواء الاعتقاد » ، نشره لوسيانى ، باريس سنة ١٩٣٨ ( مع ترجمة فرنسية ) .



ولم يبعدها . وقد ذكرها المهدي<sup>(١)</sup> في بعض تواليفه وقال في أول ما أراد ذكرها « باب  
بالا يسع جهله » . وقد قرر سيدنا رضى الله عنه عليها في هذا الموطن : فأئمة الأشعرية مجمعون  
على ذلك .

وعلم الضرورة أيضاً هو ما يجده الإنسان في فطرته من غير نظر ، كعلمه بأنه موجود وبأن في  
الحياة وأن عشرة أكثر من ثلاثة وما أشبه ذلك . ولذلك قيد بقوله : « في عرف الشريعة » -  
نحرّاً من الاشتراك .

وقوله رضى الله عنه : « وبالأعمال التي تلزم لزوم هذه العلوم » - أراد بذلك كونها واجبة شرعاً  
، مينة على كل مسلم فرضاً وضرورة مثل ما هي تلك العلوم ضرورية . وكونه ذكرها بعدها في ترتيب  
اللفظ فعل ذلك لكونها متقدمة في الوجود في [ ٢٢ ] حق المكلف ، إذ العبادة لا يقع فعلها إلا وقد  
تقدم اعتقاد موجود يعبد ولذلك يقع الخطاب الشرعى بكلمة لا إله إلا الله ، وحينئذ يطلب بالأعمال .  
والأعمال المفروضة هنا ثمانية : أولها شهادة أن لا إله إلا الله ، إذ اللفظ بها باللسان هو من أعمال  
الجوارح ، وعلما في الاعتقاد داخل تحت العلوم المتقدمة . والقسم الثانى من الأعمال إقامة الصلاة  
والقيام بها ، ثم الزكاة المفروضة ، ثم الصوم المفروض ، ثم الحج ، ثم التوبة ، ثم النصيحة ، ثم الألفة .  
فهذه الأعمال عددها أبو إسحاق بن المرأ من علماء الأندلس ، واتفقت عليها علماء الأشعرية  
وأئمتهم . وهذه العلوم والأعمال لها لواحق من حيث أسبابها وما يحتاج إليه في نيلها يطول ذكرها ،  
وهو غير ضرورى في هذا الكتاب فاعلم ذلك . وقد نخلص الكلام فيها بحسب قصد الأشعرية  
والفقهاء في البعض .

ونريد الآن أن نذكر شيئاً من مقاصد الصوفية بحسب ما يليق بأحوالهم إذ النبيه من إخواننا  
لا يقنع من المسألة إلا بتركيبها على التصوف والتنبية على شيء من رتب الحبل<sup>(٢)</sup> . وهذا الكتاب  
لم تقنع فيه بالشرح اللائق بالجمهور لما نعلم من مقاصد المؤلف وما وجدت في تواليفه من تركيب المسائل

(١) لعله يقصد المهدي بن تومرت زعيم الموحدين .

(٢) كذا في الأصل .

وتوفية العوالم المعتبرة عنده ، ولكون نسبتنا وإخواننا لا يقتنعون بالعالم الأول ولا يقفون عند المبادئ ، لأن سيرهم مطلق وتركيبهم لا نهاية له إلا بالنظر إلى حصر الواقع ، ويمتد أمله مع التوازن التي لا يحصرها إلا التعلق القديم . ولما علمت أن في أصحابنا جلة ولا بد أن يقفوا عليه ، جعلت فيه مشرباً للقوى والضعيف والمتوسط . فنبداً فنقول : العلوم الضرورية على ما يقتضيه نفس بعض الصوفية هو الارتباط اللازم الذي ينعكس المتقدم فيه متأخراً فيوصل الأول بالآخر الذي يفيد المشاهدة في مقام الإحسان . والأعمال التي تلزم لزوم هذه هي العبادات التي تعكس الضمير الأول على المخاطب الثاني . ونقول : العلوم الضرورية عند طائفة أخرى هي إدراك مفهوم الأسماء وحصر خواصها الذاتية واللاحقة . والأعمال التي تلزم لزومها هي ترتيب خواص الأسماء ودورانها عليها في ظاهره وباطنه حتى يتجهر الطالب في تحصيل أنواعها على طلبه في كتبهم . فنقول : قد ذكر سيدنا رضى الله عنه في « بد العارف » أن الفلسفة تنقسم إلى قسمين : قسم على ، وقسم على . فجزء الفلسفة العلمي ينقسم ثلاثة أقسام : أحدها العلم الأسفل وهو العلم الطبيعي وعلم ذوات العنصر ؛ والثاني العلم الأوسط وهو علم الرياضيات وعلم ما ليس بذى عنصر موجود في عنصر ؛ والثالث العلم الأعلى وهو علم ما بعد الطبيعة وعلم الشاولوجيا وهو الفحص عن وحدانية الله تعالى . وهذه [ ٣٣ ] الأقسام تنقسم إلى أقسام آخر ، فالعلم الطبيعي ينقسم إلى ثلاثة أقسام : أحدها العلم بالأصول التي عنها وقع التكوين ، والثاني العلم بالحيوان ، والثالث العلم بالنبات . والعلم بالأصول التي عنها وقع التكوين ينقسم إلى ثلاثة أقسام : أحدها العلم بالذات والكوكب ، والثاني العلم بالآثار العلوية الكائنة في الجو ، والثالث العلم بالآثار السفلية الكائنة في الأرض . والعلم بالحيوان ينقسم إلى قسمين : أحدها العلم بعلم الحيوان والعلم بأعضائها ومنافعها ، والثاني العلم بأخبارها وطبائعها . والعلم بأمر النبات ينقسم قسمين : أحدهما العلم بعلم النبات وأسباب اختلافه ، والثاني العلم بطبائعه ومنافعه . والعلم الرياضي الذي يقال له المتوسط ينقسم إلى أربعة أقسام : منها علم العدد ، وعلم الهندسة ، وعلم التنجيم ، وعلم تأليف اللحون<sup>(١)</sup> . وإنما سميت هذه رياضيات لأنها تروض الإنسان بالأشياء المتوسطة بين الجسم وما ليس بجسم ، فتنتقله من الجسم ومن الأمور المحسوسة إلى ما ليس بجسم

(١) ص : اللحوم — وهو تحريف ظاهر والمقصود علم الموسيقى ( اللحون جمع لحن ) .

ولا يدرك بحس بل بالعقل وحده . والعلم الأعلى الذى يقال له الإلهى ينقسم قسمين : أحدهما العلم بوحدايته تعالى ، والثانى العلم بالأشياء التى يوصف بها الله تعالى كالقدرة والحكمة والقوة وغير ذلك من الصفات التى تليق بالله عز وجل . فهذا هو جزء الفلسفة العلمى .

وأما جزؤها العلى فينقسم ثلاثة أقسام : أحدها سياسة الذات ، والثانى سياسة المنزل، والثالث سياسة المدينة . فسياسة الذات تنقسم ثلاثة أقسام وهى : إصلاح القوة الشهوانية وخضوعها للفضيلة ، والثانى تعديل الفضيلة وخضوعها للقوة التمييزية ، والثالث حفظ التمييزية وتحريكها بالأداب على الترتيب الذى ينبغى . فهذه أساس الفلسفة العلمية والعملية ، وبمعرفة أنواعها وأشخاصها تدخل فى زمرة الحكماء . ونقول : العلوم التى تدخل بها فى زمرة الحكماء هى الذوات المفارقة التى توجب ورودها على المحل رفضاً للذات الطبيعية والشهوات الجسمية وتظهر للنفس الناطقة ذهاب المحسوسات وعدم ثبوتها وخاصة عالم الكون وسرعة فسادها، وتسكّر ذلك للنفس وتشوقها إلى عالمها المفارق وتنبيهها على اللذات الروحانية وشرقها وعدم فسادها ، فننقل جوهر الإنسان من عالم الكون بالصنائع العلمية والعملية، وتقيمه < فى > حضرة الذوات المبدعات ، ونجوز من ظلمات الزمان والمكان . ونقول العلوم التى تدخل بها فى زمرة الحكماء هى الملاحظة الصادقة التى توقع فى محل العبد [ ٣٤ ] المتوجه تصبّح أحوال الكون المقول على الذوات المفارقة وغير المفارقة وتطلعه على تماثله باحتياجه إلى الحق الأول وعدم استقلاله فى ذاته وتبطل الروابط المتوهمة بين الذوات المتماثلة فتعوض المتوجه على حذف الإضافة المتساوية ، وتصرف وجهه إلى الذى فطر السموات والأرض ، وتقيمه فى حقيقة الإنسان المرادف مع الاستخارة الواقعة بين يدي السكينة المطلقة ، ونزيل الشرك الجلى المعروف عند الخواص لا عند الصم ، فافهم . ونقول : العلوم التى تدخل بها فى زمرة الحكماء هى فهم التداخل المقول بين الوجود الواجب والوجود الممكن الذى يرفع الفصل ويوجب الخلاص ، بالمعنى الذى أثبتت أمثلته فى « حكم القصص » — فاعلم ذلك .

وقوله رضى الله عنه : « وبالحقيقة الجامعة التى فيها نتيجة الشرائع وغاية الحكمة وهى علوم التحقيق » — الحقيقة هى الشئ الذى لا يتبدل فى ذاته ، ولا يمكن أن تكون على غير ما هى عليه ، ولا تتغير فى وقت من الأوقات ، ولا يجاز بها عن موضوعها ، ولا يكون المجهول منها غير الموضوع ،

ولا تعمل بمعنى زائد عليها ، ولا تنصرف ولا يقدر فيها غير الهيئة التي هي عليه . وقد يقال على ماهية الشيء ، وقد يقال حقيقة الشيء وماهيته وذاته ووجوده وعينه بمعنى واحد . وقد تطلق الحقيقة على صفة النفس . وقد تطلق على الشيء الذي لا علة له وتكون علته ذاته وقائم بذاته في ذاته . وقد ذكر سيدنا رضى الله عنه في « نكرة عرفة » أن الحقيقة هي الشيء الذي يحصل العدد إلى الواحد بوجه ما . وقد تطلق على ضد المجاز . وبالجملة ، رسم الحقيقة الأول هو المقصود الذي يريد هنا .

والجامع هو الذي يحوى أشياء كثيرة ، ويكون إما موضوعاً لها أو محولاً ، وإما أن يكون ضرباً لها ، وإما أن تكون أجزاء ماهيته وتكون ذاته مجموع الكل كالجماعة في الدار إذا نظرنا من حيث الظرفية ، ومثل أحكام المرض محولة على الجوهر ويقبل منها . — « صفة وغاية كل حكمة » : ولما كانت الحكمة هي العلم والعدل ووضع الشيء في محله وهي من صفة نفسها تخص على الخير وتحمل إليه ، والله هو الخير الذي يراد لذاته قال « وغاية الحكمة » ، أى أن الحكمة إلى الله حاملة وعنده واقفة ، فهو غايتها . ولما كانت الشرائع مقدمات علميات وعمليات ، وعلمها يفيد معرفة وظائفها ، والعمل بوظائفها يزيل الحفظوظ النفسانية ويميت الشهوات البدنية ويقطع الروابط العادية ويجرد الإنسانية ويكشف الحضرة الرحمانية وهي حضرة الحق ، وحضرة الحق هي الحضرة الجامعة [ ٢٥ ] لحقائق الأكوان ، وهي بد كل شيء ووجوده ، وهي الماهية التي توجد فيها كل ماهية من حيث التقويم والتنميط ، قال : فيها نتيجة الشرائع . ونقول : علم الشريعة مقدمة العمل بوظائفها ، والعمل بوظائفها مقدمة لرضوان الله ، ورضوان الله يقيم العبد في حضرته ، فعلم الشريعة والعمل بها يقيم العبد في حضرته . فحضرته هي نتيجة الشرائع ، وحضرته فيها كل شيء ، فهي الحقيقة الجامعة . ونقول : الشريعة تحمل لرضوان الله ، ورضوانه صفته ، والصفة لا تفارق الموصوف ، والموصوف هو الله ، فالشريعة تحمل إلى الله . فالله هو نتيجة الشرائع بالوجه الذي ذكرنا . ونقول : الأعمال الشرعية إذا عمل بها على التمام تفيد التخلق بالأسماء الحسنى ، والتخلق بالأسماء إذا تجوهر بها تكون الأسماء ذاته وروحه ، والأسماء صفات الله ، وصفاته غير زائدة على ذاته . فالتخلق بالأسماء ليس بزائد على ذات الله . فالظفر بالحق والاتصال

( م — ٦ ريبالي )

به هو نتيجة الشرائع . ونقول : أول وظيفة من وظائف الشريعة هي كلمة لا إله إلا الله ، وتبصر من أن لا فاعل إلا الله ، فكل موجود في الكون الله أوجده من حيث هو فاعله ، والفاعل لا يفارق مفعوله وهو معه بالإيجاد والإبقاء ولا وجود للشيء إلا به ، فهو الأصل الضروري في وجود كل شيء ، ولكل شيء حقيقة ، وهو وجوده الذي هو به ما هو ووجود كل شيء الذي هو به ما هو هو به ، ومنه وعنه وإليه . هو حقيقة كل شيء وماهيته ووجوده . فالله هو الحقيقة الجامعة ، كما تقدم من قول سيدنا رضى الله عنه . فإذا كان هو حقيقة كل شيء فالأشياء كلها هي به على ما هي عليه ، فهو الحقيقة الموجودة في كل حقيقة ، وهو الذات المستعققة بذاتها لكل ذات . فهو مع كل شيء بوجوده فلا غيبة ولا حجاب ، والغيبة والحجاب هو الجهل بهذا الاتصال والاستحقاق الذي ذكرناه والغفلة عن ملاحظته وشهوده في كل شيء بل شهوده ولا شيء معه . وعلم الشريعة يزيل الجهل المذكور . ووظائفها ترفع الغفلة وتنبيه على الحضور مع الحاضر في كل حضور . فالخلق هو نتيجة الشرائع . وعلوم الشريعة بهذا الوجه هي علوم التحقيق — فاعلم ذلك . فإذاً حقيقة لا إله إلا الله أن لا موجود إلا هو ، وما خلا الله باطل ، والوهم يشعر بغيره ، والوظائف الشرعية تذكر بالله ، وذكره يزيل الوهم ، ويمحو خبر الغيرية ويقم العبد في الحضرة الحاضرة في حضوره . فالخلق نتيجة الشرائع كما قال . وهذا الكلام في نتيجة الشرائع والحقيقة الجامعة وعلوم [ ٣٦ ] التحقيق قد تخلص — فافهمه .

وقوله رضى الله عنه : « وإن غلبت عليك شهوة حيوانية أو ما أشبه ذلك فاجبر وقتك . مع الله بتوبة صادقة فإن بابه ما عليه بواب إلا رحمة خاصة . ورضوانه أيضاً يأمرها بالمضار » . — الغالب هو الذي يؤثر فعله وتنفذ إرادته ، كما تقول : غلب فلان فلاناً أعنى خَصَمَهُ ، بمعنى أنه أثر فيه فعله ونفذت إرادته . ويقال : الغالب هو الذي يقع اختياره ويستولى في المحل المتنازع عليه حكمه ، كما تقول : غلب الملك الفلاني الملك الفلاني واستولى حكمه على البلد والأقاليم . ويقال : الغالب هو الذي يحيل الضد إلى طبعه ، ويحكم عليه بصفة خاصة به ، ويحكم في المشترك ويستولى عليه . ويظهر فيه أثره وفعله . والشهوة هي جذب الملام إلى نبعث مزعج . ونقول : الشهوة الميل إلى الغرض المطلوب بإفراط الحركة . ونقول : الشهوة هي الانصراف والتوجه إلى المحبوب الملام بغير اعتدال ولا ترجيح

عقل ولا شرعى. وقد تطلق الشهوة والإرادة باشتراك، غير أن الإرادة أعم منها وأثبت وأعدل حركة، لأن الشهوة تتحرك إلى المراد بانزعاج، وملاكمة الطباع والإرادة تتحرك إلى مرادها صحة الاعتدال وضرب من السكينة. والذي تشبه فيه الشهوة الإرادة هو الميل إلى المطلوب ومعقول الحركة والجانب. وكونك تقول اشتبهت كذا بمعنى أردته، لكن يعقل فيه أنه ليس هو المراد مطلقاً بأن الذى يراد هو أكثر اعتلافاً من الذى يشتهى وكأنه إرادة فى وقت ما بحركة مرعجة كما تقدم. وبالجملة: الشهوة هى جنب الملامم بحركة مفرطة وغلبة طباع المحل الذى قامت به والقبول المحض على المراد المحض من غير أن تنظر عاقبته ولا يعتبر فيه الأكل والنقص؛ وكأنها تطلق مع الحظ النفسانى بترادف، لأنك تقول كلنى فلان بشهوة معناه بفرض وحظ لا بحق ولا باعتبار الكمال والنقص. والحيوان هو كل حى متحرك حساس يتحرك فى المكان بالحركة الإرادية ويختار بعض الجهات الممكنة فيه. والنفس الحيوانية حدها تمام طبيعى آلى حساس. ويقال: النفس الحيوانية تمام لجسم طبيعى آلى ذى حياة بالقوة. وهذان الحدان ذكرهما سيدنا رضى الله عنه فى «بد العارف». ولما كانت الشهوة تقال باشتراك وتوجد فى العاقل وغير العاقل قيدها بالحيوانية، لأن الشهوة الحيوانية هى ميل النفس إلى الشهوات الجسمانية المحسوسة من غير أن ينظر فى عاقبتها ولا تعتبر فيها الأكل والنقص، ولا يلحظ فيها طلب سعادة ولا شرف، وإنما هى بحسب [٢٧] ذاتها المعينة العاجلة فقط. والجبر هو إصراف الشئ المختل إلى أصله وطبيعته الأولى، كما تقول فى اليد المنفكة أو الرجل: أنجبرت يد فلان، بمعنى رجع العضو إلى وضعه واستقر على طبيعته المعتدلة وهيئته المستقيمة. والوقت هو الحال الحاضر الذى بين الماضى والمستقبل من الزمان. والله هو القائم بذاته الذى قام به غيره وليس لوجوده سبب، وهو الفاعل المختار الذى يثيب العبد المكلف على الحسنات ويعاقبه على السيئات إن شاء، ويقبل التوبة ويعفو عن السيئات كما وعد. والتوبة هى الرجوع لفة، وهى الندم على المعصية وتركها والعزم على عدم الرجوع إليها شرعاً. وتقول: التوبة هى رجوع التائب عن المعصية بأمر آمر بحكمه إلى رجوعه ويخوفه ويرغبه ويترك ما هو عليه لأجل ما نهى عنه ولأجل ما هو ترك له ويرجع إلى ما أمر به — وهذا القسم ذكره سيدنا رضى الله عنه فى «الرضوانية». وتقول: التوبة هى غسل الإساءة الواقعة فى المحل الظاهر. وتقول التوبة هى انصراف العبد إلى ربه ورجوعه

إليه بالقوى الجسمانية والروحانية منه ، وشبه على القانون الشرعى محبة العلم والعمل . ونقول : التوبة هى خروج العبد من اختياره وصنانه القائمة به ، وأخذ اختيار الشرع وتصرفه به ، ونوسط أقواله وأفعاله وجملته بين الأمر والنهى . ونقول : التوبة هى الخروج عن الهوى العرضية والأخلاق السيئة ، والدخول فى الآنية الذاتية ، والتجهر بالأسماء الرحمانية . والباب هو المدخل للشئ ، وهو الذى يدخل عليه إلى الشئ ، وهو بيان الأول . والرحمة هى صفة الله التى ينعتف بها على عبده فيبذلهم خيره ونعمته فيبدل الألم باللذة ويصل اللذة بعثلها . وقد نقول : الرحمة هى ترك الرحيم حقه للمرحوم وإعطاؤه من الخير ما لا يجب له عليه . وقد نقول : الرحمة هى إفادة الرحيم للمرحوم خيراً لا يستحقه عنده من حيث هو . وقد نقول : الرحمة هى إفادة الحق للعبد وجوداً ليس له . والرضوان هنا بحسب هذا التقييد هو صفة الخير الدائى الموجود فى ذات الله تعالى ، مثل الشئ المطبوع الذى لا يمكن أن يكون الشئ إلا على تلك الصفة ، وهو الذى يوجب الرحمة بوجه محتوم لا يمكن أن يعقل المحل المشار إليه إلا كذلك . والضمان هو الحصر الذى يوجب حكماً وتعينه تعيناً ذاتياً لا يمكن الانفكاك عنه ، إذ الممكن لا وجود له ولا ذات إلا بالواجب ، ولا تعقل له آنية إلا ما يسرى له من الواجب الوجود ، والواجب الوجود لا ينفارق ماهو موجود به ولا [ ٣٨ ] يعقل له انفصال عن تقويمه وتشبيهه وإقامته فى هيئته التى هو عليها وهو معه بها على ما هى عليه ، إذ لو قُدِّرَ رَفَعُ الوجود الواجب من الموجودات الممكنة لارتفع وجودها ولم يوجد لها ذات ، وهو ارتناع الفاعل إلى مفعوله بالذات ، والمفعول إلى فاعله بالذات . فكأن اتصال خط الارتباط بينهما من الأمور الضرورية التى لا يمكن أن تكون على غير تلك الهيئة . فلما كان ذلك كذلك كان رجوع العبد إلى ربه وانصرافه بماهيته كلها إليه بالذات وقبول الحق على عبده وإعطاؤه ماهية الشئ هى نعمة منه ورحمة صادرة عنه كذلك بالذات ، فكانت الرحمة من الأمور المحتومة الموجودة فى ذات الله لا يمكن غيرها ، ولذلك قال تعالى : « كتب ربكم على نفسه الرحمة »<sup>(١)</sup> بمعنى أنه لا يمكن فى ذاته إلا هى . ولما كانت الكتب بين الناس تحكم بوجوب الشئ ولزومه ، ضرب لهم بذلك مثلاً ليعلموا أن الرحمة فى الله من الصفات اللازمة له التى لا يمكن فى ذاته ضدها . وقد قلنا فيما تقدم فى هذا القسم إن الرحمة إعطاء الشئ

وجوداً ليس له . فوجود الموجودات الممكنة وذواتها رحمة من الله تعالى ونعمة منه إذ ليس لها ذلك حقيقة من حيث هي . ولما كان العبد راجعاً بماهيته ووجوده وجعلته إلى الله حتى رجوعه في التوبة ؛ فالتوبة والتائب حقيقة موجودة من الله وبه ومنه وعنه . فكأن نفس الرجوع نفس القبول ، ونفس وجودهما نفس الرحمة والرضوان ، بل هي متقدمة من الله فوجودها قبولها فلا يرزخ بينهما ولا بون ، ولا يعقل الفصل والوسائط هنا بالجملة ، وإن عقلت فيستحقها الوجود الواجب كما ذكرنا . فلا بواب إذاً ولا حاجب ، ولا يرجع إليه إلا به ، ولا نعمة منه إلا به وله : فالواحد لا يحجب شيء عن ذاته ، ولا فصل بينه وبين نفسه . ولذلك قال : « بابه ما عليه بواب » — لقوة لزوم الارتباط بين الواجب والممكن . فنقول : التوبة الواقعة في محل العبد خلق الله ولا وجود لها إلا به ، فالعبد يرجع إلى الله بالله ، فلا بواب بينه وبينه ولا واسطة إلا صفته ، أعني بذلك قدرته وإرادته ، وصفته غير زائدة على ذاته في قول بعض الصوفية . فالخلق هو التائب في وجود التوبة بذاته ، وما هو معه بذاته لا ينفصل عنه ، فالتائب غير منفصل عن الله ولا محجوب . والله هو المطلوب الأعظم ، وهو الخير الذي يراد لذاته . فالتائب الصادق ظافر بمطلوبه واصل إلى الخير المحض . ونقول : العبد مضطر بوجوده وتوبته وجعلته إلى الله ، [ ٣٩ ] فوجوده وتوبته وجعلته هبة من الله ورحمة منه . فالخلق معه في وجوده وماهيته على ما هو عليه . فوجوده وماهيته وما هو عليه مع الله لا يفارقه ، إذ لزومه له بالذات كما تقدم . والله هو المطلوب ، وهو النعمة والرحمة والرضوان بالإلزام الذي ذكرنا . فالتائب ظافر بالنعمة والرحمة والرضوان ، والظافر بذلك سعيد ومنعم وكامل . فالتائب على هذا الوجه ظافر بمطلوبه وحاصل على مرغوبه . وكأنه به المسترشد على الارتباط الذاتي اللازم بين الممكن والواجب . فإذا فهم ذلك ، علم استحقاق الواجب للممكن وأخذه وجود الهويات المضطرة . فإذا علم ذلك ، علم وصوله . وإذا علم وصوله ، تعين محصوله وظفر بكامله واتقطعت آماله . فكأن التوبة هنا بمعنى الفهم عن الرجوع الذي هو موجود في ذاته بالذات ، وفهم النصيب الإلهي القائم به ، وقطع الطلب والتشوق والسكون ، واللذة الذاتية الموجودة في جوهره بالذات . فإذا كان ذلك كذلك امتنعت منه المعصية ، فإن المعصية تطلب لذة أو نيل لذة في غير محله ، وذلك لا يمكن إلا مع نوم فقدمها من محله . فإذا وجدها في جوهره ذاتية بالنصيب القائم به امتنع من طلبها ، فإن



الحاصل لا يُبتَغى فيكون تائباً بمعنى محفوظاً . ومن هذا المقام يُحفظ الأولياء ، لأن اللذة القائمة بالجواهر والألس الحاصل فيه منع الطلب وغبط الولي بناته وأظهر له فيها كل شيء فاقطعت منه الآمال ووجد عنده ما يظهر لغيره بعد وسم الأجل . ومن هذا الموطن يكفر الولي إذا أوقع المعصية ، لأنه كفر بالنصيب الإلهي القائم بذاته . وهذه التوبة مختصة بالصادقين لأن الصدق هو الذي يحذف الهجاز ويقف عند الحقيقة . ولما كانت التوبة تطلق باشتراك وبحسب الأحوال قيدها بقوله « توبة صادقة » ، لأن الصدق هو الذي يرد الأشياء إلى واجبها ويقف عند الأمور الذاتية ويهمل العرضية . والذاتي في محل كل تائب وفي ذات كل شيء هو الحق تعالى . ولا يمكن في قوة ملازمته للأشياء واستحقاقه لها الرجوع إليه ، لأنه يستحق الراجع والرجوع والمرجع إليه . فافهم ذلك واعلم التوبة بهذا الوجه والرحمة كما ذكرتها لك — تظهر بمرتبة الصادقين والله المستعان .

وقوله رضى الله عنه « واعلم أن مطالك مطال » — المطال تسويف ذوى الحقوق ، أو تسويف ذى حق ، أو تسويف الطالب ، كما تقول : مطلنى فلان فى إعطاء حقى ، أى سوفى فيه ، وتقول مطلنى فلان فى مسئلتى التى سألته فيها أى فى جوابها . ومعنى مطال إطالة [ ٤٠ ] التسويف . ولما كان الحق سبحانه له على العبد المكلف حقوق ، وهى : أداء الفرائض فى أوقاتها وشكر نعمة الله التى منحه إياها والإقرار بربوبيته وذكره فى كل زمان وأن لا يففل عنه إذ ليس هو بغافل عن تدبير العبد ولا عن إرسال النعم عليه فى كل زمان فرد قال الشيخ رضى الله عنه للعبد الغافل عن أداء الواجبات وعن الذكر المستصحب : « واعلم أن مطالك مطال » . وأيضاً لما كان الحق سبحانه هو المحبوب الأعظم والنديم الأكرم والخير المحض الذى لا خير يشبهه قال لمن يحب غيره ويتأس به غيره أو يطلب خيراً من غيره : « واعلم أن مطالك مطال » — إذ كان من واجب حق الله تعالى أن لا يحب غير الله تعالى ولا يتأس إلا به ولا يتأس بغيره ولا يطلب إلا إياه ولا يتوجه إلا له وأن لا يسمى إلا فى مرضاته ، إذ رضوانه هو النعيم الأكبر وأنه هو الألس الثابت الدائم وطاعته هى العمل الذى يرفع ويثبت لما به الموت ويدخر لوقت الحاجة . فكل عبد لا يكون تحفظ الله قد غلب عليه وطاعته قد استصعبت أحواله كلها وفكره قد استجاب فى جوارحه وفى قواه الجسمانية والروحانية فهو مماطل لله فى حقه وفيما وجب له عليه . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما من

ساعة تمر على العبد لا يذكر فيها الله إلا كانت حسرة عليه يوم القيامة ولن يدخل الجنة « - الحديث ؛ فكيف من تمر عليه ساعات وأوقات ويطيل الغفلة والميل إلى الشهوات العرضية والأنس بالصور الذهبية ؛ وأيضاً لما كان الحق سبحانه خيره ونعمته واصله للعبد في كل زمان فرد ، ولا يغفل عن عبده بإحسانه وإمداده طرفه عين ، وكل نعمة قائمة بالعبد وموجودة فيه أو واصله إليه مثل إمداده بالأغذية والملابس التي لا انقطاع لها ومثل صحة البدن وإيجاد حلاوة النعم وما أشبه ذلك — نعم من الله تعالى وإحسان منه للعبد وكنهك العقل والعلم وسلامة الجوارح . وما في العبد جوهر فرد ولا قوة من القوى الجسمانية والروحانية إلا وهي نعمة من الله وهبة منه ، والعقل يقضى بجواز الآفات عليها وطروء أضدادها مثل أن تبدل الصحة بالسقم والعقل بالحق وحلاوة النعم بأضدادها ، فإذا استصحب الحال في إمدادها وإيجادها على التمام والكمال ، فتكامل السمع والبصر والفؤاد وما أشبه ذلك نعم من الله تعالى وإحسان منه . فإذا جملة الإنسان وكل ما قام به هو نعمة من الله تعالى ورحمة منه كما قال تعالى : « وما بكم من نعمة فمن الله » <sup>(١)</sup> . فإذا من واجب حقه عقلاً وما ثبت [ ٤١ ] شرعاً أن لا تصرف الجملة الإنسانية بما هي عليه من القوى الجسمانية والروحانية إلا في طاعة الله وفي عبادته وخدمته وفي ذكره وشكره وحده والثناء عليه وأن لا يغفل عنه طرفه عين . فكل عبد لا يفعل ذلك ويصرف جوارحه وقوة من قواه في غير طاعة الله أو في فترة من خدمة الله وشكره والسعي في مرضاته ولا يرجع إلى الله بحملته ويصرف ما هو منه إلى خدمته — فهو مماتل أو ممسك بحق الله . وإذا طال ذلك فهو ممكور ، إذ الحق قد ثبت فيما تقدم أنه لا يغفل عن إيجاد النعم طرفه عين . فيجب على العاقل أن لا يغفل عنه طرفه عين . ومن غفل عنه فقد ترك الواجب . ومن لم يؤد الواجب عليه فهو مماتل . وإن أطل ذلك فهو قد طول مطالبه وأدى ذلك إلى بعده عن الله ، واستحق العقوبة . ولا عقوبة أشد من البعد عن الله عز وجل — فافهم ذلك . وقد قال الله سبحانه : « إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مشغولاً » <sup>(٢)</sup> . وإنما ذكر السمع والبصر والفؤاد لكونها أخص ما في الإنسان ، ويُفهم بالاستقراء أنه يسأل عن كل جارحة . وقد جاء ذلك في الشرع . وأيضاً فقد صبح أن الله سبحانه واهب وجود العبد ، إذ العبد الممكن لا وجود له إلا

بالواجب ، فهو مفهوم لوجوده ومنهم له في كل زمان فرد . فالحق أقرب لوجود العبد منه إلى ذاته . فكل عبد لا يصرف وجوده لله — إذا الله هو حقيقة وجوده — فقد منع أن يصرف ماهيته إلى حقيقتها فهو مماثل ، إذ كان من واجب حق الله أن يصرف وجود الوجود الممكن إليه ، إذ هو منه وبه وعنه وله . وهو يستحقه من كل الجهات . فإذا ادعى الممكن وجوداً لذاته ، فقد ادعى ما ليس له ، ونسب الشيء إلى غير أهله ، وماتل الحق في إعطاء حقه وأدى ذلك إلى نفي شيء عن شيء هو له وإثبات شيء لشيء ليس هو له . وهذا هو الكذب والخيانة . وفاعل ذلك يستحق العقوبة . وأى عقوبة أكبر من الانقطاع عن الله تعالى والجهل به وفقد حضرته التي فيها النعيم الدائم والمشاهدة الكبرى والبقاء الأبدي ! فافهم ذلك .

وأيضاً الحق سبحانه يستحق وجود الموجودات بالذات ، والموجودات الممكنة يرجع وجودها للواجب بالذات ، ورجوعها إليه صفة نفس ، واستحقاقه لها صفة نفس ، وصفات الأنفس لا تتبدل ولا يمكن أن تنقلب الحقائق . فإذا الله هو وجود كل شيء ، وجود بالوجه الذي ذكرنا ولا يمكن غير ذلك ولا انفصال للموجودات عنه أصلاً . فالمطال إنما هو وهم في خبر العبد المحجوب والبعد كذلك والحق أخذ وجوده من كل الجهات ، فلا مطال إذاً من [ ٤٢ ] حيث الماهية والحقيقة والآية الثابتة بالله كما ذكرنا . فإذا الآيات والحقائق القائمة بالموجودات مُقرّة لله بالربوبية والحبّة له من حيث رجوعها إليه بالذات كما ذكرنا ، وإذا كره له من صفات أنفسها ، وراجعة إليه لا يمكن غير ذلك فيها . والمطال في خبر الجاهل خاصة لا في حقيقته . فكأنه نبه الغافل والجاهل . فاستحقاق الحق له على أن يبصر وجوده بالله ويلحظ حقيقته بحقه فيزول من وهمه خبر الغيرية والإضافة فيجد ذاته عند الله ويمجد الله عنده فيكون مشاهداً له ومقياً بحضرته ومستألفاً به وناظراً إليه أبداً ، فتحصل بذلك سعادته ورفعته وعزته وكماله الذي لا يزداد فيه ولا ينقص منه — فافهم ذلك .

وقوله رضى الله عنه : « وَمَحَالَّتْ لِحَالٍ » يفسر ذلك ويسدده ، فإن المحال هو القوة والقدرة على ما بلغنى من بعض إخواننا بالشرق ، وهو ممن يعرف اللغة وهو الذي يفهم من قوله تعالى :

« وهو شديد المحال »<sup>(١)</sup> وقول سيدنا رضى الله عنه فى « الرسالة الرضوانية » : الله له الحول والمحال والطول . ولما كان العبد حادثاً وممكن الوجود ولم تكن له قدرة مؤثرة ولا قوة قاهرة — إذ القوية والقدرة حقيقة هى الله تعالى ، واستحق ذلك لكونه قديماً واجب الوجود — فإذا كل فعل واقع من العبد ، أى فى العبد ، فوجوده الله حقيقة إذ هو القادر المؤثر فى مقدوره ، فلا تأثير لقدرة العبد ولا فعل له<sup>(٢)</sup> حقيقة . فإذا لا قدرة ولا قوة للعبد . ولذلك قال « محال محال » معناه قدرتك وقوتك وفعلك محال من حيثك . فإذا الفعل القائم بك والتصرف الذى تعرف والعمل الذى تعمل محال أن يكون لك ، بل هو الله حقيقة وصاحبه وكنهه وجودك ؛ وهنا معنى قوله تعالى : « والله خلقكم وما تعملون »<sup>(٣)</sup> . وأيضاً الله خلق العبد فى أول ابتدائه . وهو معه بالإيجاد والتجديد فى كل وقت . وليس هو بمنزلة الجناء الذى يبنى الدار ويتركها زمانين وأكثر ؛ وإنما بمنزلة متكلم من الكلام كما ذكر سيدنا رضى الله عنه فى « الرسالة القديرية » وفى « البعد » وغير ذلك . فإن المتكلم إذا قطع الكلام انقطع ، وإذا تكلم به وجد . فإذا لا وجود للوجود الممكن إلا بالله ، والله هو حقيقة وجوده كما تقدم وكل عبد ادعى فعلاً لذاته أو استقلالاً بذاته أو نسب وجوده لغير الله فدهواه محال وباطل وزور . فإذا كان وجوده حقيقة لله ، والعبد لا يفعل عن وجوده ولا يستريب فيه — كذلك ينبغى أن لا يفعل عن الله ولا يستريب فيه ولا يطلبه ، إذ هو أظهر من أن يطلب . فكل من استراب فيه أو وجد غيره ، أو أنكر وجوده فهو بمنزلة من قال إن المحال واقع وإن الحقيقة مجاز . ولذلك قال [ ٤٣ ] تعالى على جهة التعجب : « أفى الله شك »<sup>(٤)</sup> . . . والعبد هو غلط فى وهم الجاهل لا فى حقيقته ، فالخاطئ إنما هى بالذات لله وعنده ، والآيات — من حيث هى — مقرة لله بالربوبية وذاكرة له وحاضرة عنده ، إذ لا يمكن الشئ أن ينكر وجوده كما تقدم . ووجود كل شئ لله . فالله هو وجود كل شئ حقيقة . ولا يمكن أن تنكر وجود الله آنية من الآيات ؛ وهذا هو المفهوم من قوله تعالى : « وإن من شئ إلا يسبح بحمده »<sup>(٥)</sup> — أراد بذلك إقرار الآيات بوجودها لله الحق فاعلم ذلك .

(٢) هذا مذهب الأشاعرة فى الفعل .

(٤) سورة إبراهيم آية ١١ .

(١) سورة الرعد آية ١٣ .

(٣) سورة الصافات آية ٩٦ .

(٥) سورة الإسراء آية ٤٤ .

وقوله رضى الله عنه : « والواصل رحمه مهما دعا الله رحمه » - الرحم هو النسب من الآباء والإخوة والأعمام وأولادهم والأخوال وبنات الكل المذكورين وكذلك تطلع بالتركيب إلى الأقرب فالأقرب بالنسب حتى إلى أقصاهم وكذلك في الحيوان على أنحاء ما ذكر في الكتاب والسنة ، وكذلك أهل مملتك ودينك ومذهبك وطريقتك ، وهذا النوع من الرحم ألزم عند السعداء .

إذا النسب الأول اختلف معك في الدين ، فهو نسب عرضي ويجب عليك قطعه وهجره كما قال في أقرب النسب : « وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً واتبع سبيل من أناب إلى » <sup>(١)</sup> الآية . ومعنى المعروف الذي أمر أن يصاحب الابن فيه أباه فهو البيرة الظاهرة الجارية في عادة الناس . وقد تقدم أن حد المعروف هو ما جرت به العادة ، ولم تنه عنه شرعية ولا حكمة . ومخالفتهما واجبة في طاعة الله . فالرحم إذاً هم الأهل المذكورون والجيران بشرط أن يكونوا داخلين معك في الدين والمذهب الشرعي وكذلك المسلمون . فلو لم يكونوا أقارب فهم أولو أرحام بعضهم أولى <sup>(٢)</sup> ببعض . فيجب على المؤمن أن يصل أقاربه بالزيارة ويعود مريضهم ويواسي فقيرهم ويسكن ملهوفهم ويؤمن خائفهم ويحارب عدوهم ، وبالجملة صلة الرحم إنما هي برفع الأذى وترك الأذى ووجود الراحة بقدر الطاقة . فأولو الأرحام منهم من يبعد ، ومنهم من يقرب ، مثال ذلك : الأب أقرب من العم ، والمسلم أقرب من الكافر ، والإنسان المطلق أقرب من الحيوان ، والحيوان أقرب من النبات ، وكذلك تطلع بالتركيب إلى أقصى رتبة منك وأبعدها ، وتنزل بالتحليل إليك إلى الوجود القائم بك . وقد جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال <sup>(٣)</sup> : « في كل كبد حرى أجر » - والحيوان ذو كبد حرى رطبة . ففعل المعروف في الحيوان والإحسان إليه وإيجاد الراحة فيهما الثواب . والثواب هو الجزاء من الحق تعالى ، وهو من الأشياء المقربة له : فإذا فعل المعروف في الحيوان يقرب إلى الله . ويلزم من ذلك أن يكون بالأحرى في [ ٤٤ ] الحيوان أعنى الإنسان وبالأحرى في المسلم وبالأحرى في النسب والجوار من المسلمين وكذلك في نفسك . فإذا الوصول بالمعروف والإحسان يقرب إلى الله ، وكل قريب من الله رحمة ،

(١) سيورة دلفان ، آية : ١٥ (٢) إشارة إلى الآية ٥٥ من سورة الأنفال .

(٣) رواه أحمد في « مستند » وابن مناجة عن سراقه بن مالك ، ورواه الشيخان عن أبي هريرة - ومعناه أن في سقى كل ذى كبد حرى أجراً .

فكل وصلة الرحم رحمة . وتقول كل من وصل رحمه بالإحسان والخير هو قريب من الله ، وكل قريب من الله مرحوم ، فكل واصل رحمه مرحوم . وهذا بالخبر الشرعي وما وعد الله في الأعمال الصالحة ، لأنه بما يجب على الله تعالى . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « إنما يرحم الله من عباده الرحماء » . ثم تقول : إذا كان المعروف عاماً حتى يصل القريب وينتهي إلى البعيد فهو حسن ، وإن كان جزئياً فيبدأ بالأقرب كما قال صلى الله عليه وسلم : « ابدأ بنفسك ثم بمن تعول » .

... ولما كان الحق سبحانه رحيماً ورحمته تتعدى إلى الغير ورحمته صفة كان العبد الرحيم المحسن الذي يتعدى خيره إلى غيره مرحوماً ، للشبه الذي بينه وبين الحق من صفة الرحمة والإحسان . ولذلك قال رضي الله عنه : « والواصل رحمه مهما دعا الله رحمه » . وأيضاً المرحوم هو المقرب إلى الله وإلى جنته . والقرب والبعد إلى الله ليس بالمكان والزمان ، وإنما البعد منه بالجهل به ، أو بالمخالفة . والجهل به أصله عدم العلم وقلة الانقياد إلى العلماء . وأصل عدم العلم وقلة الانقياد حب الدنيا والسعي في كسبها ، وله لواحق كثيرة . والمخالفة أصلها طلب الشهوة العاجلة . فإذا الجهل والمخالفة أصلها حب الدنيا والإمساك بها ووصلة الرحم بالإحسان وإيجاد الراحة فيه وشهادة النفس وخروج الدنيا من اليد والنسبة الإلهية . فأما زهادة النفس بها فظاهرة ، فإن المحسن بماله وإعطائه لغيره دل على زهادته في تلك الأعيان التي أعطاه . وكذلك يلزم في خطواته التي زار بها إلى أهله ، وزمانه الذي امتنع فيه من كسب الدنيا أو سعيه في مصالحه دل على زهده في ذلك الوقت . وهذا يلزم في فعل المعروف كله . وأما النسبة الإلهية والشبه فظاهر أيضاً ، فإن الحق يتعدى خيره ورحمته ويلطف بالنسكس ويحبب المضطر من حيث يعطى المحتاج من أقاربه ويشبع الجميعان — فهذا شبه ظاهر ونسبة واقعة . وأيضاً هو زاهد من حيث أنه أعطى ما بيده إلى غيره . فهو زاهد في الدنيا . والدنيا أصل البعد من الله ورأس كل خطيئة كما جاء في الحديث . فالزاهد فيها مقرب إلى الله ، والمقرب إلى الله مرحوم لأنك تقول : الدنيا أصل البعد ، والتارك لأصل البعد آخذ لذات القرب ، والآخذ لذات القرب قريب . وكذلك تقول : المخالفة أصلها الشهوات ، والزاهد في الدنيا تارك للشهوات ، ونيل الشهوات هو المخالفة [ ٤٥ ] فتارك الشهوات طاعة ، فالتارك للشهوات طائع لله ، والطائع لله قريب منه ، والقريب من الله مرحوم . فالواصل رحمه مرحوم بالقياس الذي ذكرناه ، فإنك تقول : الواصل رحمه تارك ماله وراحته من

حيث أعطاهما ، والتواضع ماله وراحته زاهد في الدنيا بمعنى رافض لها ، والدنيا رأس كل خطيئة ، ورافض رأس الخطايا طامع لله ، والطامع لله مرحوم . وأيضاً المؤمن لا يفعل ذلك المعروف إلا من أجل الله وابتغاء مرضاته وطلبه لمرضاة الله . وفصل المعروف من أجله دل على أنه يحبه ، وجهه له دل على أنه قد علم جلاله ، وكمال صفاته ، ولذلك حبه على كل شيء ، وعلمه بجلال الله وكمال صفاته يضاد الجهل ، وقد قلنا إن العبد أصله الجهل ، فالتقرب أصله العلم ، فالعالم بالله قريب منه ، فالواصل رحمه قريب من الله ، والتقريب من الله مرحوم . لأنك تقول : وصلة الرحم من أجل الله وابتغاء مرضاته طاعة لله ، وابتغاء طاعة الله ومرضاته لم تقع إلا لأجل العلم به ، فالعالم بالله قريب منه ، فالواصل رحمه قريب من الله ، والتقريب من الله مرحوم ، فالواصل رحمه مهما دعا الله رحمه . وكذلك القول في الشبه ، لأنك تقول : الواصل رحمه كريم ورحيم ورءوف وحسن ، والله كريم ورحيم ورءوف وحسن ، فالواصل رحمه يشبه ربه في الكرم والرأفة والإحسان والرحمة . والشبه بالشيء قريب منه ، فالواصل رحمه شبيه بالله ، فالواصل رحمه قريب من الله ، والتقريب من الله مرحوم . وأيضاً تقول : العالم بأسره متماثل في افتقاره واضطراره وحدوثه وانفعاله ، والمثل لا يعدم فيه ما هو موجود في مثله ، والافتقار والاضطرار موجود في كل واحد من المخلوقات ، والمنفعل من صفة نفسه لا يكون فاعلاً بوجهه ، والعالم منفعل من صفة نفسه ، فالعالم ليس فيه فاعل ولا يكون فاعلاً بوجهه ، فالعالم كله واحد في الافتقار والاضطرار ، والخلق هو الغني الفاعل فيه على الإطلاق ، فإن الحادث لا يفعل في الحادث والمضطر لا يفعل في المضطر ولا يتعدى شيء من مخلوق إلى مخلوق ، والخلق يتعدى خيره وفضله ورحمته إلى الموجودات كلها . فإذا رأينا المحسن الذي يتعدى خيره والرحيم الذي يتعدى رحمته ، علمنا أن ذلك ليس هو من ذاته بما هي مفعولة ومضطرة — لكون المنفعل لا يكون فاعلاً كما تقدم والفعل لا يفعل في مثله . فإذا لم يكن من ذاته فصيحاً أنه من الحق تعالى ، إذ هو الفاعل على الإطلاق والمحسن والرحيم على الإطلاق . وإنما جرى ذلك في محمل العبد على جهة المجاز ، وهو منه حقيقة . فإذا سئل محسن يظهر منه الخير فيتعدى فضله صفة الإحسان [ ٤٦ ] القائمة به هي الله ، وإن كانت جارية على محمل العبد ، فهي فيه بالعرض وهي في الله بالذات . فالعبد موضوع لها وكأنه كرسى لتصريف الله ، وقد سلبه عن ذاته من حيث سلب عنه صفات البشر التي هي المنع والشر والبخل ، ومنحه هو صفاته ووجهه إياها وجعلها ذاتاً له وأقام فيه كرمه وإحسانه وخيره . فإذا العبد المحسن الرحيم ذاته

الإحسان والرحمة ، والإحسان صفة الحق ، والصفة لا تفارق الموصوف ، والموصوف هو الله  
والعبد المحسن الرحيم لا يفارق الحق ومن لا يفارق الحق هو الله ، ومن كان مع الحق هو مرحوم  
وكامل وسعيد ، فالواصل رحمه مرحوم وكامل وسعيد . لأنا نقول : الواصل رحمه تعالى خيره ورحمته ،  
والمتعمدى خيره ليس هو العبد الحادث — لما تقدم أن المثل لا يفعل في مثله — فإذاً هو الله حقيقة .  
وإذا ظهرت صفات الحق في العبد فقد اصطفاه وشرفه وكلمه وجعله خليفة . وكل مكمل ومصطفى  
مرحوم . فالواصل رحمه مرحوم . وهذا يفهم من قول سيدنا رضى الله عنه في « لوح الأمانة » قال :  
مهما سرى حكم من شيء إلى شيء فنه لا من ذلك الشيء ؛ ويفهم من قوله تعالى : « وإني الله لمع  
الحسين » <sup>(١)</sup> وقوله تعالى « إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » <sup>(٢)</sup> . ولا يفهم من هذه  
المعية معية الزمان ، ولا معية المكان ، ولا معية المرتبة ، ولا معية الجنس ، وإنما يفهم منها التخصيص  
والاعتناء والقرب ، إذ قد جعل صفته ذات العبد المخصوص وطهره من صفات الشيطان والنفس  
ونقص العبودية ، واستولى عليه هو وجعله مجموع أسمائه واسمته من كل الجهات ، وجعل ذاته  
آئنته وكأنه هو . لأنا نقول : الإحسان صفة الحق ، وهي ذات العبد المحسن ، فذات العبد صفة  
الله . والصفة ليست بزائدة على الموصوف ، والموصوف هو الله ، فذات المحسن هو الله . ويفهم هذا  
من قوله تعالى : « إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله » <sup>(٣)</sup> ، وقوله « والله غالب على أمره » <sup>(٤)</sup>  
فانهم ذلك .

وأيضاً الرحم ، منهم الأهل القريب للإنسان . والآباء لم يكونوا أهلاً قريباً للإنسان إلا لكونهم  
سبب وجوده ، وهم في السببية على جهة المجاز ، خاصة والرحم القريب حقيقة هو الله تعالى ، وهو  
السبب في وجوده ووجود آباءه ووجود كل شيء ، وهو السبب الذاتي لمعية العبد الممكن ، وهو  
أقرب إليه من كل شيء وأقرب من كل قريب إذ لو قدرنا ارتفاعه ارتفع وجود العبد فذهب . وقد

(١) سورة « العنكبوت » آية : ١٩

(٢) سورة « النحل » آية : ١٢٨

(٣) سورة « الفتح » آية : ١٠

(٤) سورة « يوسف » آية : ٢١



يقدّر ارتفاع الآباء والأهل الأقارب وتبقى ماهيته على ما هي عليه ولا ينقص منها شيء [ ٤٧ ] .  
وهذا موجود في العالم أبداً . فهم إذاً سبب عرضي وأهل بالعرض . وكذلك القول في الجار وغير  
ذلك : فالرحم حقيقة هو الله تعالى : وكذلك الجار حقيقة هو هو ، إذ لو قدرنا مفارقة إيجاده من  
العبد لم يوجد ، وهو جار لأنه يلزمه من كل الجهات حتى إن كل قوة في الإنسان وكل عضو  
روحاني أو جسماني الله هو المقوم له والمنتم ، وهو الظاهر في جميعه والموجود في وجوده حتى إنه  
يستحقه كما تقدم ، وبه يتأنس ضمير العارف وله يلحظ ، وهو الذي يبصر ، ومعه يحضر ، وهو  
الحاضر في حضرته ومعه وبمعه ، وهو يلزمه ملازمة ذاتية . والأهل الذين يتأنس بهم الجاهل  
وكذلك الجيران هو مفارق لهم في أكثر أزمته ، ويذهب عنهم بالسفر والموت وغير ذلك ،  
وقد تخلق له فيهم العداوة والضدية وغير ذلك ويكونون أبعد الناس إليه . والحق تعالى يستحيل  
مفارقه إليه ، وكذلك بعده عنه محال ، وكذلك التضاد لأنه يصله بخيره وفضله وإحسانه ،  
ويؤنس في سفره وحضره ، وينصره في اضطرابه إذا لجأ إليه ، وهو معه أينما كان من المراتب  
والأحوال والعوالم كلها . فإذا وصله العبد بطاعته والتخلق بأسمائه ويعرفته والأدب معه ويقطع  
كل ما سواه وزوال الغيرية من قلبه وجملة . « فدعاء » بمعنى استدعى صفاته إلى محله  
وأحضره عنده بالمراقبة والاستيلاء وصرف ماهيته إليه — رحمه وهو يحضرته ومشاهدته وإعطاء  
كماله وإفادة سعاداته ، إذ السعادة عبارة عن رؤيته ورضوانه ، وهذا هو معنى قوله رضى الله  
عنه : « والواصل رحمه مهما دعا الله رحمه » .

وقوله رضى الله عنه : « والعلم للعلو علامة » — العلو هو الرفعة ، والعالى هو المرتفع ،  
والعلامة هي الدلالة على الشيء ، كما تقول علامة المساء في الصبحاء هي وجود الطير ، وعلامته  
الركيزة الواقعة عليه والحجارة المركبة بعضها على بعض الذي جعلت ليستدل بها على الماء ، كما  
تقول علامة الإيمان مواظبة المسجد للصلوات ، وعلامة المؤمن إذا حدث لا يكذب وإذا آمن  
لا يخون — الحديث . وبالجملة : العلامة هي التي بها يتبين الشيء المجهول أو المشكوك فيه أو المظنون  
ويظهر ذاته وحقيقته . ولما كان العلم سبب الرفعة والشرف والكمال قال فيه : « والعلم للعلو علامة » —

معناه حيث ظهر العلم كانت الرفعة والشرف . ولما كان العلم صفة كمال وأجل صفات الكمال وأخصها وأعمها تعلقاً قال : « والعلم للعلو علامة » . وأيضاً لما كان الإنسان حده هو الحيوان الناطق ، وفصله من الحيوان هو النطق لا غير — فإن الحيوان يشاركه في الحياة الطبيعية وفي الحواس الخمس [٤٨] وفي المشترك وفي القوى الروحانية مثل الخيال والوهم وغير ذلك ، وينفصل عنه هو بالنطق خاصة . والنطق هو إشارة إلى المكونات بالتصوير والتصديق — هذا حده عند القدماء وهذا هو العلم . والنطق علم واقع على الخفيات بالروية والفكر . ولذلك كان علامة العلم إذ هو الذي انفصل به عن جنس الحيوان ويرتفع قدره عليه وبشرف ، وهو الذي أوجب تفضيل النوع على جنسه — فاعلم ذلك . وذلك أن العلة ارتفاع الشيء على أقرانه وتقدمه عليهم بالشرف أو بالمرتبة . لأننا نظرنا الإنسان بمائل الحيوان في الحيوانية ويشاركه فيما ذكرنا من قبل ، وينفصل عنه ويفضل عليه ويرتفع قدره على قدر الحيوان ؛ ونظرنا ذلك الذي ارتفع به وجدناه غير الجسم إذ جسمه جسم حيوان ميت بالطبيع وهما متماثلان في ذلك ، ولا وجدناه من جهة الترك الخاص والهيئة إذ ذلك يرجع إلى كيفيته ، والكيفية حال قائم بالجسم لا اعتبار له بالكمال . فصح أنه لم يفضل عليه إلا بالنطق ، والنطق علم كما تقدم حده ، فكان علمه سبب علوه وعلامته . وكذلك تقول في نوع الإنسانية : لأننا نجد نوع الإنسانية واحداً وهو يفضل بعضه بعضاً ويعظم بعضه ، ويرتفع على بعض ويتقدم بعضه على بعض ويحكم المتقدم من الناس على غيره ممن يماثله في الإنسانية . و < لو > نظرنا ذلك التقدم والحكم — وجدناه راجعاً إلى الخطوة والمرتبة القاهرة المرتفعة على من فوقها . و < لو > نظرنا تلك الخطوة وجدناها من قبيل العمل والأوصاف الغاضلة والعلم شرط في العمل والأوصاف المذكورة . فإذا العلم أصل تلك الخطوة والحكم والتقدم وشرط فيها . والشرط هو الذي يرتفع المشروط بارتفاعه ، ولو ارتفع العلم ارتفعت تلك الخطوة والتقدم . فإذا العلم هو الذي يرتفع المشروط بارتفاعه ، ولو ارتفع العلم ارتفعت تلك الخطوة والتقدم . فإذا العلم هو الذي كانت به الرفعة والشرف في الإنسان على أمثاله . فالعلم هو سبب العلو وعلامته كما قال . فلو قدرنا الرفعة والمرتبة الحاكمة بالسيف والمال كما هي في السلطان فنقول أصلها وحافظها ومديرها إذ به يدبر أرباب دولته وبه يمضي سياسته نحو الصواب ؛ فلو لا ما يعلم الضد من الصديق لكان يقتل الصديق ويترك الضد ويؤدي إلى فساد خطته وملكه ؛ وكذلك بالعلم يدبر الرعية ويرفع اختلافهم ويقمع عدوهم ، وبالجملة الملك يدبر بالحكمة ، والحكمة هي

العلم والعدل ووضع الشيء في محله . فإذا كان كذلك ، فكل خطوة ترفع الإنسان على أقرانه وتقدمه على أمثاله ، فالعلم صورة مقومة لها وتمتمة . فهذه سعادة الإنسان في الدنيا ، وتصرفه ورفته لا وجود لها إلا بالعلم . وكذلك فصله من غير الناطق [ ٤٩ ] كما تقدم ، فالعلم للعلو علامة . وأما سعادته في الدار الآخرة فلا يتوصل إليها إلا بالعمل ، والعلم شرط في العمل الصالح . فإذا لا سعادة إلا بالعلم . وأيضاً السعادة في الآخرة والكمال والشرف لا يكون إلا بحسب القرب من الله تعالى وبقدر ما يقطع الحكيم من الوسائط التي بينه وبينه . والقرب منه لا يكون إلا بعلم ما يجب له ويجوز عليه ويستحيل في حقه ، والوسائط لا يقطعها إلا بعد ما يعلمها ويعمل على التخلص منها وجوازها . فإذا العمل الذي يقطع به الوسائط العلم شرط فيه . والقرب من المقصود الأعظم إنما هو أيضاً بحسب العلم به ، فإذا السعادة والرفعة في الآخرة العلم صورتها المقومة والتمتة . وكذلك الصوفي في سعاده ورفته إنما هي بحسب معرفته بالله وحبه فيه والفناء في تحقيق حقه والتخلق بأسمائه ، وذلك كله يرجع إلى العلم لأنه لم يحبه إلا وقد علم جلاله وكمال صفاته كما تقدم . ولم يكن فيه إلا وقد رجع على نفسه من حيث رضى تلف نفسه فيه . ولولا علمه بجلاله وخساستها بالإضافة إلى باريها لم يفعل ذلك . وأيضاً التخلق بأسمائه يحتاج إلى العلم بالاسم والمرتبة الموضوعة له ويحضر أجزاء ماهية المرتبة وتصوره وتصديقه وينصرف إليها ويدور عليها بعلمه وتخلقه ولا يشذ عليه من أجزاء الاسم شيء حتى يتجوهر به وينصف بالمرتبة حتى يصير له ذاتاً ، وحينئذ يشرع في الانتقال إلى اسم ثان ، وكذلك يلزم في كل اسم . فإذا الصوفي لا كمال له ولا سعادة ولا شرف في الدنيا والآخرة إلا بقدر علمه بالله وبأسمائه والتخلق بها . فإذا العلم سبب رفته وأصل فيها . فإنا نقول : أعلم الصوفية بالله وبأسمائه أشدهم حباً فيه وتعظيماً له ، إذ المحبة على قدر صفات المحبوب تكون قوتها ، وأقوام محبة في الله أشدهم فناءً فيه وتخليقاً بأسمائه ، وأشدهم تجوهرآ بأسمائه وفناء في حقيقته أرفعهم وأسعدهم وأكملهم وأعلامهم درجة . فالعلم للعلو علامة ، وسبب الشرف والسلامة .

وكذلك نقول في المحقق : فإن المحقق حقق أن الجوهر المستحق لوجوده ووجود الممكنات وجوده عنده أظهر من الوجود الطبيعي له وألزم من الضرورة ، واستقل واستغنى واتقطع شوقه وظله وشاهد الحق بالحق عنده ، فخرج من ذل الوسائط واعتز بوجود كماله عنده بذاته في ذاته ، فاستحق

بذلك الرفعة والعلو الذي لا غاية تقدر له والكمال الذي لا إضافة فيه ، ولا يقال بالكمالات المذكورة عند الصوفية والحكام ، بل هو الكمال العزيز الذي لا يدرك له كنه ولا تحصره ماهية وهو العلي العظيم — فاعلم ذلك . فقد ظهر لك أن العلم للعلو علامة في الدنيا والآخرة وفي كل صنف من أصناف [ ٥٠ ] الكمال وفي كل طريقة . وسيادة النبوة والملائكة وغير ذلك إنما هي بالعلم — فاعلم ذلك .

وقوله رضى الله عنه : « والسلم للعدو سلامة » : السلم هو الصلح لغة ، قال الله تعالى : « ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان » <sup>(١)</sup> . والعدو هو الضد المناقض للشيء بطبيعته ووصفه . والسلامة هي الخلاص من الآفات ، لأنك تقول : سلم فلان من أعدائه بمعنى أنه تخلص من آفاتهم ، وتقول : سلم فلان من المرض بمعنى أنه تخلص منه وخلص من آفاته التي هي الموت بعد أن أصابه وباشره المرض . وقد يكون « سلم » بمعنى أنه لم يصبه المرض مع كونه محله من حيث هو جسم وقابل له . وتقول : سلم فلان من البحر بمعنى من آفات العدو بعد أن ركبته . وإذا نظرنا العدو من حيث المضادة والمباينة <sup>(٢)</sup> في الكيف فهو يطلق على أتعاء . نقول : العداوة في الطبائع الأربع ، إذ كيفية الصفراء مضادة للبلغم . ونقول العداوة في الأعراض ، إذ السواد ضد البياض وعدوه من حيث الضدية . وإذا نظرنا المضادة في الأشياء كلها يطول علينا الكلام فيها ، ويخرجنا عن المقصود من شرح المسئلة فنقول : العداوة التي يريد هنا هي المشار إليها في عرف الشريعة وهي الضدية الواقعة بين الأشخاص الموجودين في النوع الواحد ؛ فإنك لا تقول السبع عدو فلان وتريد بذلك العداوة التي تورث مناقضة الشخص لشخص ، فإن عداوة السبع لزيد هي مثل عداوته لعمرو وهي عداوة النوع منه للنوع الإنساني مطلقاً ، ولا هي عداوة المثل ، لأن الإنسان غير متفق معه في الكيف ومفضل عليه بالعقل وقاهره بالصنائع العقلية والفهم الإنساني من كل الجهات وغالبه بالذات . فإن اتفق أن يقتل أسد إنساناً وقتاً فإِنما تلك غلبة بالعرض والإنسان غالبه بالذات ، والعداوة لا تكون حقيقة إلا بين

(١) سورة البقرة آية ٢٠٨ .

(٢) س : ١ آية ( ١ ) — ولعل الصواب ما أمثلنا .

المثلين وفي المثلية . وإنما أراد العداوة من الإنسان ، مثل عداوة الدين و عداوة الحسد وما أشبه ذلك . ولما كان العدو يطلب القهر والانتقام والظفر والغلبة ولا يمنعه إلا هلاك عدوه أو ما قرب من الهلاك كان حتماً على الإنسان العاقل زوال عداوته ، إذ العداوة توجب فوت الراحة وتؤدي إلى الهلك وفلك لا يحض<sup>(١)</sup> عليه الشرع ولا العقل فلا بد من إزالتها إذاً شرعاً وعقلاً . وإزالتها لا تكون إلا بأحد الأمرين : إما بالمقابلة والانتصار ، وإما بالتخلق والاحتمال . وإزالتها بالمقابلة والانتصار له آفات : أحدها ركوب الخطر فإن متبالة العدو ، العاقل فيه بين أمرين : إما أن يظفر ، أو يظفر به ؛ فإن ظفر فقد وقع الأذى والهلك ، وهذه آفة ظاهرة ؛ وإن ظفر به وانتقم منه أو أهلك فقد حرم المنتقم أو المهلك مقام العفو والرحمة وأقيم في الانتصار للنفس [ ٥١ ] وترقية حظوظها ؛ وهذه آفة أكبر من الأولى . وإن توقف الأمر بينهما فقد شغلا الزمان بنير الله ، وفرطاً في التوجه وبعد المنتصر عن مقام الرضا وانقطع عن التوحيد إذ هو في الملاحظة الغيرية ومكابدة الأضداد بآفة الانتصار . والمقابلة ظاهرة في هذه الوجوه التي ذكرناها ، والموفى ليس بسالم فلا سلامة في الانتصار والمقابلة إلى العدو عند السعداء وأهل الله تعالى ، ولا سلامة في إبقاء العداوة . فلم يبق من القسمة إلا إزالة عداوته بالتخلق والاحتمال والإحسان . وذلك الإحسان يؤدي إلى انقلاب عداوته محبة ، ومنافرتة ألفة — وهذا هو الصلح في قوله : « والسلم للعدو سلامة » ، فإنه قد سلم من أن يهلك أو يهلك ، وسلم من إشغال الوقت وملاحظة الأغيار ، وسلم من نقص الانتصار وشؤم الحظ النفساني ؛ فقد سلم دينه وطريقه وثبت كماله وتخلقه بالرحمانية المختصة بالسعداء والموجودة في الأولياء . فقد سلم طريق سعادته ، وزالت العداوة والضدية من عدوه بالإحسان ، وأمن من مكره ، فقد سلم من خوفه في الدنيا ، وقد ثبتت سلامته : سلامة الدنيا والآخرة ، ونقل عدوه من المهالك وطريقة الأشقياء . فقد سلم المتخلق بالإحسان نفسه وعدوه من آفات الدنيا والآخرة بصلحه وإحسانه . وهذا تصريح عظيم ، وفضل عظيم ، وحكمة بالغة . وهي المراد من قوله : « ولا تستوى الحسنة ولا السيئة : ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم »<sup>(٢)</sup> . وأيضاً الانتصار إذا قدرنا ظفر

(١) ص : يحظ — وهو غلط إملائي كثيراً ما تكرر في هذا المخطوط ، ولوضوحه لم نر داعياً

(٢) سورة « فصلت » آية : ٣٤ .

للتنبه عليه في كل موضع .

المنتصر بمدونه وهلكه قد تحدث له من أسباب المهالك أعداء كثيرة وينسلسل الأمر وكذلك في أنسابه هو ويؤدي إلى فساد عظيم وهلك الفئتين وتضييع وقته وانقطاعه عن الله . وهذا حرمان عظيم وشقاوة لا سلامة فيها . ولو قدرنا العدو من غير دينه ويجب عليه زوال عداوته شرعاً وقتاله — قلنا : إن جذبه بالإحسان والحكمة والسياسة أحمد عند الشرع وأولى وأحب لله لأنه أزال عداوته وجذبه للإسلام وكان رحيماً كريماً ، متابعاً لسنة النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان يجذب الناس للإحسان مثل جذبه للمؤلفة قلوبهم ، وكذلك بالاحتمال فإنه كان يغفر للنساء له ويدعو له بالمغفرة . وهذا خير عظيم . فقد سلم المصطلح مع عدوه والمتخلق عليه من آفات الدنيا والآخرة وقرب من الله تعالى بالتخلق بأسمائه ومن النبي صلى الله عليه وسلم بتبعيته ، وهذا هو السلامة من كل الجهات ، والمراد بقوله : « والسلم للعدو سلامة » .

وقوله رضى الله عنه : « والصلح مع جملتك صلاح » — إما للتأكيد لأن السلم هو الصلح لغة ، فتكريره إما للتأكيد وإما جاء تكريره لفائدة الإطلاق من القيد الأول لأنه قال في الأول « والسلم للعدو » ، فخص على الصلح إلا أنه قيد بلفظ [ ٥٢ ] العدو وأطلقه في الثاني بقوله « والصلح صلاح » وتركه مطلقاً ثم أكد من حيث حده بقوله صلاح . فإن قيل : اللفظ الأول محرر في ذلك إذ الصلح لا يطلق إلا برفع العداوة ولا يقال إلا على العدو ، ولفظ العدو في الصلح بهم منه أى عدو كان ويراد به النوع لا الشخص أو أحد لا بعينه ، ودخل في ذلك عموم الأعداء ، ومن ليس بعدو فلا يحتاج إلى الصلح معه ، فلا يفهم من العموم إلا عموم الأعداء وقد خلاصه اللفظ الأول . قلنا : فيه إشعار الزيادة ، لأن الصلح فيه معقول الصحبة والألفة ورفع العداوة معاً . وقد يكون في الناس من ليس بصاحب ولا مألوف وإن لم يكن عدواً ، فيكون الصلح معه بمعنى الألفة والمودة ، وهذا فيه زيادة ظاهرة ، ويكون الإنسان المتخلق يألف عدوه وصديقه والمتوسط الموقف بينهما ويحسن للجميع ويرد الكل إلى الصداقة والمودة ، وهذا محمود شرعاً وملاو فضل بين صلاح نبلى وهو المراد بقوله « والصلح صلاح » . والصلاح هو الفعل المحمود ، وهو الفعل المستحسن ، والصلاح هو الطاعة ، والصلاح هو الطاعة . وأيضاً قد يريد بقوله « العدو » و « الأعداء » أضداداً موجودة في محل الإنسان الواحد من حيث هو إنسان مجموع من روحاني وجسماني ، والروحاني مفارق في غاية البساطة ،

والجسماني مركب ، والمركب ضد البسيط . وأيضاً الإنسان حده هو الحى النادق الميت ، والحى ضد الميت بالضرورة ، والإنسان مجموعهما أو مطلوب باتقياد جميعه إلى أمر الله والدخول تحت أحكام الشرع ، فإن الجسماني يطلب عائله وخواصه اللاتقة به ، مثل الشهوة من الأكل والشرب والنكاح واللباس الحسن وما أشبه ذلك . والروحاني يطلب العلم والمعارف والبحث عن حقائق الأشياء فيتلذذ بإدراك الموجودات وبتفسير الأشياء المجمة بإخراج الأشياء المشككة من إشكالاتها إلى التجلى والظهور المحض وقبول الأمور الكلليات من جهة ما هي كلييات وما أشبه ذلك . والمتوسط يتلذذ بأشياء متوسطة مثل النغمات الحسنة والألحان وما أشبه ذلك . فلما كان الإنسان مجموع هذه الأنواع ومقولا على هذه الجملة ، والشرع طالب له بالاتقياد إلى الله بجمليته ، احتاج أن يطلب أنواعه بالمهاودة وقواه الجسمانية والروحانية بالإذعان والخضوع وأضداده بالاتفاق والدخول تحت أمر الله ورسوله ، فيترك عقله اجتهداه ويحبه وعلومه العادية ويتصرف لقبول ما يلقي اليه الشرع فيخرج عن إدراكه ويأخذ إدراك الشريعة ، ويترك علمه ويأخذ علم الشارع ، ويترك الجسماني وتصريف جوارحه في المكاسب العرضية والبطش في الأمور النفسانية [ ٥٣ ] العاجلة وينصرف إلى عبادة الله . وينصرف جوارحه في طاعة الله من الركوع والسجود ، وإيجاد الراحة بالإعطاء بالخير والسعى إلى المساجد بالأقدام والجهاد وغير ذلك . وينصرف في المتوسط إلى ما يحمده الشرع ويرعاه الله تعالى : مثال ذلك : السمع الذى كان يوصل له الألحان والنغمات الحسنة ينصرف إلى سماع كتاب الله تعالى الذى هو كلامه وسمع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع المواعظ والأمور المذكورة بالله عز وجل ، والبصر الذى كان يبصر به المتلذذات وينتزه في سطاغة ألوانها وملاحة بهجتها ، يرجع ينظر اختلافها في أنفسها وتبدلها وقلة ثبوتها فيستدل على موجدتها وخالقها ، فترجع القوى الجسمانية والروحانية والمتوسطة منقادة لأمر الله والدخول تحت أحكامه والانصراف لطاعته وتنطق على ذلك اتفاقاً واحداً ودخولها في أحكام الله دخولاً واحداً . ويكون الصلح المذكور لاجتماع الأضداد والأغيار الموجودة في الإنسان على قبول أمر الله وتنطق على ذلك اتفاقاً ، فيزول شغبها وتضادها وعداوتها إذ كان قبل ذلك كل نوع يعيل إلى طور من اللذات والمطالب لأن طلب الجسم مضاد لطلب العقل ، والروحاني ضد الجسماني فكأن الإنسان مشتبه الماعية ، فصار متقبلاً وورقم الصلح بين أضداده

وتألفت أجزاءه وتوحدت ماهيته بدخولها تحت أمر الله ، وانصرافها لمطلوب واحد ، وأدى ذلك للجمع والاتفاق والاستقامة . وهذا صلاح عظيم وصلاح محمود . وينسر هذا قوله رضى الله عنه في « الرسالة الرضوانية » : « وقل لجهلك : يا مركبة من الخير والشر ، والمفارق وغير المفارق ، والسعيد والشقي ، هاوديني ! وإن لم تفعل ، تقابلك بطبيعة الخير وتندرع بالمفارق ونظائر بك بأمر السعيد ، فأني لأجيته » . فهذا معنى قوله رضى الله عنه : « والسلم للعدو سلاوة والصلح مع جهلك صلاح » .

وأيضاً إذا صار العقل داخلاً تحت نظر أمر الشارع فلا يعقل إلا به ، والبصر لا يبصر إلا به ، والسمع لا يسمع إلا به ، والجسم لا يبطش ولا يتصرف إلا به . فقد ذهب كل نوع في ذاته وثبت بالشارع عليه السلام . والشارع عليه السلام هو لسان الحق وبصره لأنه بالله ينظر ، وبه ينطق ، وعنه ، وذاته لله بالجملة . فذات المتقاد للشرع ترجع لله بالضرورة ، لأننا نقول المتبع لا يعقل ولا يسمع ولا يبصر ولا يبطش إلا بالشرع ، فالشرع سمعه وبصره ويداه ورجلاه . والحق ذات الشارع ، فالحق هو سمع المتبع وبصره ويداه ورجلاه . وهذا يشهد له قوله صلى الله عليه وسلم حاكياً عن ربه : « لا يتقرب العبد إلى بأفضل مما افترضته عليه ، ثم لا يزال يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه [ ٥٤ ] الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ... » الحديث .

فإذا كان الحق هو جملة الإنسان من حيث استحقاقه له ، والحق واحد ، فالإنسان واحد — فقد ارتفعت الأضداد والأخيار ، واتفق المختلفون ، وزالت العداوة بالضرورة . وأيضاً العبد ممكن الوجود ، والموجودات المفصولات كلها ممكنة الوجود ، وهى متساوية فى ذلك . ولا يكون للممكن الوجود سمع وبصر وعقل من حيث هو ممكن ، ولا وجود له بالجملة إلا ما أعطاه الواجب ، وما أعطاه الواجب لا يفارقه ولا ينفصل عنه . فإذا الواجب سمع العبد الممكن وبصره ويداه ورجلاه ووجوده بالجملة ، والعالم فى إمكانه واحد : فالله هو سمع كل سميع من الممكنات ، وبصر كل بصير ، ووجود كل موجود منها . فلا تقل إذاً هو سمع الولي وبصره فى وقت استحقاق الولاية ولم يكن قبل استحقاقها كذلك . ولا تقل هو فى وجود الولي ماهية وحقيقة وفى غيره من الممكنات مجازاً فيكون وجود الله مع الممكنات فى بعض حقيقة وفى بعض مجازاً ، تعالى الله أن يختلف وجوده



أولاً يتنوع بل هو المقوم لماهية الولي وغير الولي ، وهو ماهية كل ماهية من حيث استحقاقه  
للموجودات استحقاقاً واحداً . فإذا كان هو ماهية الماهيات فهو سمع الأسماع كلها وبصر الأبصار .  
وهو كذلك دائماً ، إذ لا يمكن أن يكون وجوده مع الممكن في وقت مقوماً ، وفي وقت منفصلاً ،  
ويكون الممكن مستقلاً بذاته في وقت ومفتقراً في آخر ، بل هو مفتقر على الدوام والله هو المقوم  
لوجودها على الدوام والمنعم . فإذا بطل كونه يكون سمع الرجل في وقت دون وقت وكذلك بصره ،  
بل هو وجود كل موجود دائماً . فإن قيل : ما الفرق بين الولي وغيره إذا ؟ قلنا هنا قريب من  
الله ، وهذا بعيد منه . تقول : الولي عرف بذلك الاتصال وشاهد استحقاق الحق له ، وغيره جهل  
ذلك فكان بعد هذا من جهة الجهل لا من جهة الوجود ، وقرب هذا من جهة العلم والوجود مما  
فهنا وجد ماهيته وسمعه وبصره ممّا ، لله وبه وعنده وشهد الحق بالحق ، وهذا ادعى لذاته وجوداً  
وسمياً وبصراً فادعى ما ليس له وكان بعده بحسب ذلك ، وكان قرب الولي بحسب ذلك ، وكان هذا  
منعاً وحاضراً وشاهداً . وكلما وسعيدياً ، وهذا الآخر بالعكس . والحق بالتقرب منهما على حالة  
واحدة ، وهذا بعيد من حيث غلطه وانعكس بذلك الغلط وشقي . فإن قيل : ما الفائدة في قوله :  
« فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به » ؟ — قلنا أزال الغلط فشاهد أن الحق هو سمعه وبصره ،  
وأنه لم يزل كذلك ولا يزال كذلك مع كل ممكن ، فكان التقديم والتأخير من حيث العبد  
وعنده — فاعلم ، لا بد من حيث الحق ؛ ومن حيث [ ٥٥ ] الغلط والجهل لا من حيث الوجود  
حقيقة . فإذا التقرب ذاتي ، والبعيد عرضي ، والغلط في الضمير يحجب الإنسان عن حقيقته فيدعى  
وجود الله لنفسه ، فيكون في الأمانة من حيث أخذه ما ليس له . فلا عداوة ولا مغايرة إلا في خبر  
الغلط ، والحق هو حقيقة كل شيء ووجود كل شيء بالوجه الذي ذكرناه . وهو كذلك دائماً ،  
فلا عداوة إلا بالجهل ، فإذا ارتفع الجهل ظهر اتفاق الوجود ووحدته ، وهذا هو الصلح الذي يرد  
الاضداد والأغيار شيئاً واحداً ويزيل الشك ويعلم بعد زواله أنه لم تكن قط عداوة ، ولا بغض ،  
فصلح الصلح زوال الغلط ورفع الإضافة — فاعلم ذلك . وهذه المسئلة مطبقة على قوله : « والعلم للعلو  
علامة » ، ولذلك ساق بعدها : « والسلم للعدو سلامة » لأن العلم يرفع الغلط الذي أوجب العداوة ،  
فيظهر الاتفاق والاتحاد ، والصلح حقيقة ذاتية في كل ماهية بما هي ماهية ، فاعلم ذلك .

قوله رضى الله عنه : « والدعاء بالإخلاص سلاح » . الدعاء هو النداء تقول دعوت فلاناً بمعنى ناديته . وتقول الدعاء هو العبادة لقوله تعالى : « وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ؛ إن الذين يستكبرون عن عبادتي » <sup>(١)</sup> الآية . وتقول الدعاء إذا كان لله تعالى هو النداء بالمسئلة والتضرع والطلب لإحسانه ونعمه . والإخلاص هو تحرير الشيء من الإشابات كما تقول أخلصنى فلان وده ، بمعنى أن وده محرر من الإشابة . وتقول الإخلاص هو تحرير القصد من الإشابات والوسائط . والسلاح هو العدة التى يعتمد عليها فى نيل المآرب . وتقول السلاح آلة يستعان بها فى تحصيل المطالب . وتقول السلاح آلة أو عدة يستجلب بها الملائم ويدفع بها المناقر ويحفظ بها الحامل لها نفسه وجهته . ولما كان الله فاعل كل شيء وبيده ملكوت كل شيء فلا شيء يبقى إلا وهو فاعله ، ولا خير يرجى إلا وهو جاعله ؛ فهو الضار النافع . فلا شيء يدفع إلا وهو دافعه ، ولا شيء يجنب إلا وهو معطيه ومأمحه ، ولا حافظ للنفس المحفوظة إلا هو . ولذلك جعله سلاحاً وشبهه بالسلاح . ولما كانت السلاح عند العامة فى الظاهر يعتمدون عليها فى دفع العداوة والوقاية من الشر ، وفى استجلاب المنافع والخيرات الملائمة ، ويحفظون بها قوتهم من الضرر والبأس — ضرب لهم بذلك مثلاً وقربه لأفهامهم بالعرف الجارى فى عاداتهم فى مواطن الخوف إلا السلام . فنبههم على الإخلاص لله والاعتماد عليه فى جميع ما يخاف أو يرجى إذ هو الدافع للشر حقيقة ، والمأمخ للخير والحافظ لذات العبد من كل الجهات ، وهو الذى لا راد لأمره ولا معقب لحكمه ، فهو عدة المؤمن وسلاحه ، وإليه استناده وعليه اعتماده ، إذ لا غيره ينفع ولا سواء يدفع . فإن وجدنا السلاح فى الظاهر مثل [ ٥٦ ] السيف والرمح وما أشبه ذلك يدفع به العداوة ويحارب به وقد يظنر به ويقتل وقد يمنع من بلوغ غرضه ويدفع شره ويظهر تأثير الحديد والعدة فى دفع العدو وقتله به — فذلك يرجع إلى الله بالضرورة وهو له حقيقة وللحديد مجازاً . فإن قيل : كيف هو مجازاً ، ونحن نشاهد صاحب السلاح يسلح بمحاربة عدوه ويفنى نفسه به وماله ، وقد يظنر بعدوه ويقتله ومن لا سلاح له يظنر به ويُنْتَقَمُ منه وهذا تأثير ظاهر ؟ قلنا : ذلك من جهة العادة <sup>(٢)</sup> ومجهول فى الحديد والسلاح . وليس السبيلامة

(١) سورة « غافر » آية : ٦٠ . (٢) الشارح هنا كما فى كل موضع يتصل بظرفية الاستطاعة أعمرى خالص ، ومن هنا قال بالعادة ، ولم يقل بالإرادة .

والظفر في السلاح صفة نفس<sup>(١)</sup> لانا قول : لو لم يخلق القلع عند الضربة بالسيف لم يقطع السيف بما هو سيف ، ولو لم يخلق الموت عند وجود الجراح لم يمت العدو إذ قد وجدنا في العادة مجروحين يعيشون ومضروباً بالطلعة يموت وآخر يموت بغير ضرب . فصيح أن الموت خلق لله لا بنفس الضرب . وكذلك نجد سيفاً واحداً يضرب به في وقت فلا يقطع ، ويضرب به في وقت آخر فيقطع . فلو كان القلع له صفة نفس لما تبدلت في وقت دون وقت ؛ ولو كان عدم القلع صفة نفس له لم يقطع به أبداً . فصيح أن القتل والقطع والوقاية خلق الله وفعل له . وكذلك نقول في الضارب . فلا فعل لخلق ولا تأثير . وقد نجد الموضع المخوف يجوز من لا عدة له فيسلم ، ويجوزه صاحب السلاح فهلك . وقد نجد الجماعة الواحدة تقاتل العدو فيقتل أصحاب السلاح لأجل محاربتهم ، ويكون سلاحهم سبب هلاكهم ويسلم من لا سلاح له لكونه غير مخوف ويكون عدم سلاحه سبب سلامته . وقد انعكست المنفعة مضرة ، وضدها منفعة ؛ وهذا جار أبداً . فصيح بالبرهان أن الله هو الذي يدفع الشر ويبقى كل ماهية من البأس ويحفظ الذوات الممكنة كلها . فهو السلاح ، وإخلاص الاهتمام عليه هو النجاح . ولا خير إلا منه وبه ، ولا شر إلا له وعنه . فإليه يجب الاستناد والتضرع ، وله يصح الدعاء والتضرع ، وهو الذي يجيب دعوة الداعي إذا دعاه ، وغيره لا يجيب ولا يستجيب .

فإن قيل : قد نجد من يدعو ويسأل حاجة ولا تقضى ولم تظهر الإجابة ؟ قلنا : الله قد وعد بالإجابة ووعدته حق ؛ ولكن لم يعين الزمان ولا عين الحاجة . وإعسا وعد بالإجابة قطعاً . فإن لم تظهر إجابة الداعي في الوقت فتظهر في زمان آخر ويتأخر زمان الإجابة أو يتقدم . أو لم يكن الدعاء بإخلاص ويشوبه الشرك الخفي ، أو الضعف في الإخلاص واللبس في تحرير القصد ، أو يكون العبد يسأل في حاجة يظن أنها منفعة له ونعمة ويعلم الله منها ضد ذلك فلا أجابه في تلك الحالة أو الحاجة بعينها لكانت عليه نعمة وشرّاً فدفعها [ ٥٧ ] عنه وأجابه بدعائه ، إذ الدعاء لله يستدعي خيره ونعمته وإحسانه ؛ والعبد الحادث عاجز عن إدراك مصالحه وكشف عواقب الأمور ،

(١) أي صفة ذاتية ، في طبيعة السلاح .

والقديم — سبحانه ! — الكريم العالم بالخبرات النافعة لما رأى عبده قد دعاه بالخير والإحسان  
وعجز عن معرفة ما يصلح به من أنواع الخير أجابه بالخير اللائق به والنعمة النافعة له وأرشده فيما  
عجز عنه إذ لو أجابه بعين مآدعه فيه وهو يعلم أن فيه مضرته لم يكن محسناً من حيث علم مسئلته  
يدعوه في الخير والنعمة ويحجبه بالسيئة والنعمة . وإنما إحسانه أن يختار له ما هو خير له ونعمة ،  
ويرشد فيما عجز عنه إذ العبد الحادث عاجز من صفة نفسه . ولذلك قال سيدنا رضى الله عنه للشيخ  
أبي عبد الله الدون رضى الله عنه : « ادعُ ولا تعين مطلوباً » . فإن قيل : ما الفائدة في الدعاء إذا  
لم يعين مطلوبه ؟ قلنا : فائدته الإشعار بالاحتياج والالتجاء إلى الله والافتقار إليه حتى في العجز عن  
معرفة المصالح وطلب الإرشاد لها منه . ويكون الدعاء هنا بمعنى الذكر والعبادة والدخول في العبودية  
المفتقرة من كل الجهات . ولذلك قال عليه السلام مخبراً عن الله أنه قال : « من شغلته ذكرى عن مسئلة  
أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » . وأيضاً النعم الفعلية لا تثبت لها ولا هي مطلوبة لذاتها عند  
السعداء إذ لو قدرنا عبداً منعاً وهو غافل عن الله غائب عن مشاهدة النعم في نعمه لكانت النعمة  
عليه نقمة إذ هو غير ذاكر ولا حامد للنعم ، وأدى ذلك إلى كفر النعم ، والكافر بالنعم شقي  
ومحروم ، وكذلك الغافل عن الله . فإذا ذكر الله هو النعمة الكبرى فإنه يصرف الذاكر إلى  
الله الذي يراد لذاته ، وهو النعمة التي لا تقاس بالنعم والذي إذا ظفر به ظفر بكل نعمة ، ويستغنى  
الذاكر بمشاهدته في مقام الإحسان وبحضوره عند كل نعمة ، كما قال عليه السلام : « أظن عند ربي  
يطعنى ويسقيني » .

فإذا كان الذكر أكبر النعم كما ذكرنا فالغفلة والذهول عن الله أكبر النقم . فإذا دعا العبد  
ربه فقد أقيم في الذكر ونبه عليه ، ورفعت عنه الغيبة والبعد عن الله ، وأقيم في الذكر  
والحضور والعبادة . فقد أجابه من حيث رفع عنه ضر البعد ومنعه الغفلة ، وكفاه شر الشقاوة  
وأسبابها ، وأنعم عليه بالحضور والمشاهدة والذكر والعلم بافتقاره إلى بارئه ، وأحضره عنده مع  
الحاضرين السعداء . فقد أجاب الداعي قبل دعائه من حيث أعطاه الدعاء من حيث أسعده به ، وأنعم  
عليه بجنته ومشاهدته . فكل داع لله محجب بالضرورة التي [ ٥٨ ] ذكرناها من دفع نقم الغفلة  
وإعطائه نعم الحضور والذكر والمشاهدة — فاعلم ذلك .

وأيضاً الإخلاص هو تحرير القصد وتجريد الغرض لله تعالى كما تقدم رسمه . فإذا أخلص الإنسان قصده لله ، بمعنى أنه أراد له لذاته وأحبه لجلاله وكماله ، فلا يطلب منه النعم الفعلية ، فإنها تشوب لإخلاصه وتبطل كونه مخلصاً لأنه قد طلب منه أفعالا ، والأفعال غير الذات ، ووقوع غير ذات المحبوب في قلب المحب إشابة واختلال في محبته . فإننا نقول : لو أن رجلاً ادعى محبة الملك لذاته وصفاته الذاتية له وشغف قلبه بجماله وكماله ثم طلب منه ألف دينار ، لكان ذلك طعنا فيما ادعاه واختلالاً في محبته إذ قد دخل في قلبه غير صفات الملك الذاتية وطلب منه اللواحق الخارجة عن ماهيته . فإذا ادعاه بالإخلاص لله هو تعلق الهمة والقصد والجملة بذاته والهيام بجلاله وزوال الإضافة والفناء عن جميع المطالب ومحو الغيرية من قلب المخلص حتى يبقى عن وجوده ويصير شاهده هو مشهوده وعابده هو معبوده فهناك يذهب الإخلاص ، ويلقى السلاح ، ويناديه الكمال ، ويستجيب في ماهيته ويظهر عليه سراج ، وتذهب الأضداد والأغيار ، ولا يبقى خلاف يتحفظ منه ولا عدو يقاتل بالسلاح . وهذا هو معنى قول سيدنا رضى الله عنه : « والدعاء بالإخلاص سلاح » .

وقوله رضى الله عنه : « وإياك من الأمل المهدوم والعسل الممدوم » — الأمل : هو تعلق الرجاء ببقاء الحال الحاصل من الخير الحاصل واستدعاء مثله وأحسن منه وانتظاره في الزمان المستقبل . كما تقول : نؤمل الآن البقاء في الدنيا وكسب الأموال فيها . أو تقول الأمل هو تعلق النفس بخير إما حاصلًا تريد ثبوته وإما مفقوداً تريد تحصيله أو مجموع ذلك . أو تقول الأمل تعلق النفس بمحفظ الملكة أو بنيلها . والمهدوم هو الشيء المنحل بعد تركيبه والمفسود بعد كونه . وبالجملة المبنى هو الجسم المركب ، والمهدوم هو الجسم المنحل بعد تركيبه . وقد تقول المهدوم هو الشيء الذى تفرق اتصاله وانفصلت جواهره بعضها من بعض — فاعلم ذلك . والممدوم هو المنتهى كما ذكره سيدنا رضى الله عنه في « الرسالة الفقيرية » . وقد تقول : الممدوم ما ذهب بعد إثباته ، كما تقول فلان ممدوم إذا مات وانقرض . وبالجملة الممدوم ما ليس بموجود كما رسمه سيدنا — رضى الله عنه — في « الفقيرية » .

ولما كان الأمل هو تعلق النفس بتجربها ، وانظر ينقسم إلى ممدوم ومهدوم : فالممدوم منه هو الثابت الذي لا انقطاع له ، وهو الجليل المعتبر بصفات الكمال ، والمهدوم هو الداهب المنقطع ، وهو الخسيس المشار إليه [ ٥٩ ] بالنقص والردالة قيد اللفظ بقوله « المهدوم » . ولما كان العمل يتعلق بمكاسب ذاتية وعرضية قيد بقوله « المهدوم » . وذلك الأمل ينقسم بحسب متعلقه ، وهو واحد في التعلق فإن الأمل هو الإرادة والرجاء ، والإرادة والرجاء قد تتعلق بالدنيا ومكاسبها ، وتتعلق بالآخرة ، ولذلك خصص اللفظ العام وقيدته لأنه لو قال : وإياك من الأمل — وسكت عند ذلك ، كان يلزم التحذير عن الأمل في الله وفي الجنة . ولو أطلقه أيضاً ويأمر به مطلقاً ، كان يلزم التحريض عن الدنيا والأمر بها . وهو لا يجوز ، واحتاج أن قيد اللفظ المطلق فإن قوله « وإياك من الأمل » هو نهى مطلق ، فلما قال المهدوم ، وقع النهى عن الدنيا وبقي الأمل متعلقاً بالله وبالدار الآخرة ثابتاً على أصله . وذلك أن الأمل المهدوم هو تعلق الإرادة بالأمور الداهية المختلفة وهي الدنيا ولواحقها . ويسمى الأمل مهدوماً لأجل ما هو متعلقه مهدوم وذاهب . وهذا من قبيل الشيء الذي يسمى باسم متعلقه ، كما تقول همة خسية إذا كان متعلقها خسيماً . ولما كانت الدنيا سريعة الانتقال وقليلة الثبوت ولذاتها تكون في وقت دون وقت ، وما من لذة تتصور فيها ولا خير ينشأ<sup>(١)</sup> ويتركب ويوجد في ساعة من الزمان إلا ويتحلل في الثاني وينهب ما ثبت منها وينعدم ما بقي فيها : مثل لذة الجماع إنما هي زمان فرد ويدخله الألم لأنه لذيذ وجيع ؛ وكذلك الأكل وخبره إنما هو في زمان مناوئته فقط وفي عقبه تذهب تلك اللذة ويبقى الخير يتلذذ بما يستقبل من مثله في وقت آخر . وهذا خبر وهمي ، فإنه يتلذذ بشيء غير موجود في الحال وقد يحال بينه وبين ما أمله من ذلك ويأتيه ضده ويسلب عنه هو إما بالمرض أو بالقلة أو بالموت . وكذلك القول في اللباس يبقى مركبه ويبلى جديده . وبالجملة ، تقسمها أكثر من نعمتها وقبضها أكثر من بسطها وتنقطع بالموت وينهب وجودها بالجملة ؛ فهي معدومة بالضرورة والأمل المتعلق بها مهدوم ، والعقل لا يتعلق بخبر يعلم أنه يفقده وينفصل عنه بالضرورة . فنقول : الأمل المهدوم هو المتعلق بتدبير الجسم لأن الجسم مركب من أضداد ومن

---

(١) بمعنى : ينشأ ، يكون .

بساطه ، وكل مركب من أشياء كثيرة يدخل إليها ، والجسم مركب من أشياء فهو يدخل إليها ،  
والانحلال هو الهدم ، والمنحل هو المهدوم ، والجسم منحل فهو مهدوم . والأمل المتعلق بالمهدوم مهدوم .  
وبناء الجسم معلوم عادة وطبيعة وشرعا : أما عادة فظاهر لأننا وجدنا الأجسام تنحل وتذهب ،  
وأما طبيعة فهو ما ذكرنا من انحلال المركب من البساطه التي تتركب منها ، وأما شرعا فقوله تعالى : « كل  
من عليها فان »<sup>(١)</sup> ، وقال في النفوس المدبرة للأجسام : [ ٦٠ ] « كل نفس ذائقة الموت »<sup>(٢)</sup> ، وفي النفوس  
المتوجهة لله الساعية في مرضاته : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا ، بل أحياء »<sup>(٣)</sup> الآية .  
والحكماء الإلهيون يقولون إن النفس المدبرة للجسم هي النفس الحياتية وهي فانية بإجماع لفناء مركبها ،  
والنفس المستقيمة عندهم على التوجه وطلب الحكمة والبحث عن المعارف والمحبة للباري تعالى  
وطالبة اقرب منه هي النفس الناطقة ، وهي باقية أبداً بإجماع منهم . والذي اختلف في بقائها رجع  
عن قوله وقال ببقائها . فإذاً التعلق والأمر المدبر للجسم هو النفس الحيوانية أو خيرها ، والأمل  
المتوجه لله ولمعرفته هو خير النفس الناطقة ، ومتعلق النفس الحيوانية هو الجسم ولذاته ،  
ومتعلق النفس الناطقة ومحبوبها هو الحق . والجسم مهدوم ومضمحل ، فأمل النفس  
الحيوانية مهدوم ومنحل ، وأملها هو جوهرها ، فجوهرها مهدوم . وأمل النفس الناطقة  
هو الله ومعرفته ومحبتة والنظر إليه ، ومعرفته ومحبتة والنظر إليه هو جوهرها . والحق  
دائم لا يزول ، فالنظر إليه دائم لا يزول ، فالمتعلق بالله ثابت . والمتعلق بالجسم ذاهب ،  
والذاهب مهدوم ، والثابت لا يهدم أبداً . وهذا وإن كان يحتاج إلى مقدمات وإقامة برهان على  
أن جوهر النفس الناطقة هو النظر إلى الحق وأن المدبر للجسم هو النفس الحيوانية > فإنه >  
يحتاج إلى تطويل ، ولا حاجة بنا إليه في هذا الكتاب ولكن هو مذكور في كتب القوم  
ومقدماته عليه صادقة ، وقد ذكره سيدنا رضى الله عنه في « بد العارف » وفي « مسائل

(١) سورة ( الرحمن ) آية : ٢٦ .

(٢) سورة ( آل عمران ) آية : ١٨٥ .

(٣) سورة ( آل عمران ) آية : ١٦٩ .

صاحب عقلية»<sup>(١)</sup> فانظره هناك، أو اسألني عنه مباشرة أو اقنع فيه بالآيتين المتقدمتين في النفس التي لا تموت، وفي النفس التي تذوق الموت وركب عليها معقول ماذا ذكرناه وتفهمه إن شاء الله. وكيفيك فيه علمك بأن الجسم فإن كما ذكرناه، ولذاته تغني بنفسه وأن الحق باق، واللذة بمعرفته ومحبه تبقى ببقاء متعلقها — فأعلم ذلك. ونقول: النعيم عرض والعرض إلى ضد ومثل وغير وخلاف، ونعيم الدنيا تخلق أضداده وأغياره، والشئ يذهب بضده ويزول بغيره، وكل فاهب مهذوم. فنعيم الدنيا مهذوم، ونعيم الآخرة تخلق أمثله، والموجود في المثل هو الموجود في مثله فهو دائم أبداً، وما هو دائم فليس مهذوم. ونقول: العالم بأسره ممكن الوجود، والممكن الوجود لا فعل له ولا تصرف له، والواجب الوجود له الفعل والتصرف.

والأمل ينقسم إلى قسمين: أمل يتعلق بالعالم، وأمل يتعلق بالله. فالأمل المتعلق بالعالم لا يحصل له مأمول إذ العالم لا يفعل، فهو أمل مهذوم من حيث أن حقيقة [ ٦١ ] تركيب الأمل هو نيل مطلوبه، فإذا لم ينل مطلوباً لا تركيب له، فهو مهذوم. والأمل المتعلق بالله ينال مطلوبه، لأن الله هو الفاعل المتصرف، فالأمل المتعلق به غير مهذوم. ونقول: العالم الممكن لا وجود له من نفسه، ووجوده بالله وعنه وعنده، فهو ينحل إلى فاعله بالاستحقاق. وما هو منحل إلى شئ فهو مهذوم. والأمل خبر عن موجود يعتمد عليه، والعالم مهذوم كما ذكرناه، فالخبر المعتمد عليه مهذوم، والحق موجود ثابت بنفسه لا يتبدل، والخبر المعتمد عليه متعاقب لا يتبدل، فالمتعلق لا يتبدل. وأيضاً الوجود هو واحد، وهو الله، وهو الوجود المطلق. والعالم لا وجود له إلا به وفيه كما تقدم، فالعالم قضايا تماثل في الوجود المطلق، وهي زائلة في أنفسها ثابتة به، فهي أمثلة ومراتب فيه لا تغاير. فالخبر المتعلق بها أمل مهذوم لأن الوجود يزيلها ويأخذها استحقاقاً، وكل زائل مهذوم، والخبر المتعلق بالمهدوم مهذوم. والوجود المطلق هو الوجود حقيقة والمراتب لا تغبر عن أنفسها ولا عنه،

---

(١) هنا دليل قاطع على أن «مسائل صاحب عقلية» التي طبعت بعنوان: «الأجوبة عن الأسئلة العقلية» (نشرها شرف الدين يلتقيا وهنري كوربان في بيروت سنة ١٩٤١) هي لابن سبعين، ولا مجال بعد هذا لأي شك في صحة نسبتها إليه، كما ذهب إلى هذا الشك ماسينيون. إذ الشارح تلميذ ابن سبعين، فمن ينسبها إلى ابن سبعين ينسبها عن يقين.



إذ لا وجود لها في أنفسها ، ومن لا وجود له لا يأمل ولا يخبر . فإذا لا خبر ولا أمل إلا في خبر الوهم الذي يشعر بالإضافة ، والإضافة كلها كذب وخرافة ، فلا أمل ولا مأمول في الوجود حقيقة . فقد ذهب الأمل وثبت الحق الذي لم يزل . فالأمل كله : الخسيس منه والرئيس — معدوم في الحقيقة ، وذاهب لا وجود له ، ومن لا وجود له فهو معدوم بل معدوم لعينه . وهذا هو معنى قول سيدنا رضى الله عنه : « وإياك من الأمل المهدوم » . وهذه الألف واللام تأخذ في التفسير الأول لتبيين الجنس ، وفي هذا الآخر للعبد ، وفي البداية والسلوك خرج عن الأمل مقيداً ، وفي هذا الموطن أخرج عنه مطلقاً بل لا نجد من نفس هذا المقام . وهذا هو معنى قول سيدنا رضى الله عنه : « أنعم على بخير يقطع الأمل » <sup>(١)</sup> — لكونه الجامع المانع . وهذه الكلمة مذكورة في « وحى الاستخارة » <sup>(٢)</sup> > تثبته بالإضافة والوهم ويندبه التحقيق والفهم — فافهم ذلك . وكذلك القول في العمل المعدوم . فإن العمل هو تصريف النفس بالآلات الجسمانية والروحانية للكسب والتحصيل ، والكسب هو تحصيل الخيرات المحبوبة للنفس ، كما تقول : كسبت مائة دينار وكسبت علم الأصول وما أشبه ذلك . ولما كانت الدنيا بالعمل والخدمة — مثل الصنائع والتجارات وما أشبه ذلك — والدنيا معدومة وذاهبة كما تقدم ، فالعمل لها وفيها معدوم . ولما كان العمل ينقسم إلى عمل يحمل على السعادة والكمال والرفعة ، وعمل تحصل به الدنيا ومراتبها ، والسعادة والكمال باقية وثابتة والدنيا ولواحقها ذاهبة ومعدومة ، أطلق القول في الأول بقوله : « وإياك من العمل » وقيده بقوله : المعدوم ، لأن العمل لا فائدة له إلا تحصيل المطلوب المعمول عليه والعمل للدنيا والآخرة والدنيا معدومة ، فالعمل لتحصيلها معدوم ، والآخرة ثابتة وباقية فالعمل للآخرة موجود ثابت وباقي أبداً . [ ٦٢ ] فهناك عن المعدوم وبقي الموجود على أصله . فنقول : العمل هو الحركة في تدبير الجسم ، والجسم معدوم بالطبع كما تقدم ، فالعمل في تدبيره معدوم . ونقول : العمل ينقسم إلى : عمل يستجاب به شهوات النفس الحيوانية ، وعمل يحصل به كمال النفس الناطقة ، والنفس الحيوانية معدومة ، فالعمل لشهواتها معدوم . والنفس الناطقة باقية ، فالعمل لكمالها باق أبداً . وأيضاً : العمل ينقسم إلى صالح ، وغير صالح ، والعمل الصالح من أخلاق الله ، والغير صالح

من أخلاق الشيطان يؤدي إلى الخسر والشقاوة ، والعمل الغير صالح يؤدي إلى الخسر ، فهو معدوم من حيث أن لا منفعة فيه ، ومعدوم من حيث أنه يقطع عن الله . والله هو الوجود حقيقة ، والمقطوع عنه معدوم . وأخلاق الله صفاته . وصفاته لا تفارقه ، والعمل الصالح لا يفارقه ، لأننا نقول : العمل الصالح أخلاق الله وصفاته ، وأخلاق الله وصفاته لا تفارقه ، فالعمل الصالح لا يفارقه ، فهو موجود أبداً . وأيضاً العمل يطلب به تحصيل الخير النافع ، والخير موجود ومطلوب يشار إليه . والموجود ينقسم إلى واجب الوجود ، ويمكن الوجود . فالواجب الوجود هو الله ، وهو الذي قام بنفسه وقام به غيره . والممكن الوجود هو العالم ، وهو الذي لم يتم بنفسه ولم يتم به شيء . والعمل طلب : منه ما يتعلق بالممكن ، ومنه ما يتعلق بالواجب . والممكن إذا طلب منه الخير لا يعطيه ولا يقدر عليه ، إذ ليس هو قائم بنفسه . فالعمل الذي يطلب به الخير من الوجود الممكن معدوم إذ لا خير له ، والعمل الذي يتعلق بالواجب يحصل به الخير ، إذ الواجب الوجود هو المفيض للخيرات ومعطيها على الإطلاق . فالتوجه للعالم عمل معدوم ، والتوجه لله عمل موجود . وأيضاً الله يقوم كل موجود ممكن ومنممه ، فهو ماهية كل ماهية ممكنة ومستحقها ، فهو ماهية الطالب والمطلوب . والخير الموجود في الماهية المطلوبة هو بعينه الموجود في الماهية الطالبة ، إذ هو الوجود في كل موجود ، والوجود لا يختلف بما هو موجود . فهو واحد في كل ماهية . والخير المطلوب في مظهر ما هو الموجود بذاته في الطالب . فالخير إذا حصل ، والطلب وهم ، والطلب هو العمل ، فالعمل وهم ومعدوم في الحقيقة على الإطلاق ، لأننا نقول : العمل يطلب به الخير ، والخير هو الله ، وذاته هي الخير المحض ، والله هو وجود كل موجود بما هو موجود ، فهو حاصل في كل ماهية والحاصل لا ينتفى ، والراغب يرضى والجالحد لا يسيء والطالب لا يلتقي والباطل لا يبقى والراكب لا يشقى والأوج لا يرقى ؛ فخط وأقلع واهرب واجمع وواصل واقطع — بصرح لك ذلك إن أرادك لذلك .

قوله رضى الله عنه : « ومن الأمور التي تفسر حكمة العادة وأصول السعادة » — العادة هي ارتباط موجود بموجود من غير قضية شرعية لا عقلية ، والحكمة العلم [٦٣] والعدل ووضع الشيء في محله ، والحد الأول ذكره سيدنا رضى الله عنه في « الرسالة الرضوانية » وحد الحكمة ذكره في « الاصبعية »<sup>(١)</sup> وغيرها . والأصول جمع أصل والأصل ما ثبت حكمه بنفسه ، والفرع ما ثبت حكمه

(١) ص : الاصبوعية — وقد ورد اسمها قبل ذلك : ( الاصبعية ) وهو الصواب .

بغيره . وقد نقول : الأصل هو ما لا يكون محمولا على غيره كما أن الفرع هو المحمول على الأصل .  
وهي السعادة المذكورة ، فإنه ذكر الأصول ، وأضاف إليها السعادة . فالسعادة فرع محمول على  
أصول يأتي ذكرها إن شاء تعالى . والسعادة هي تحصيل المطلوب المعمول عليه أو هي اللذة الدائمة  
الثابتة ، أو هي كمال الإنسان .

وأما قوله « الأمور التي تفسد حكمة العادة » — فهي الكسل عن التوجه والغفلة والملل واتباع  
الهوى ونيل الشهوات الحيوانية والجهل . فهذه من الأمور التي تفسد حكمة العادة ، وهي مما ذكرها  
هو في بعض « الوصايا » . وإضافة الحكمة للعادة أراد بها التي تخرق بها وتقطع إذا قدر على قطعها ،  
ولما تضعف بالحكمة شيئا شيئا حتى تقطع لأنها تقوى وتزيد ، لأن قوله : « حكمة العادة » يحتمل أن  
تقوى بها العادة أو تضعف وتقطع . فلما علمنا أن العادة من القواطع المهلكة والحجب صَحَّ عندنا  
أن السعادة لا تنال إلا بخرقها ، وعلمنا أن مراده الحكمة التي تخرق العادة ونمحلها . وهو قد ذمها  
في كتب كثيرة بقوله « العادة مهلكة » وقوله « خوف ما بعد العادة حرمان » . فصَحَّ أن مراده  
ضعف العادة وقطعها وزوالها . والحكمة التي تفارقها وتخرقها هي الشريعة ، لأن العادة هي الاستناد  
إلى المسألوف ، والوقوف عنده ، والميل للروابط ، والشريعة تفسد ذلك من صفة نفسها ،  
لأن أول وظيفة من الشريعة كلمة « لا إله إلا الله » ، وفي ضمنها أن لا فاعل إلا الله ، والعادة <sup>(١)</sup>  
ارتباط موجود بوجود ، كارتباط الزرع بالمطر والري بالماء . وكلمة لا فاعل إلا الله أفسدت ذلك ،  
فلا الخبز يشبع ولا الماء يروي ولا المطر ينبت الزرع ولا الأب عادة ذاتية في وجود الولد ، ولا  
شيء يفعل شيئا من الأشياء المتماثلة . فإذا العالم كله قضايا مفردة ، متماثلة في الحدوث والافتقار ،  
ولا ينفع بعضها بعضاً ولا يضر بعضها ولا ينفعه . فقد انخرقت العادة بأول وظيفة من وظائف  
الشرع ، لأن العادة توهم أن الأشياء بعضها من بعض ، ومفتقرة بعضها إلى بعض ، وعلى بعضها  
في بعض . ولا فاعل إلا الله ، أزال ذلك كله ، وجذب الروابط ، وصرف الموجودات كلها إلى الله  
صرفاً واحداً وتضمن أن الحادث من كل الجهات لا يكون مستقلاً بوقت ولا في وقت من الأوقات ،  
فصَحَّ أن الحادث كله لا يفارق فاعله وأن الفاعل له هو صورته المقومة والمنعمة ، فهو إذاً ماهية .

( ١ ) هذا تعريف يبدأ الحيلة عند الإشاعة .

فصح من ذلك أن الله هو ماهية كل موجود وبذنه . فإذا كان ذلك فلا وجود إذا لمغيره معه ولا ماهية . فقد أعطت [ ٦٤ ] كلمة « لا إله إلا الله » أن لا موجود إلا الله في النظرة الثالثة ، كما أعطت في الأولى أن لا فاعل إلا الله . فإذا العادة هي خبر الضمير عن القضايا وربط بعضها إلى بعض في الذهن ، ولا ارتباط بينها في أنفسها ولا اختلاف بينها في الوجود . فالعادة خبر في الضمير لا غير ويمنع الضمير عن ملاحظة الوحدة الوجودية ودفع الأغيار ، ولأن ملاحظة الوحدة هو الكمال والسعادة الأبدية ، والعادة تمنع ذلك فتمنع السعادة والكمال ، والشرعية تخرق العادة وتزيلها ، فالشرعية تنفذ السعادة والكمال والرفعة والبقاء الدائم ومشاهدة الصمدية . فالشرعية هي الحكمة التي بها تزال العادة وتنال السعادة .

وكذلك القول في الصلاة : فإن الصلاة تزيل النفس عن شهواتها ، وتخرجها عن اختياراتها ، وتمحو أخبارها وتصرفاتها وتصرف الذوات إلى مناجاة الله تعالى والحضور بين يديه ومشاهدته في مقام الإحسان ، لأن العبد المؤمن قد استقر في إيمانه أن الله هو فاعل كل شيء وخالقه والمحسن للأشياء على الإطلاق ، وأن الطائع له يحمله إلى جنته ورضوانه ، وأنه هو المولى الذي تجب طاعته وعبادته . فإذا قام إلى الصلاة علم أن الله قد ألهمه ونبيه ، وإذا صلى علم أن الله قد أقامه فيها وأعطاه عليها ورحمه بها ، فلم أن الصلاة نعمة من الله منحه إياها ، ونعمته لا تفارق يده ، وأنه معها بالإيجاد والخلق ، فشاهد الحق بالحق وارتفع عنه وهم الإضافة ووهم نفسه من حيث رأى المصلى له هو المصلى وأن شهوده هو الشاهد والشهادة معاً . وهذا هو معنى قول النبي ﷺ « أن تعبد الله كأنك تراه » - الحديث . فقد انخرقت العادة في الصلاة ، بل ذهبت وزالت .

فالشرعية هي الحكمة التي تذهب العادة وتنفي السعادة ، لأننا نقول : الله هو الخير الذي يراد لذاته ، والسعادة هي نيل الخير وتحصيله ، والشرعية تحمل إلى الله كما تبين في الكلام على الشهادة والصلاة ، فالشرعية تحمل إلى السعادة . ونقول : الله هو الموجود الحق ، وهو مطلوب السعداء . وبمعرفة ومشاهدته تنال السعادة ، والشقاوة في البعد عنه والجهل به . والعادة هي تحجب عن الله ، والحجاب هو البعد والشقاوة . فالعادة أصل البعد والشقاوة . فخرقها وإزالتها ذات القرب والسعادة .

والشريعة تخففها وتزيلها . فالشريعة أصل السعادة . لأننا نقول : البعد عن الله بهم العادة ، والشريعة تزيل ذلك الوهم ، فالشريعة تزيل البعد . والبعد ضد القرب ، فزوال البعد نيل القرب ، فالشريعة تفيد القرب من الله . والقرب منه هو الكمال والنعيم الدائم ، والكمال والنعيم الدائم هو السعادة . فالشريعة تفيد السعادة ، وبها هو وهو بها . وهي شرط في نيلها وما [ ٦٥ ] هو شرط في وجود الشيء فهو أصله ، فالشريعة أصل السعادة .

والكلام في باقي الدائم ، وكونها تخرق العادة مثل الكلام على الحكمة . والصلاة وإن اختلفت أحوالها بالكيف فهي تتفق بالمعنى والانفعال من حيث تزيل العوائد وتحمل إلى الله . وذكرت لك البعض منها لكي يفيدك الأمثلة وتستدل بالنوع على جنسه وبالمثل على مثله . والكلام على الدائم الحسن وتبيين معنى كل دعية قد ذكرته في كتاب « الأنوار »<sup>(١)</sup> فانظره هناك . فقد تبين لك أن الحكمة التي تزيل العادة وتفيد السعادة هي الشريعة ، والأمور التي تفسدها هي الشهوات الحيوانية ونيلها وتعلق الأمل بنيلها وجنسها . وقد تقدم بيان ذلك في الكلام على الأمل المهدوم والعمل المهدوم ، لأنه جعل الأمور التي تفسد حكمة العادة مذكورة ومعطوفة في اللفظ على الأمل المهدوم والعمل المهدوم ، لأنه قال : « وإياك من الأمل المهدوم والعمل المهدوم ، ومن الأمور التي تفسد حكمة العادة وأصول السعادة » . والمعطوف يرجع حقيقة إلى الذي عطفت عليه ، وهو هو بعينه . فصح أن الأمور التي تفسد حكمة العادة وأصول السعادة هي الأمل المهدوم . والعمل المهدوم قد تقدم تفسيره وفرغ منه — فاعلمه من هناك .

فنرجع فنقول : الأمل خير يتعلق بالشهوات الحيوانية ويشخصها في الضمير وأمله . وأشخاص الشهوات في الخير تصحب الضمير عن مشاهدة الوحدة القائمة به ، والحركة للنيل تزيل الإنسان عن السكينة التي كان بها مقيما في حقيقته<sup>(٢)</sup> . فالشهوات هي الحجاب وذات البعد ، والشريعة تزيلها وتبطلها ، فالشريعة تزيل الحجاب وترفع البعد . وزوال الحجاب هو عين الرؤية لله ، وزوال البعد هو عين القرب منه ، والقرب من الله ومشاهدته هي السعادة ، والحجاب عنه والبعد هما الشقاوة ، والشريعة

(١) هذا الكتاب للشارح لا لابن سبعين . (٢) في الهامش . وفي الصلب : حركته .

تزيل الشقاوة ، وتنبيذ السعادة . والميل للشئ هو أصل في وجوده ، فالشريعة هي أصل السعادة .  
وأحكامها ووظائفها هي أصول السعادة .

وبيان ذلك أن العبادات الشرعية مجموعة من نية وعمل . والنية في القلب ، والعمل في الجوارح .  
والنية تعلق المقصد بالله وتصور ما يجب له . فقد انصرف الضمير إلى الله ونال منه أمل العاجل  
وأخير الشهوات . والعمل الشرعي يصرف الجوارح كلها إلى الله ، معناه : في عبادة الله . فقد  
تعطل من الجوارح كسب العاجل ، وذهبت الشهوات العاجلة والظاهر والباطن ، وانصرفت الجملة  
إلى الله واستفرقت الأزمنة فيه بالجملة . والشهوات هي عين البعد والحجاب كما تقدم ، فذهابها هو  
نيل القرب والسعادة والكمال . وأعمال الشريعة أصل ذلك ، فأحكام الشريعة هي أصول السعادة [٦٦]  
وحكمة العادة كما ذكرنا . فاعلم ذلك وتصفح الكلام المتقدم والمتأخر — ينتج لك معنى ذلك وتجد  
ذاتك مقيمة في حضرة ذلك .

قوله رضى الله عنه : « ومن الود مع الملل فإنه قبيح في كل الملل » — ضمير معطوف على  
النهي المتقدم الذي نهى فيه عن الأمل المهدوم والعمل المهدوم وما بعده ، فكأنه قال : وإياك أيضاً  
من الود مع الملل — فهذا نهى ؛ وقوله : فإنه قبيح في كل الملل — خبر . فنبدأ ببيانه فنقول :

الود هو الميل إلى شئ ما يقصد ترجيعه على غيره ، كما تقول نود فلانا بمعنى نميل إليه ونرجعه  
على غيره كأنه من أنواع المحبة ، لأن المحبة بعض حدودها ميل دائم وقلب هائم ، ومعنى ترجيع  
المحبوب وتعظيمه على كل ما سواه . والود ميل يقصد ترجيع كما ذكرنا ، لكنه ليس فيه الهيام  
والاستغراق الذي في المحبة . فهو مع المحبة بالجنس ويتأخر عنها بالنوع والفصل ، لأن المحبة أفضل  
منه وأقوى ترجيحاً وأشد استغراقاً ، فهو يطلق معها باشتراك وكأنه أقرب للإرادة ؛ أو هو الإرادة  
لأنك تقول وددت فلانا بمعنى أردته ، وتقول نود أن لو كنت في مكة ، معناه تريد أن لو كنت  
في مكة . فهو الإرادة واحد بالمعنى . والإرادة تخصص مرادها أيضاً وترجع على غيره . وكذلك  
الود ، لكن الود أخص منها قليلاً وأشرف ، لأن الود يشعر بالتأكيدي الميل إلى المودود والأنس  
به واللذة . والإرادة أقرب منه في ذلك ؛ فكأنه رتبة فوق الإرادة ودون المحبة .

والمثل هو منافرة المألوف بعد الملازمة ، أو هو الاستيحاش بالشئ بعد المؤانسة به ، كما تقول :  
 مللت فلانا ومن صحبته بمعنى نافرته بعد محبته واستوحشت به بعد الأنس به . أو تقول : المثل هو  
 رفض الشئ بعد قبوله ، كما تقول : ملت السمك بمعنى رفضته بعد أكله ، وملت المغاني بعد سماعها  
 وما أشبه ذلك . وبالجمله ، المثل هو الانصراف عن الشئ ومنافرته بالكلية ودفعه والانفصال منه  
 بعد مؤالفته والاتصال به وجذبه . ولما كان الحث في هذا الغرض يجر إلى طلب السعادة والكمال ،  
 والسعادة والكمال لا يتوصل إليهما إلا بشروط ومقدمات ، والشروط والمقدمات تحتاج إلى استعداد  
 وأدوات يطول ذكرها لكن نذكر منها هنا ما يفيد النموذج فنقول : قد تقدم في غير ما موضع  
 من هذا الكتاب بيان أن السعادة هي المعرفة بالله والإقامة في حضرته ومشاهدته ونيل رضوانه  
 وتحصيل الكمال الإنساني والنعيم الدائم وما أشبه ذلك . وهذا كله لا ينال إلا بالقصد الصحيح  
 والتوجه والصدق واستصحاب الحال الذي لا ينفك إلا بنيل مقصوده . والمرشد المعلم الناصح [٦٧]  
 الخبير بالطريق القاصد الموصل للمطلوب بالوجه الأقرب ، إذ الطرق كثيرة ولكن القاصد منها  
 القريب المسافة الآمن من الآفات هو الذي يطلبه السعيد ، فلا بد من المرشد ضرورة إذ الطالب  
 القاصد لمطلوبه المتوجه إليه لا بد له من دليل ، وهو المرشد الحامل على الطرق المذكورة . والدليل  
 لا بد للعاشي خلفه من تبعيته وتقليده وتسليم أموره كلها إليه وترك كل شئ من أجله والعزم  
 والجد في المشي وراءه والتبعية ، حتى يبلغ التابع إلى مقصوده ويقبضه في حضرة مطلوبه ومعبوده .  
 وهذا كله يحتاج إلى الود وعدم المثل لأننا نقول : اقتدوة المرشد<sup>(١)</sup> لم تختره > لأنك < تعتقد أنه  
 أعرف الناس بالطريق وأنصحهم وتعظمه وترجحه على كل شئ لم تقتد<sup>(٢)</sup> به وتقلده ولا تسلم نفسك  
 وأحوالك إليه ، إذ لو رأيت بدلا منه لم تختره هو ولا انحصرت إليه . فإذا ما اخترته إلا وقد  
 عظمته ورججته . وتعظيمه وترجيجه والانحطاط إليه هو المحبة ، لأن المحبة حدها وجود تعظيم  
 في القلب يمنع الحب النظر إلى غير محبوبه . فهذا الود والمحبة شرط في الاقتداء ، والاقتداء  
 يوجب تسليم الأمور وتمليك النفس المقتدى به . وهذه أيضاً المحبة والود ، لأن الحب من شأنه  
 إظهار المحبوب على نفسه . والمحبة والاقتداء تحتاج الثبوت والملازمة ، والمثل يوجب الانفصال

والانصراف إذ حده هو منافرة المألوف بعد ملازمته والانفصال عنه بعد الاتصال به ، وهذا يفسد الاقتداء ويقطع السالك عن محبوه ويحول بين القاصد ومقصوده ويؤدى إلى الشقاوة والهلك . ولا شيء أقبح من الهلك والشقاوة فى كل ملة . إذ الحب إذا مل محبوه نافرته وتعود لذة المحبة ألماً وتذهب لذة المحبة ويقع ألم المنافرة . فلا شيء أقبح من الملل . وأيضاً المرشد دليل يحصل المرشد إلى سعادته ومطلوبه ، فإن مل من اتباعه وملازمة ذاته والمشى على أثره انقطع فى الطريق وفاته . مطلوبه وسعادته . وفوت السعادة هو البقاء فى الشقاوة ، ولا شيء أشنع من الشقاوة . ولذلك قال : « وإياك من الود مع الملل فإنه قبيح فى كل الملل » . والنهى إما عائد على الملل الذى يرفع الود ، لا على الود إذ الود محمود شرعاً وعقلاً وهو حامل كل قاصد إلى مقصوده ، إذ القاصد لولا وده فى مقصوده ما تحرك إليه ، ولو لم يتحرك إليه لم يصل . الود أصل فى تحصيل كل مطلوب ، والملل قاطع لكل مطلوب ، وآفة كل قاصد وراغب ، فهو قبيح بالجملة وأصل كل آفة وعلة . فنقول : الود هو حركة الضمير إلى المحبوب المراد والانصراف إليه ، واستصحاب الود يثبت قدم التوجه وثبوت التوجه يوصل [٦٨] إلى المطلوب المحبوب ، والمحبوب هو الله وهو الخير<sup>(١)</sup> المحض ، والوصول إلى الخير المحض هو السعادة ، واللذة والملل يمنع ذلك كله ، فالممل أقبح ما يكون فى الملل لأن الملل زوال الود ، وزوال الود يعطل التوجه ، وتعطيل التوجه يوجب عدم الوصول إلى الله تعالى ، وعدم الوصول إلى الله هو الشقاوة ، فالممل يوجب الشقاوة ، والشقاوة مكروهة وقبيحة فى كل الملل ، فالممل قبيح فى كل الملل . وذلك أن الملل هى القوانين الموضوعية على السنة الرسل ، وهى الشرائع الحاملة إلى الله والسعادة ، وهى طرق يسلك عليها المتوجهون ، وأصل السلوك عليها هى المحبة لله ، والوسائل الحاملة إليه ، والملل يزيل المحبة ، والمحبة أصل السلوك ، فالممل يمنع بطبعه السلوك . وعدم السلوك يوجب الشقاوة وينع تبعية الرسل ويصد عن الله ويؤدى إلى سخط الله ، وهذا أقبح ما يكون فى كل الملل .

فنقول : المِلل كلها تطلب الله وتحمل إليه ، والمِلل يقطع عن الله ، فالمِلل قبيح فى كل

---

(١) لاحظ هذا التعبير وصلته بكتاب « الخير المحض » لبرنلس . وراجع كتابنا « الأنطولوجية المهدمة عند العرب » ، القاهرة سنة ١٩٥٥ .



المِلَل ، إذ الاتقطاع عن الله يضاد ما جاءت به المِلَل ، إذ المِلَل تحمل إلى الخير المحض ، والخير المحض حسن ، والمِلَل يقطع عن الخير ، والاتقطاع عن الخير إقامة في الشر ، والشر قبيح في كل المِلَل فالمِلَل قبيح في كل المِلَل . فاعلم ذلك . وأيضاً الود هو الميل إلى مشار ما وترجيحه على غيره والأنس به ومحبة ، والمِلَل هو منافرة ذلك المشار إليه ، إذ المحبة لا تتعلق إلا بالخير ، وماله الرجوع عنه لم يقع إلا لعدم تعيين الخير في ذلك المشار ، إذ الخير لا ينصرف عنه من ذاته ، فدل على أن الخير لم يكن في ذلك المحبوب إلا بالعرض ، إذ لو كان بالذات لم يتبدل . والخير العرضي لا يكون إلا في الأجسام ، والأجسام هي التي يعود ودها مملاً . فقله : « وإياك من الود مع المِلَل » نهى عن محبة الأجسام والتعلق بها إذ هي متبدلة ومنقطعة . وأيضاً : الله هو الفاعل لكل موجود والمقوم لماهية الأشياء على ما هي عليه ووجوده في كل ماهية بما هي ماهية ، وهو المحبوب الأعظم والخير المطلوب الذي لا يطلب معه خير ولا يوجد خير سوى خيره . فلا محبوب إذاً إلا وهو المحض والمحبوب الأعظم عنده قل هو ، فلا محبة ، إذ المحبوب هو الحب بعينه ، والواحد لا يحب ذاته وهو هو . فصيح من هذا أن الود وَثْمٌ قسم الوجود ورجح بعضه على بعض ورفض الحق الحاصل واتهمه عنده ، ورفض الباطل وذل تحت ذله ، وصار عبده [ ٦٩ ] فلا ود إذاً ولا ملل . فخرج من هذا أن الود خير يشعر بالإضافة ويميل إلى مظهر لا وجود له خارج الذهن ، ولذلك وقع المِلَل ليكون متعلق الود ليس له وجود . فالود والمِلَل خبران متوهمان في الضمير يستران التحقيق ويعملان التصديق . ولذلك نهى عنهما . والمِلَل نُكْثٌ تقرر وهم الحاصل وتدفع وهم الباطل — فاعلم ذلك .

قوله رضى الله عنه : « والسعيد هو المصلح أعماله ، المطرحة لله تعالى ماله » — السعيد هو الظافر بالخير المحض ، والخير المحض هو الله ، فالسعيد هو الظافر بالله . والظفر بالله يكون بأمرين : أحدهما بالمعرفة به والآخر الشبه ، والمعرفة به هي رفع النكرة . وقد تقول : زوال الجهل والشبه هو التخلق بأسمائه ، وزوال التوجه يكون بالتوجه والبحث والملازمة المرشد والنظر في العلوم النافعة الموصلة . وهذا يحتاج إلى الاشتغال والملازمة والتوجه في الأزمان كلها ، ويؤدي هذا إلى ترك البطالة ورفض الكسب

العرضي والزهد في الشهوات العاجلة بحملتها . فترك الدنيا مقدمة صادقة في التوجه إلى معرفة الله .  
 والتشبه بالله هو التخلق بأسمائه كما تقدم ، وهو الاتصاف بالرحمة والعفو والمغفرة والكرم والوهبة  
 والجود والإحسان وما أشبه ذلك . والكريم هو الذي يعطي بالمسئلة ويعطي البغض ، والوهاب هو  
 الذي يعطي من غير مسئلة ويعطي الأكثر ، والجواد هو الذي يعطي كل ما عنده بالمسئلة وبغير  
 المسئلة ، والعفو هو الذي يعفو عن الزلات صفاتها وكبائرها . وهذا يؤدي المتخلق بهذه الأسماء إلى  
 ترك حقوقه بالجملة والإحسان المطلق . وهذه مقدمة صادقة أيضاً في التخلق بالأسماء . والتارك  
 لحقوقه قد اطرح لله ماله . والمقدمة الأولى التي قلنا إنها الزهد في الشهوات ، والشهوات من  
 خصوص النفس وملكتها فالزاهد فيها قد اطرح لله ماله . ومن ترك حقوقه وزهد في شهواته فقد  
 صلحت أعماله واطرح لله ماله . ونيل الشهوات هو سبب الشقاوة ، فالزهد فيها هو سبب السعادة .  
 فالزاهد في شهواته سعيد . فنقول : ترك الشهوات يؤدي إلى استقامة التوجه ، والتوجه هو  
 الانصراف إلى الله بالصنائع العلمية والعملية . والعلم والعمل الذي يوصل إلى الله حكمة ، وعمل صالح ؛  
 والعمل الصالح يفيد السعادة ؛ فالتوجه بمصلح أعماله ، والمصلح أعماله سعيد . وأيضاً التوجه بحمل  
 إلى معرفة الله ، ومعرفة الله هي السعادة ، وكل عمل يحمل إلى السعادة عمل صالح ، فالتوجه بعمل صالح .  
 فخرج من هذا أن المصلح أعماله هو المتوجه لله ، والمطرَح لله ماله هو الذي اطرح الدنيا وزهد في  
 شهواتها كلها . وهو واحد من حيث أن من توجه لله [ ٧٠ ] فقد اشتغل عن الدنيا ولها عنها ،  
 فنفس التوجه هو بعينه ترك الدنيا . والمصلح أعماله هو بذاته المطرح لله ماله . وهذا يشرحه  
 قول سيدنا رضى الله عنه في « الوصية » التي أولها : « اعلم علمك الله حكته » حيث قال :  
 « والإضراب عن الشيء الخسيس هو بعينه الإقبال على الأمر الرئيس » .

فقد تبين لك أن إصلاح الأعمال هو التوجه لله ، واطراح المال هو ترك الشهوات العاجلة .  
 ونفس التوجه الصادق يُقْتَضَى من صفة رفض الشهوات ، ورفض الشهوات بالتوجه لله يفيد  
 معرفة الله ، ومعرفة الله هي السعادة . وهذا تفسير قوله : « والسعيد هو المصلح أعماله ،  
 المطرح لله ماله » .

وأيضاً : الحق تعالى ليس بينه وبين الموجودات مرتبة زمانية ولا مكانية ، وأنه مع غيره بالإيجاد

والتجديد ، ووجوده مقوم لوجود العبد على ما هو عليه ، فهو أقرب إلى العبد من العبد إلى ذاته ، والبعد إنما هو الحجاب الموجود في قلب العبد ، وحجاب القلب هو مجموع صور الشهوات العاجلة وسكونها فيه . فرفض الشهوات زوال الحجاب ، وزوال الحجاب يكشف حقيقة وجود الحق في ماهية العبد ، ووجود الله عنده هو السكينة والسعادة والرفعة . فرفض الشهوات هو بعينه نيل الحقيقة . وهذا يفسره قول الرجل الذي قال لعيسى عليه السلام حين قال له اعبد ربك وهو راقد ؛ قال له عبدته بأكبر العبادة — قال له : وما هي ؟ قال تركت الدنيا لأهلها — قال له : إذا قم . ويفسره قوله تعالى : « وأما من خاف مقام ربه » <sup>(١)</sup> الآية . فاقطع حظوظك وصل عهدك ، تجد شاهدك هو بعينه مشهودك ، فافهم ذلك . وكذلك القول في التخلق بالأسماء فإن المتخلق بالأسماء تارك حقوقه كما بينا ، وترك الحقوق خروج عن حظوظ النفس ، والخروج عن حظوظ النفس هو الظفر بالحقيقة ، والظفر بالحقيقة هو السعادة الأبدية . وأيضاً الحجاب عن الله هو النفس ، والنفس هي الأخلاق المذمومة عند الصوفية ، والتخلق بالأسماء يزيل الأخلاق المذمومة ، فالتخلق بالأسماء يزيل الحجاب ، وزوال الحجاب يكشف الحقيقة ، فالتخلق بالأسماء يكشف الحقيقة . فقد تبين أن إصلاح الأعمال هو التجوهر بأسماء الله .

واطراح المال هو الخروج عن النفس ؛ وهذا هو المفهوم من قولهم اترك نفسك وتعال ، وهو الفناء الذي تشير إليه الصوفية . والبقاء بعد الفناء هو ثبوت الحقيقة بعد رفع المجاز ، وظهور الوحدة الأزلية بعد رفع الغيرية . وخرج من ذلك أن الله هو وجود كل شيء ، وهو الوجود وحده . والغيرية وهم أئمة الحجاب ، والحجاب خبر الضمير عن صور الشهوات وسكونها إليه ، ولا حقيقة له من [٧١] خارج الذهن — فاعلم ذلك .

قوله رضى الله عنه : « ولا تخالط إلا من ظلمت به الأوصاف المذكورة قبل » إن استطعت ، وإلا الأمثل فالأمثل — الخلطة هي المعاشرة والمجازة . والأوصاف المذكورة قبل هي ما ذكره من أول العهد إلى هنا من الكمال وأسبابها ، والتجوهر بمدلول الإمكانيات الإلهية ، ومعرفة العلوم

الضرورية والأعمال ، وفهم علوم الحكماء وتحصيل الحقيقة الجامعة ، والدخول تحت أحكام الشرع بالجملة وما أشبه ذلك مما قد فرغ من تفسيره . فهو يقول : لا تخالط من الرجال إلا من قامت به الكمالات كلها وعرف أسبابها وتجوهر بمبدئها الإمكانات الإلهية ، وتصرف بما يجب واتصف بالحكمة التي تفيد الصورة المتممة والقوية ، ودخل تحت أحكام النبي عليه السلام من كل الجهات ، بمعنى ظهرت السنة المحمدية عليه علماً وحلاً وذوقاً وفصلاً ووجوداً ، ويكون وارثاً على الحقيقة وعرف العلوم الضرورية والأعمال الواجبة وعلوم الفلسفة كلها وحصل الحقيقة الجامعة لكل شيء ، وعلم التحقيق الذي لا ينال بالكسب والاجتهاد ، ولا يشد عنه شيء ولا يفقد منه ما هو موجود في غيره . وبالجملة ، كل شيء موجود ومعلوم يوجد عنده حاضراً بالقوة والفعل ، وهذا لا يكون في العالم إلا فيه رضى الله عنه وهو الذي قامت به هذه الأوصاف ، فكأنه أحاطك على نفسه وأحال العالم على ذاته ونبيهم عليه . ولما كان مطلوب العالم هو الخير المحض والسعادة الثابتة ، والخير المحض هو الله ولا يوجد في غيره وإن وجد فهو له ومنه ، أو هو في المظاهر مجازاً وفيه حقيقة ، وهو فيه وبه له من حيث إليه يرجع الأمر كله ، فأنه هو الخير المطلوب على الإطلاق للعالم كله . فالوجود الممكن طالب للوجود الواجب بالذات ، وخيره ولذته ووجوده في الواجب . فالعالم كله طالب لله ، والله لا يظفر به ولا يوجد ولا يعلم ويعرف إلا بالنبي عليه السلام ، فصار النبي — صلى الله عليه وسلم — هو مطلوب العالم ومقدمتهم ودليلهم إلى السعادة والخير . والنبي — صلى الله عليه وسلم — لا تعرف ما عينه وحقيقته وكماله وجلاله إلا بالوارث ، والوارث هو المحقق ، وهو الكامل ، وهو الوسيلة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، والعارف به . والنبي — عليه السلام — هو الوسيلة إلى الله والعارف به ، والله هو مطلوب العالم . قال لك : لا تخالط إلا الوارث الذي هو شرط في الوصول إلى النبي عليه السلام ، والنبي عليه السلام شرط في الوصول إلى الله عز وجل ، والوصول إلى الله عز وجل هو مطلوب السعداء والعقلاء ، فالوارث هو مطلوب العقلاء والسعداء ، والوارث هو المحقق ، [٧٢] فالمحقق هو المطلوب للسعداء والعقلاء بأسرهم . لأننا نقول : العقلاء يطلبون السعادة واللذة الأبدية ، والسعادة واللذة الأبدية لا توجد إلا في معرفة الله ، والوصول إلى الله لا يكون إلا بالنبي — صلى الله عليه وسلم — والنبي لا يعرف إلا بالوارث ، فأنه لا يعرف إلا بالوارث ، والسعادة لا تحصل إلا بمعرفة الله ، فالسعادة لا تحصل إلا بالوارث . والعقلاء يطلبون السعادة ، فالعقلاء يطلبون الوارث ، ويحتاجون إليه ، والوارث هو

المحقق ، فالعقلاء يطلبون المحقق ويحتاجون إليه بالضرورة . وهذا هو معنى قوله رضى الله عنه : « الكل من أصحابنا » ، وقوله رضى الله عنه : « الوقت والجهاد سبعية لا غير » لما رأى من إحاطته وإفراط اضطرار العالم إليه .

ثم نقول : الحق هو الخير المحض ، والعالم كله يطلبون الخير ، والنبي صلى الله عليه وسلم شرط ضرورى فى وصولهم إليه ، والوارث شرط فى الوصول إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فالوارث شرط فى وصول العالم إلى الخير ، والعالم يطلبون الخير ، فالعالم يطلب الوارث ، والوارث هو المحقق ، فالعالم يطلبون المحقق ويحتاجون إليه بالضرورة .

ثم نقول : الله يعطى خيره وإحسانه للوجود الممكن كله ، والنبي صلى الله عليه وسلم هو الوسطة الذى يوصل خير الله وإحسانه ، والوارث هو الوسطة الذى يأخذ عن النبي صلى الله عليه وسلم ويفيض على العالم ، فالوارث هو الفيض على العالم بالجملة ؛ والعالم يقبل الخير ويناله ، وكل ماهية يصلها منه بقدر نصيبها ؛ فالعالم يقبل من الوارث فى كل زمان . وكل ماهية يصلها منه بقدر نصيبها وما جعل فيها من المقبول . فما من ماهية تقبل خيراً إلا والوارث هو معطيه لها بالذات ، والوارث هو المحقق ، والمحقق هو المدير للعالم بالذات ، فمن كفر به فقد جحد نعمته ، ومن جحد النعمة شقى أو منكر لأصله . وهذا هو المفهوم من قوله رضى الله عنه : « أنا هو الوجود ، فى كل مكان أنا » ، وقوله لابن خيلان : « والله ما نجرى منكم إلا بجرى الدم » . وقوله فى « الفتح المشترك » : « والمقرب هو عين الخير وكل الكون ومالك كل لون » . وإخراج الأدلة من كلامه على هذه المرتبة ونصوصه التى نعلمها ونخرجها من كتبه يطول علينا ذكرها ولا يسعها هذا التقييد . وهذافيه الكفاية فاقنع به . — فلما رأى تلك الأوصاف يحتاج إلى مرقها العاقل ولا تنال إلا من الرجل الجليل الحامل لها أحالك على الحامل لها ، ولا يحملها على كمالها إلا هو فأحال العالم على ذاته وهو الحق ، وهو مفهوم من قوله فى « التوجه » : لو أنصفت لسعد العصر وأهله ومهد وعمر العلم وسهله . ويفهم من هذا الكلام أن [ ٧٣ ] من لا ينصفه يشقى . ولما علم أن العقول العادية لا تفهم منه القبول فى غير زمان ولا تعرف اتصاله بالذوات ولا تقدر على الاستفادة منه فى عالم الذوات المجردة ، ولا تدرى إلا المشافهة والتعليم باللسان ، وذلك لا يكون إلا بمباشرة مظهره الجسمانى ، ومظهره الجسمانى لا يمكن أن يعم أفق العالم ومساحته ، ولا يمكن العالم باتساع مقداره أن

يجتمع كله عند مظهره الجسماني ، فخلص مظاهر كثيرة وبددها في الكون وأحال عليها فقال :  
 إن استطعت الاتصال إلى مباشرة مظهرى فهو الأولى ، وإلا عليك بالأمثل فالأمثل ، يعنى القريب  
 إلى " بهذه البكالات ، والعارف بها والذي عنده منها نسبة فهو منى ويقرب إلى . وكذلك تنزل  
 من القريب إلى القريب أيضاً إذا لم نجد المظهر القريب . فكلمها مظاهره ، إلا أنه يظهر فيها بحسب  
 أنصبتها . ومثال أولاده معه مثل ما ضرب لنا من مثاله مع النبي صلى الله عليه وسلم : فإنك تجد  
 النبي صلى الله عليه وسلم هو الرتبة الأولى اللازمة للحق تعالى . والمحقق الوارث هو اللازم للنبي  
 صلى الله عليه وسلم . وكذلك الوارث المحقق هو لازمه والعارف به ، وكذلك وارث الوارث .  
 وتنزل بالتحليل إلى أدنى الرتب ، وتطلع بالتركيب إلى أقصاها . وخذ العالم نظاماً واحداً ، والرتب  
 الجزئية أجزاء ماهية الرتب الكلية — تجد الرتب بعضها في بعض ، وبعضها أعم ، وبعضها أخص ،  
 وكلها ترجع إلى الله الذي هو النظام المطلق في الكل والمحيط بالكل . والمحيط الثانى للنبي صلى الله  
 عليه وسلم . والثالث المحقق ، وكذلك وارثه محيط رابع ، وكذلك تنزل إلى أدنى الرتب وتعقل  
 المحيط به في جوف المحيط . وهذه المراتب قد بينتها لك وكشفت لك أمثلة النظام القديم وحقيقة  
 الوجود واتصال النسب ، وبينت لك أن الشيخ لم يفارقت قط ولا فارقت ، وكذلك النبي صلى الله  
 عليه وسلم ، وكذلك الحق تعالى إن فهمت الذوات والرتب المذكورة مجردة عن الزمان والمكان .  
 انهم أن المحيط به في جوفه المحيط ، وانزل بالتحليل إلى المركز الأدنى واطلع بالتركيب في الإحاطات  
 والذوات إلى المحيط الأعلى ، وقض الرتب بعضها على بعض بحسب قربها منه ، واسمها في  
 الإحاطة والاتصال ، ولا تنهم منه الاتصال الجسماني واجتماع جوهر مع جوهر ، وإنما هو اتصال  
 مفارق للمادة ونسب الرتب المعلولة التي ليست بأجسام ، وإنما هو روحانية مفارقة .  
 وهذا هو المفهوم من قوله رضى الله عنه في آخر « الفتح المشترك » : « كلمة الحق منوطة  
 بالأنبياء » . وأرواح أصحاب المحقق منوطة به ، والإخوة منوطة بهم بحسب نسبتهم ، ومن شروطها  
 أن يضاف القوى للضعيف [٧٤] وأن يفرق المثل من المثل ، فافهم القوى والضعيف بما ذكرته لك  
 من المحيط والمحاط به وقس بهذا الكلام ما ذكرته لك من النسب أعنى من اتصال النسب بعضها  
 ببعض ، وعلوها بعضها على بعض . وهذا تفسير قوله رضى الله عنه : « ولا تخالط إلا من قامت به  
 الأوصاف المذكورة قبل إن استطعت ، وإلا الأمثل فالأمثل » ، فافهمه والله يفهمك بمنه وكرمه .

قوله رضى الله عنه : « وخبيدك من يدبر أمر آخرتك ويعينك عليها ويذكرك بها ويهجرك ويصلك من أجلها » — الحبيب هو الذى تتعلق به الإرادة وتنصرف إليه همه المحب وتميل إلى محبته تأكيذاً . أو تقول : الحبيب هو الذى غلبت صفاته على قلب المحب وانطبعت صورته فيه مجردة ، ومنه ذلك الانطباع من قبول صورة غيرها ، وتقول : الحبيب هو الذى يملك حسنه وكماله قلب المحب وجملة عوالمه وأبقى منه صفاته ونعوته حتى يظهر الحبيب فى ذات محبه وجملته . ولذلك رسم المحبة عند الفقهاء : اتحاد النعوت . والتدبير هو التصريف فى الشئ المدبر ، ونقلته من الأحوال التى هو فيها إلى أحوال أجل منها . وتقول : التدبير إخراج كمال الشئ المدبر من القوة إلى الفعل . أو تقول : التدبير زوال صفات النقص من المحل المدبر ، وإقامة الكمالات بدلها فيه . والآخرة هى الدار التى يسكنها الإنسان بعد الموت . وتقول : الآخرة هى الرتب التى يرتب فيها الإنسان بعد الموت . وتقول : الآخرة خروج النفس الإنسانية عن الأعراض المادية ودخولها فى الأعراض الروحانية . وتقول : الآخرة انفصال النقص من الأكوام المتبدلة واتصالها بالذوات الثابتة . وتقول : الآخرة بحسب مذهب الصوفية هى انفصال الإنسان من صفات النقص واتصاله بصفات الكمال . وتقول : الآخرة بحسب مذهبهم ترك الصوفى صفاته وأخلاقه ، والتجوهر بصفات الله وأسمائه . وتقول : الآخرة عندهم هى الفناء عن الهوية الحادثة والبقاء بالآنية القديمة . وتقول : الآخرة عندهم ذهاب الآنية المجازية وتبوت الهوية الحقيقية . وتقول : الآخرة عند بعضهم زوال « الحجاب »<sup>(١)</sup> وكشف الحقيقة . وتقول : الآخرة رجوع الوجود المقيد للوجود المطلق . وتقول : الآخرة استحقاق الوجود المقيد للوجود المطلق . وتقول : الآخرة استحقاق الوجود الواجب للوجود الممكن وأخذ مهابته وإعطاؤه لها به لا بها . وتقول : الآخرة هى رد الأمانة وإسماف [ ٧٥ ] السلام ، وإنصافه فى رد السلام ونيل السلامة . وتقول : الآخرة فصل معلل وعهد مدلل وكال مرسل ، وتأخر تقديمه لم يزل ، ونظام جامع وغيور على حقه ، ومقيم على رتبه ، ومناد يحجب نفسه ، وعالم يعلم حظه — فافهم والزم والله يفهمك بمنه وكرمه .

والإعانة هي الإقذار على الشيء . والمعين هو المقدر عليه . والتذكير هو التنبيه على أمر سكت .  
 والتذكير كشف ما كن في النفس . والهجر قطع ، واصله الحب . والهجر هو ترك إسعاف الطالب .  
 والوصل هو انعطاف المحبوب على محبه . والوصل جبر المنكسر ومواصلة المقطوع . ولما كان  
 الإنسان حيواناً ناطقاً ، والإنسان مكلف ومطلوب ، وهو من حيث هو حيوان يدبر ويختار  
 ويجذب الملامم ويدفع المنافر ، كان له كل ملامم حبيباً وكل منافر عدواً . ومن حيث هو عاقل  
 وطالب للسعادة ومكلف بمعرفة باريه وبالعمل على الوصول إلى جنته وتحصيل رضوانه وهو  
 ذو نفوس كثيرة وذو شهوة حيوانية ومطالب روحانية — فمن حيث شهواته الحيوانية يطلب  
 الدنيا ويحب الملامم المحسوسات ، ومن حيث نفسه الناطقة وعقله يطلب الآخرة ويميل إلى  
 الخيرات الدائمة ، وهو قابل للتدبير وذو أدوات تكفيه في نيل ما يريد ويختاره من الأمور ،  
 وعاجز عن إخراج ما في قوته إلى الفعل ، ومفتقر إلى العلم والمعين على تحصيل مطالبه . فلا بد له من  
 المرشد الذي يهديه إلى نيل الخير ، ويعلمه كيف يحصله ، وبماذا يحصله . فخير الدنيا لا بد له من معلم يعلمه  
 الصنائع والأسباب التي تحصل بها الدنيا ويدبره ويعينه ويدبره حتى يشتغل بذاته في كسب دنياه وتحصيل  
 شهواته العاجلة . وكذلك يحتاج في تحصيل الآخرة إلى المعلم والمرشد والمفيد الذي يدبره ويهتد به ويبين  
 له الطريق الجادة المحصلة لرضوان الله وإلى جنته وإلى معرفته حتى يكمله في ذلك ويوصله إلى حيث  
 يستقل بذاته في عبوديته . فالإنسان إذاً له مديران : مدير الدنيا ومدير الآخرة . وهو يحب الخير  
 ويميل إليه من صفة نفسه ، ويحب الوسائط التي توصله إلى الخير وتعلمه طريقه وتعينه على تحصيله .  
 فهو يحب مدير الدنيا ويحتاج إليه ، ويحب مدير الآخرة ، وبحسب ما غلب عليه طلب إحداها  
 يغلب عليه حب وسيلة ذلك المطلب ، وإن كانتا متساويتين في خلده يستوى حب الوسيلتين بحسب  
 ذلك . فله إذاً مديران ، وكل مدير له منهما هو والد له ، ومدير له ، وله عليه حق ، وله في قلبه محبة ،  
 وفي نفسه مودة ، فصار والد الدنيا ومديرها والد الجسماني منه ، ومدير الآخرة والد الروحاني . ولما  
 كانت الدنيا ذاهبة ومنقطعة وغير باقية كان [ ٧٦ ] خيرها بالعرض ، ولما كانت الآخرة دار البقاء  
 والقرار والدوام الذي لا انقطاع له كان خيرها بالثبات . وهذه دار يرسل منها في أيسر وقت ،  
 وينتهي نعيمها . والآخرة يقام فيها ويثبت ولا يفقد نعيمها أو ضده .



قال الشيخ رضى الله عنه : « وحديثك من يدبر أمر آخرتك » — معناه الذى تحتاج أن تتخذه حبيباً وتعتمد عليه وتتبعه هو المدبر للآخرة ؛ ومدبر الدنيا لا تعتمد عليه ولا تتبعه ولا تلازمه بالجملة ، وإن أحببته فتحبه بالعرض ، كما أن خير الدنيا الذى كان هو سببها بالعرض ؛ وإن كان يحضرك على ترك الآخرة أو يوقع عندك الفترة منها ، فلا تحبه بالجملة ، إذ هو عدوك بالمعنى . فإن أحسنت له وتبره فيكون ذلك فى الظاهر مكافأة لتربيته الأولى ومراعاة لصحبته ؛ وفى الباطن لا تحبه ولا تأخذ عنه ، وتصاحبه بالمعروف الجارى بين أبناء الدنيا ، وتنفصل عنه باعتقادك ومنهيك وعلمك . كما قال تعالى : « فإن جاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفًا واتبع سبيل من أناب إلى » <sup>(١)</sup> فالله سبحانه قد أمرك بمخالفة الأب الجحمانى الذى لا يحض على الآخرة ، وأمرك باتباع الشيخ الذى يدبر الآخرة وبحض على الله وعلى معرفته ، فاعلم ذلك ولا يخدعك وهم الظاهر وتحمل الآيات على غير مقاصدها وتسمع ما جاء فى الوالدين من النصوص وتعتقد أنها تحض على طاعتها من كل الجهات وأن مخالفتها لا تجوز بالجملة ، وبحملك ذلك إلى ترك السعادة والتفريط فى جانب الله فتهلك وتقول على الله ما لا تعلم . وإعما أراد بذلك مبرتهما والإحسان لهما فى حق الترية والصحبة . فإذا عارضهما القصد الإلهى وطريق الآخرة والسعادة وأداء حق الله تعالى — تغلبه عليهما من كل الجهات ، ولا تنظر إليهما فيه . وافهم قوله تعالى « قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم . . . » الآية <sup>(٢)</sup> وقوله فى حق إبراهيم عليه السلام « فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه » <sup>(٣)</sup> ، وقوله تعالى لنوح عليه السلام : « إنه ليس من أهلكت » <sup>(٤)</sup> ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يكمل أحد حقيقة الإيمان حتى أكون أحب إليه من أهله وماله » — الحديث وقوله : « سلمان من أهل البيت » <sup>(٥)</sup> . وهذه الأهلية ليس هى من النسب الحسى وإنما هى من القصد الإلهى والدين والأبوة الروحانية . فإن كان كذلك ، فصح أن المعلم المعين على النار الآخرة والمدبر لها هو الذى ينبغى أن يحسب ويلزم ويتخذ رأيه وفعله ويعمل قدوة ، وهو قول سيدنا رضى الله عنه فى بعض

(١) سورة « لقمان » آية ١٥ . (٢) سورة « التوبة » آية ٢٤ .

(٣) سورة « التوبة » آية ١١٤ . (٤) سورة « هود » آية ٤٦ .

(٥) الصيغة المشهورة هى : « سلمان منا أهل البيت » — راجع كتابنا : « شخصيات قلقة فى

« الألواح » : « ما عظم الحكماء مشايخهم وفضلهم على الآباء إلا لكونهم كانوا سبب الحياة الباقية ، والآباء سبب الغاية » . إلا إن كان الأب من كل الجهات ، وهو الذى أراد بقوله هنا : « وحييتك من [ ٧٧ ] يدبر أمر آخرتك » — تقديره إن كنت عاقلاً وسعيداً فلا تحب إلا من يدبر آخرتك لكونك تحتمل القبول لمحبة الدنيا ومحبة الآخرة ، وفى ماهيتك ذلك ، إذ أنت مجموع من الروحانى والجسمانى ، وكل قسم منك يطلب نوعه . فأمرك أن تضرب عن النوع العرفى وتهمل وسائله ، وتخصص الذاتى وتحب وسائله ووسائله . وقد نقل عن المسيح — صلى الله على نبينا وعليه — أنه قال : « إن بلج الجنة من لم يولد الولادتين : يعنى الروحانية والجسمانية » . ولا نظن أن الإشارة هنا بذكر الولادتين لما يخصص الدنيا والآخرة ، وإنما علم أن الولادة الأولى التى هى الجسمانية متقدمة بالطبع فى ماهية الإنسان ، والروحانية متأخرة عنها فى ذاته ، وأن النوع الإنسانى محمول على الولادة الجسمانية بالنظر إلى ترتيب العالم من حيث الجزئيات ، فإنه ما يكون عاقلاً إلا بعد ما يكون حياً ، ولا يكون إنساناً إلا بعد كونه حيواناً ، وأن النفس الناطقة محمولة على النفس الحيوانية ، وأن الولادة الأولى قد صححت لها وفرغ منها ، وأن الجنة لا تنال إلا بإدراك الروحانى ، ولا توجد إلا فى عالمه ، وأن السعادة والكمال والدوام لا تكون إلا فى معرفة الله والقرب منه ، وأنه لا يعرف إلا بالجوهر الروحانى المفارق للعادة . فبهم بعد وجود الولادة الأولى على الولادة الثانية وحضهم على الانفصال من الأولى ، وأعلمهم أن الجنة فى الولادة الثانية وأن الكمال هناك . فكان ذكره للولادتين تنبيهاً على الثانية التى بها سعادتهم ، وذكر الأولى لكونها موجودة عندهم ولا يعرفون إلا إياها وعرفهم أنهم إن وقفوا معها لا يدخلون الجنة التى هى فى الولادة الثانية ، وبهم على صفاتهم الأولى ومبادئهم الأولى ، فأعلم ذلك ولا تنوهم أن لفظه يقتضى تخصيص الاثنين ، وإنما أراد به تخصيص الثانية الغائبة عنهم — فأعلم ذلك . وقد تؤخذ من الأسماء المشتركة وتطلق الولادة بتشكيك وتصرفها باستعارة الألفاظ إلى الولادة الواحدة الروحانية التى فيها سعادة الإنسان وكماله وفى أبوته من حيث الإفادة ، وتجعل الولادتين من أجزاء ماهية النسبة الواحدة والعالم الواحد المفارق ، وتجعل الولادة من حيث تولد الشيء عن الشيء من جهة السبب والمسبب ، لأن الإنسان فى التوجه إلى الكمال يحتاج إلى عمل جسمانى وبحث روحانى ، وهو سبب الاثنين ،

وهما متولدان عنه وصاحبان منه وإليه يكون الوصول بهما . فكانت معرفته بذاته ووصوله إليها نتيجة عن المقدمتين اللتين هما العلم والعمل : فمن حيث هو نتيجة سمي مولوداً ، [ ٧٨ ] إذ المولود نتيجة الأبوين في الظاهر ، وهما سببان له ومقدمتان . فلما كان تجريد الإنسان وإدراك حقيقة نتيجة عن العلم والعمل ، كان العلم والعمل شبه الأبوين ، وكان هو شبه الابن الذي هو نتيجة عن المقدمتين . وفي معرفته لذاته وإدراكه لما كانت جنته وكماله ، فقال : « لن يدخل الجنة من لم يولد الولادتين » معناه من لم تظهر ماهيته وتحصل له حقيقته بالسببين : العلم والعمل ، إذ هما شرط في خروج الإنسانية من القوة إلى الفعل ، وخروجها من القوة إلى الفعل هو الجنة ، وهو الكمال . وقد يكون أراد به إدراك حقيقة المبدع الأول والتجوهر به والاستيلاء على خاصيتي الإفادة والاستفادة ، وتكون الولادتان في ماهيته الواحدة ماهيته ، فإن المولود هو الصادر عن الشيء ، ويكون والداً من حيث يفيد لغيره وتتولد عنه النفس الكلية وما بعدها ، فهو والد مولود معاً ، ويكون له شرفان : شرف النسبة واختلافه في التصريف والفيض على غيره ، وشرف التقرب من المبدع الأول وقبول الزيادة منه والنظر إليه — وهذه سعادة عظيمة ورفعة ، فقال : « لن يلج الجنة من لم يولد الولادتين » : معناه من لم يصل إلى هذه المرتبة ، وهذا الجوهر هو المخصوص بهذا الشرف العظيم .

وقد خرج بنا الكلام إلى غير الذي أردناه في التفسير ولكن هو منه وداخل معه بالمعنى ، فنرجع فنقول : الحبيب حقيقة هو الذي يدبر سعادة الإنسان في الآخرة ، ويتم جوهره ، ويخرج ذاته الروحانية من القوة إلى الفعل ، ويستدرجه بالصنائع العلمية والعملية والأحوال الكسبية والخلقية حتى يبلغه إلى غايته ، ويمطيه كماله وحقيقته التي لا يمكن أن يزداد فيها وينقص منها ؛ وهذا هو المطلوب السعداء . والذي يفعل لهم ذلك هو الذي يتخذونه محبوباً وقدوة ووالد إفادة ودليلاً إلى الله ووسيلة إليه ؛ وهذا هو الشيخ . فالشايخ هم الآباء حقيقة ، وهم المحبوبون لذوي العقول الراجعة والنفوس السعيدة . وأكملهم في ذلك وأولاهم بذلك الوارث الحق الذي هو والد المشايخ والمريدين وقدوة المفيدين والمستفيدين ، وهو الذي قامت به الأوصاف المذكورة قبل ، وهو الذي ذكرنا في تفسير المسئلة التي تقدمت قبل هذه التي فيها قوله : « ولا تخالط » — فهو المحبوب لكل

والسكّال حقيقة . وأما قولى لك هو شيخ المفيدين والمستفيدين — فقد فسرتك لك فى المسئلة المذكورة قبلُ حيث قلت إن كل آنية محاطة ترجع إلى آنية محيطة ، ويرجع كل محيط ومحاط بالتركيب إلى الإحاطة الكبرى التى هى الوارثة المذكورة قبلُ . فهو إحاطة الإحاطات ومفيد المفيدين والمستفيدين [ ٧٩ ] وشيخ المشايخ والمريدين ومحجوب المحبين والمحبين — مثال ذلك فى العقول أن تقول . . . (١) .

---

(١) إلى هنا ينتهى الكلام فى المخطوط وقد شغل آخره سطرا واحدا من الصفحة ٧٩ . وباقى الصفحة أبيض ، مما يدل على أنه كان فى الأصل المنقول عنه نقص فوقف عند هذا الحد . وليس النقص إذن فى مخطوطتنا هذه ، بل فى الأصل الذى أخذت عنه .

## كتاب الإحاطة

[ ٤٤٤ ] بسم الله الرحمن الرحيم ، صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم .

كلامٌ شير بوجه ما يشبه كلام البشر ، وإشارة ناصح في كل الوجوه يعقل قدر الأثر . قلت إن كان  
تحصيل الكمال الإنساني والمقصد الأقصى والشيء الذي هو من قبيل الشيء الذي ينال بعد نيل الشيء  
الذي يشترط فيه سر المسجد الأقصى ويخطف بعد عجز النهى ، ويقطف من شجرة « وإن إلى ربك  
المنتهى »<sup>(١)</sup> لا من شجرة طوبى وسدرة المنتهى مما يمكن في الإنسان من غير أن يبحث عنه بالعلوم العلمية  
والعقلية ويتنصر على تصوره وتصديقه ، وعلى ما يتم ويقتضى فيها ولا يمتحن نفسه وعادته بالحكمة التي  
تقبل المعنى النافع حسب ما يعطيه ويقتضيه طبيعة البرهان ، ويصح له بها ما يجب كما يجب على ما يجب  
في الوقت الذي يجب ، ولا يكون بالجملة باحثاً ولا متأهلاً فهو — والله أعلم — في الانصراف إلى  
ما يجده الإنسان من نفسه ومن القوة الشاعرة بالقوى التي فيه المتوهمة التي تنصرف إليها المعلومات  
والمدركات كلها ، وهي مثل الكليات التي إحاطتها بها ، وكل مركز بالنظر إلى جذبها إليها ، وكالصور  
المقومة بالنظر إلى وجودها معها ، وكالصورة المتممة بالنظر إلى اعتبارها . فالسعيد الظافر بها . وهذه  
القوى ترجع إلى قوة تسمى الكلمة الجامعة المانعة المحيطة بكل ما يتوهم أو يتحقق أو يتوسط في  
أمره ، وهي المعنى المشار إليه والممول — بحول الله تعالى — عليه . — وأول تلك القوى هي  
[ ٤٤٥ ] القوة النزوعية الجاذبة الدافعة ، وإن شئت قلت : الإرادة وقوة التعلق التي تربط في الوهم  
الصفة بزائد على الهل وتكون داخل الذهن وخارجه ، وإن شئت قلت : الإدراك والقوة المحدثه  
التي يتكلم بها الضمير وتتأني بها المخاطبة في الخلد ، وهي لسان الوارد والإلهام وبعض أنواع الوحي ،  
وهي الهاتف أو محله بوجه ما ، وإن شئت قلت : المفصلة والخبر ، فإن جميع ذلك يرجع إليها ،

وقوة الملكة وهي المعرفة والمحركة والباردة والمسكنة ؛ وإن شئت قلت القدرة والحيلة محمولة في جميعها أعنى القوة المذكورة ، غير أنها عارضة لها أو شبيهة بالعارض بالنظر إليها مجردة ومن وجه وجودها الرسمي فقط . وتلك القوة المتقدمة التي قلنا إنها جامعة مانعة تحركه ، ولا تحرك ، وتحرك وتحرك بجهة وجهة ثم تحرك ولا تحرك ثم الجميع ، ثم تكون لاسا كنة ولا متحركة ، وهي التي تنزع وتدرك وتخبر وتقدر وتمد ، والذهن فيها وبها كأنه محيط بها بثبوت غير معين ، ولا يمكن أن يكون معها شيء : لا قبل ماهيتها ، ولا بعد ماهيتها ، ولا مع ماهيتها ، بل لا يمكن أن يفرض فيها القبل والبعد والمعية . وجميع هذه القوى هي التي يجدها الإنسان في ذاته خاصة ، فدع عنك هذا البحث عن النفس الجزئية والكلية وعن العقل الكلي وعقل الكل والعقول السوائى والذوات المختلف فيها بين المشائين وغيرهم وبين الشرائع والنواميس الوضعية وسائر المذاهب ، والروح الكلي على مذهب الصوفية ، والمراتب [ ٤٤٦ ] المتوجه إليها على رأى بعض أهل الحق ، وبالجسلة الروحاني والجسماني ، لجميع ذلك إليها ينصرف وهي له كالأنموذج أو <sup>(١)</sup> كالمهيولى بوجه ما عند الضعفاء وهي الكل عند القوى المدرك . ثم إذا نظر إلى ضميره وصرف الأربعة المذكورة إلى القوة المتقدمة المحيطة بالكل ، وكذلك يفعل في جميع أموره الواجبة واللازمة والمرضية ولا يترك شيئاً من المعلومات الأربعة : أعنى الواجب والممكن والعدم والحال ، وجميع ما أدركه الحس أو تطرق إليه الوهم أو دل عليه الدليل أو علم بالبديهة ، ولا الوجود المطلق والمقيد والمقدر إذا أراد أن يقف على الحق ويعاين مرغوبه بعين كماله ويظفر بكمال حقيقته إلا صرفه إليها فتأس بصيدها بالشرك الذي رسمنا في « التوجه » و « الفتح المشترك » و « الرسالة الرضوانية » . وبما ينتفع به تصور الحياة السارية في الموجودات والسكون المستند إلى الوجود وإلى وحدته .

فإن تأنست، وإلا تأمل الذات العرية عن المادة صعبة سكينة وأشخاص، ثم الثبوت بها بشيء لا كالاستند إلى الشيء ولا كالمركز فيه ولا كالمربوط عليه ولا كالملتصم به ولا كالحال فيه حلول الماء في الإناء ، ولكنه وجود بسيل ولا يقف ، ويستمر ولا يختلف ، ويشار إليه محبة مجموعة الأول والآخر

والظاهر والباطن إشارة من شخص فيه فكان ثم كان ولا مكان ، ثم كَوْن المكان ودَبْر الزمان .

فإن تأملت ، وإلا أكثر من فرض الاتحاد بالقوة الوهمية مع علمك بأنه لا [ ٤٤٧ ] يصح في الواحد من كل الجهات لكنك تتدفع به وبه تخضع القوة المعللة إلى قوة الخبر في قوة التحقيق . وتلك القوة المعللة مع التحقيق كالقوة الخيالية مع العقل والبرهان في العلوم النظرية ، فإن العقل يقطع بالعلوم ويحصره ، والخيالية تتحرك وتطلب ما وراء المنحصر ، واختبر ذلك بما وراء العالم وبالنلاء والملاء وما أشبه ذلك ولا تساعده من صفة نفسها . وفائدة الاتحاد ضبط النفس بقبطة ما وهمية ، عسى أن تقل حركتها وتنقد مباحث عاداتها وتفرح بذاتها ، ويصح لك الشعور في الضمير بالوحدة المخطوفة بالقوة النازلة من القصد إلى فيض الهوية التي يلحقها الحق المفروض المسمى بالروح والواسطة والرب المألوف والصفة ، كما يلحق الحسن الصورة .

فإن تأملت ، وإلا فاجعل إهمال البرهان الصناعي والأقيسة الصناعية والنفسانية وجميع أنحاء المقدمات التي ما بين الناس والقضايا الحملية والشرطية — مقدمة ، والتوحيد الذي لا يصح معه توحيد بل يكفر به توحيد من لا يعلمه ، نعم الواحد وموحده وتوحيده — مقدمة أخرى ، ويكون الحد الأوسط هنا خير الأمور ، والأصغر الوقار ، والأكبر التفريد ، والنتيجة الغبطة ، والقياس الاستخارة ، والبرهان انتظار الفتح . فاصبر على هذا الاصطلاح بقدر ما يظهر لك بالوهم بسلب السلب وإيجاب الإيجاب، بل بسلب [ ٤٤٨ ] الإيجاب وإيجاب السلب ، أو تترك الجميع صحة ثبوته ولا تهمل ما تجده من جهلك بنفسك ولا تخف من جنونك في هذا الوقت فإنه عالم أكمل ، وهو الذي يسمى أكبر في كل لحظة وعند ما تذكر صورة هناك وبه تصل .

ومن صفة نفس هذا العالم الجهل بالأول والجهل بما يحتوي عليه .

فإن تأملت ، وإلا تصفح أحوال الملة وأحوال وضعها وأهلها وخذ نفسك بالتقليل فيها لا بالتصريف ، لأنك تريد أن تنال الإدراك المتوحد الذي لا ينال بزائد عليه وهو مدرك ومدرك مما من كل الجهات .

فإن تأنست ، وإلا فافرض على وهمك تصور الفيض لكى ينقطع عنك الاستناد العلمى وتتصل بالصورة الحاضرة . فإذا وقفت هذا الموقف ولاحظت لك نكتة الاتصال ، فاصرف الفيض إلى الوهم والصورة إلى أوله والخص إلى آخره والموقف والاتصال إليك <sup>(١)</sup> تجد أنك ما غايرت ولا غُوِيْرَت ، ولا تثبت على هذا الحال . وانظر فإنك أكبر .

فإن تأنست ، وإلا فارحل إلى رجل يدبرك بخواص الأسماء القائمة به . فإن نلت ما تريد وإلا فارحل إلى غيره يدبرك بالتصريف ولا تقبل العبارة في هذه المرتبة ولا الإشارة ولا اللطيفة ولا الدقيقة ولا الحتمية إلا من جهة الشعور خاصة والنصيب الإلهى . ولا تقل : نعلم الوجود ونحيط [ ٤٤٩ ] بالموجودات ، بل تقول : نجد الوجود وتتصرف في الموجودات ونحتاج أن نصل إلى دار — يستجيب فيك الجميع ويكون المخالف عندك أكثر من المألوف وتتبع ذلك حتى يكون الأمر بالعكس ولا تقنع حتى نجد الذوات المجردة من تطورك والممكن من وهمك والحال من خبرك والواجب عينك والرب المألوف حرفاً <sup>(٢)</sup> من حروف دينك الذى قرَضته لا الذى قُرِض عليك فقد كان ذلك ونسخ بالمضمار ، وعاد كلامه عز وجل افتقارك إلى تعين ماهيتك حالا وخبراً ، ومشاهدته بسكون أخبارك هوية وآنية ، وتوحيده وقوفك على رشدك الثابت المعصوم بوجه ما .

فإن تأنست ، وإلا فاعلم أن أمرك من فوق التصرف والعلم الثانى والثالث الذى لا حاجة للمقامات فيه ولا مدخل ويمجد عند الخواص ، نعم وعن الأسماء الحسنى فإن المقامات لا تصح مع جميع الموجودات في وحدة محضة ، ولذلك الخواص لا تفرض في معنى فينعكس قبل فرضه ويتنوع من ضمة نفسه من حيث يثبت والمعلوم من كل الجهات لا اسم له يميزه عن غيره فإن ذلك ممنوع . فقل لا حاجة لى بالصورة ، ولا منفعة في التوحيد ، ولا خير عندى في الفيض ، ولا معادة في الحلول ، ولا فائدة في الاتحاد ، ولا شوق إلى مقام ، ولا غبطة باسم يفاير أو يتردد في أمره ولا يحتاج إلى



خاصة ولا إلى الخواص الذين أحوالهم منحلة وأحكامهم واقفة . فإن الحق قبل ذلك كله ، بعد ذلك كله ، عند ذلك كله ، عند آخر ذلك كله . — وسلم على ابن العريف <sup>(١)</sup> وعرفه لا بتعريفه وخطه على عريفه ونسرة معرفته وكفر معروفة وسرى معروضة وسد [ ٤٥٠ ] معارفه . ثم انظر إلى الإحاطة ، وتأمل ما فيها ، وحرر القول فيها . وعندك أن تحصيل الحاصل محال ، والعدم من كل الجهات لا يظفر ولا يظفر به ، وأن قولك الحق والوجود والشيء والأمور والذات وما أشبه ذلك من الأسماء المترادفة مع الإحاطة ؛ وقد يقال معها بتواطؤ ، بل هي السكل وإن صح أن يقال سكل السكل والعموم والخصوص والفرد والزوج والعدد والمعدود ثم غير ذلك من حيث هي ذلك . وبالجمله افرض أن المطلوب في شيء واحد ليس إلا وهو واحد وأكبر من أن يقال له واحد بالجنس أم بالنوع أو بالشخص أو بالفرض أو بعدم الانقسام أو بعدم المثل أو بالواحد الذي لا نظير له بالقوة ولا بالفعل أو الواحد الذي ذكر فيها بعد الطبيعة ، بل الذي ذكرته الصوفية ، بل الذي وجدته في أدواقها ، فإن ذلك كله انجرار الوهم . وكذلك الصورة التي يقال فيها إنها هي وإن الجميع جزء ماهيتها . وكذلك الواحد الذي يظهر أنه كالعارض للماهية ، ويشبه الوجود . وأن الواجب هو هذا والغير كالماهية المتقدمة ، وقد يتوهم أنها الممكن وأن سوى هذا الوجود أو الموجود له وجه ذاته وهو الافتقار المحض ، ووجهه إلى هذا الوجود به هو موجود . ولا توحيد الجنة ولا توحيد أهلها ولا توحيد من قال : « جل جناب الحق أن يكون مشرعاً لكل وارد » ؛ ولا توحيد من قال : ما وُحِدَ الواحد من واحد . ولا توحيد من قال : لا يرى إلا بشوره ولا يشهد إلا بحضوره . ولا من قال : كيف يرى من به يرى . وبالجمله ، الواحد [ ٤٥١ ] منحصر في أربعة أجناس : الواحد بالاتصال ، والواحد بأنه كل وتام ، والواحد الأول البسيط في جنس جنس ، والواحد السكلي المقول بتقديم وتأخير على جميع ما عدد فيها بعد الطبيعة . فجميع ذلك لا خلاص فيه ولا خالص من حيث الكمال الذي فيه جميع الكمالات الثلاثة أعنى الكمال الذي يقطع الوهم ويحقق الحق ويستجيب الجميع فيه لا على ما ذكر ويمكن ، ونسكته تتحرك وهو يتحرك معها ، وغبطته مقصودة كذلك ، ويشبه بالمفناطيس الذي يلزم فيه الدور لمن فهم وضرب هذه الكلمات ثم صرفها . وهذا العلم في الخلد قبل التصور والتصديق لا بعدهما . والجاهل الحكيم هو الذي يقول : الحياة شرط في العقل ، والعقل شرط في العلم ،

(١) أبو العباس أحمد بن محمد بن موسى بن عطاء الله بن العريف الصنهاجي ( ٤٨١ / ١٠٨٨ —

٥٣٦ / ١١٤٣ ) صاحب كتاب « محاسن المجالس » . ( لشرة أسين بلايوس سنة ١٩٣١ ) . راجع عنه ابن خلكان ٢٢ ، « نفحات الأنس » لجاسي ٦١٥ ، « هنرات الذهب » ١١٢ / ٤ ، « العبر » للذهبي ، الخ .

والعلم شرط في العمل ، والعمل شرط في الفضل ، والفضل شرط في السعادة ، والسعادة شرط في الخير ، والخير شرط في الكمال ، والكمال شرط في الوحدة ، والوحدة هي شرط في المطلوب ، والمطلوب هو الذي يقال بترادف مع الأشياء ويتواطؤ قبلها ، وباشتراك بعدها ، وبترجيح معها له ، وباشتقاق فيها إليه وبإرتحال عنها منه ، وباستعارة فيها له .

والفاضل العليم يجعل الشرط في مكان المشروط ، والمخليفة الحكيم يجعل الشرط المشروط من غير تقدم ولا تأخير . والحكيم العليم لا يجد ذلك لكونه ذلك .

نُخذ واحفظ الوقت واصرف ذلك إلى الوهم وإضافته ثم إلى المعنى الحاصل من غير تحليل ولا توقف ولا إهمال . فترجع إلى الإحاطة المذكورة فنقول : إن الخارج عنها ممنوع ومعدوم لما قدرنا ، [ ٤٥٢ ] والداخل فيها قد أحاطت به هي حتى بقول داخل وخارج ، فإنها لا تحيط بأعداد ولا بدوات مميزة ولا هي كالمكان ولا يمكن فيها المكان ولا الزمان ولا العدد ولا الإضافة ، ولا الأخبار ، لأنها إذا كانت الكل كانت بمعنى واحد ليس إلا ، فهي إحاطة تدور على شبه السلب في الوهم الأول لأنها تجنب وتصرف وتحيل العدد إلى الواحد ، ثم تمنع زمان الإحالة وزمان الجمع وزمان التفرقة وكأنهم لم يكن قط شيئاً مذكوراً إلا أنها الذاكر والذكر والمذكور ، وبالجملة هي واحدة في الكل واحد واحد بحسب ما ذكر ، فكيف بحسب ما يراد أم كيف يوجد ؟ وهذا لمن تصور الوجود والعدم وقال كذا وكذا وهذا وذاك وأنا وأنت وأتم وما أشبه ذلك . ثم تدور حتى تهمل المخصص وتخصص المهمل ، ثم تدور حتى يصمت المسائل <sup>(١)</sup> وتنوب هي عنه لأنها هو . والمراد بذلك ألا تخاطبه ولا يخاطبها ، والمراد بذلك قطع التتابع والافصال ثم تدور عليه حتى تكون الحق ، ثم تدور عليه حتى يكون الحق والباطل فيها ، ثم تدور عليه حتى يحقق الحق والباطل يبطل ؛ ثم ترجع له دائرة وهمية يفعل فيها ما شاء ويصرف من شاء عن شاء ويصرف إليها ما شاء كما شاء ، ثم تدور عليه وتكون مُصنّعة صمدية لاجوف لها وتكون حضرة يكون فيها الحق ولا شيء معه . والأول كالعرش ، والثاني كالكرسي ، والثالث السموات ، الرابع العناصر ، الخامس المولدات ، [ ٤٥٣ ] السادس الحركات ، السابع الأكوان ، الثامن الحياة العادية في الجميع ، التاسع الحى ، العاشر الصورة الجامعة ، الحادى عشر الكبير

بالقول الواحد بالوضع . وهذا كله هو فيها ، وهذا كله من فرض المتكلم ، ومن قبيل الشائع في  
العرف الجارى وبالنظر إليها هي تدور عليه وتديره حتى عن قوله إليه . ومعنى تدور : تحيل الأشياء  
إليها ، ومعنى تحيل الأشياء إليها لكي ينقطع الوهم ، ومعنى ينقطع الوهم أنت تكون هي عندك  
الأشياء بجملتها ، ومعنى أن تكون عندك الأشياء بجملتها أن تكون هي أنت ، ومعنى أن تكون  
هي أنت أن لا تكون أنت ولا هي . وهذا يكون من حيث الفرض والعدد والوهم لا من حيث  
الوجود . فإن الواحد من كل الجهات لا يصح فيه إلا ما قلنا . فترجع وتنتج جميع ما يفرض فيها  
أو يهجن أو يعلم وما أشبه ذلك . لا يقال فيها لفظة لأنها غير منسوبة لشيء ولا موضوعة في شيء  
ولا يقال فيها كالجزم من الخط ولا تجعل في الوهم مفروضة ولا كالبنذر للنبات ولا في سطح  
شيء ولا في وسط شيء ولا على شيء ولا من شيء ، ولا تمثل بالجوهر الفرد ، ولا فقدها قط  
الفرد ، ولا تكون مكيالا لتعدد ولا مفهوم الواحد الأول ، ولا هي حرة عن ذلك ولا كالدائرة  
فإنها لا تصيغ بما يفرض عليها أو فيها لأن النقطة منها تشبه الخط والخط يشبه الدائرة ، بل كل  
ذلك خط ، وكل ذلك قطعة ، وكل ذلك دائرة ، والأبعاد الثلاثة في الواحد منها كالواحد الثاني  
من كل واحد منها ، فلا أبعاد فيها على كل حال من حيث المثال المتوجه [ ٤٥٤ ] ومن أثبتها  
قد جاز الأبعاد ، وبالجمله لا تمتد ولا حركة فيها لأنها لا تبدأ من شيء ولا تمر على  
شيء ولا تنصل بشيء ولا تفتقر إلى محرك ولا تكون بحركة لأنها ذلك بكميته والشيء لا يتعدد  
في ماهيته من حيث الماهية المستقلة لا من حيث أجزاء الماهية ، فإنها ماهية لا تفتقر إلى حد ولا  
يصطادها الحد بالحد . فبينها أينما وأينما كونها ، وكونها كلها . المقولات قطعة منها ، والنقطة  
عندها كالخط والخط عندها كالدائرة فيها والدائرة فيها دائرة عليها لا وسط لها ولا قطب ، ولا يفهم  
الحكيم والقطب ؛ فهي بالله في الوهم وهي الله في الحقيقة .

إليه ؛ ومن الأوهام حتى قولك تدور وتكون وما أشبه ذلك . وبالجمله المراد بهذا التنبيه إنما  
هو كالصوت الذي يوقظ النائم لا كالكلام الذي يطلب في مدلوله الفائدة ؛ فحي بن يقظان فيها ،  
والجاهل من الناس بل الحيوان والنبات والمعدن كالشيء الواحد .

إليه ؛ ثم نرجع ونقول : المطلوب الخارج عنها باطل ، والداخل فيها مثله كذلك لما أصلناه قبل

أن يكون من قبيل تمصيل الحاصل ، وهو من المحال لأنها لم تغاير شيئاً ، ولا غيرها شيء ، ولا ماثلت شيئاً ولا خالفت ولا خولفت فهي كل شيء ، وذلك الشيء كل شيء . فصحح للظافر بهذه الحالة أنه الأول والآخر ، والظاهر والباطن . فإن كان ذلك خبره فقد أفيد المقصود وهما ، وإن كان في خبره وحاله معاً فقد أفيدته تصريحاً ، وإن كان في ماهيته لكونه [ ٤٥٥ ] كان في غير ماهيته فهو وجود واجب . فمن أراد أن ينالها بالجملة ينصرف إلى الله العليم ، بل إليه هو أعنى القديم الحكيم ، ونهيجه على التوجه والذكر لا على التعليم والفكر ، والله يسهل من جهة واحدة لا من جهة وحدته ، وبالجملة من كانت [ الكنه ] <sup>(١)</sup> ذاته في الخبر كان الكل وهما ، ومن كانت ذاته في المحال كان حقاً وقتاً ما ، ومن كانت ذاته في الكينة والتأييد والوجود الجائز كان الحق المنسوب بوجه أقصى . ومن كانت ذاته الحق المنسوب بوجه أقصى كان الحق المنسوب بوجه متوسط ؛ ومن كان الحق المنسوب بوجه متوسط كان الحقيقة بوجه أكمل . ومن كان الحقيقة بوجه أكمل وجد الله ، ومن وجد الله بوجه أكمل أو بما يجد ذلك كان الله ولا شيء معه ، ووجد الأشياء في ماهيته غير منفكة ، ووجدتها قد قبلت على ذوات وهمية ، ومسميات خبرية ، ومستدركات منصرفة . فسبحان الكبير بالقول الذي يقال فيه شيء وأشياء بالوهم الواحد بالمعنى ، والوتر بالفرد ، والفرد بالوضع . وهو واحد حتى في وحدته ويحق لكأن أن يقرأ « فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون » <sup>(٢)</sup> .

إليه ١ من علم العبودية حقيقة علم الله عز وجل وهماً . غلاف العالم الأول وأعوانه <sup>(٣)</sup> الذي يقولون : « من عرف نفسه عرف ربه » . وهيات ١ المعروف الذي إذ نظر إلى وحدته صحح أنها واحدة حق في العدد والمعدود ، إذا انقسم لم يعلم فلا تقديم ولا تأخير فيه إلا وهماً ، ولا شرط ولا مشروط ولا سبب ولا مسبب ولا علة ولا معلول [ ٤٥٦ ] ولا واجب لغيره ، ولا يمكن في ذاته ولا محال فيها محال تابع لها . فاقبض وابسط وحلل وركب يصح لك . غير أنه إن قلت كل ذلك

(١) بالهامش : الكنه . — والأصح حذفها .

(٢) سورة « يس » آية ٨٣ .

(٣) بالهامش : « وأعوانه » .

لم تكن قلت الحق وقيل لك كذبت . وإن قلت ذلك في واحد والوهم منصرف قلت الوهم وقيل لك صدقت .

إيه ! فمن علم الأمر بكماله علم الروح ، والروح هنا شيء ما لمعنى ، لأنه فاعل أو منفعل . ومن كان ذلك كان نور الله المظلم ، ومن كان نور الله المظلم كان روحه القائم في الأشياء وبه قامت . ومن كان روحه القائم في الأشياء كما قيل كان نور الله السكاشف . ومن كان نور الله السكاشف كان روحه القائم بذاته . ومن كان روحه القائم بذاته كان هو الأشياء بوجه أنقص . ومن كانت الأشياء هو بوجه أنقص كان الإحاطة الصمدية . ومن كان الإحاطة الصمدية كان هو الأشياء بوجه أكمل . ومن كان ذلك بجملة كان الكامل المذكور الذي ذكرناه في قولنا « إن كان تحصيل الكمال الإنساني » إلى آخره ، وكان المكمل لما سواه فكان الحق المصطلح الذي يظفر به بالجملة الحاصلة المذكورة ، ويصح له بعد ذلك أن يظفر بالحق الذي يظفر به . واختبر ذلك بطريقة القياس وأسباب العادة ، لا بتحقيق القياس وعرف العادة قدر أنك لا تلتفت إليها وتشرع في تقسيم المعام إذاً إلى الأوهام التي ذكرناها قبل وتقف عند الموجود ، وتحقق الوسائط والآلات والأمور والروابط بين الممكن والواجب والعلة والمعلول ، وقصد [ ٤٥٧ ] إلى القصد الأول والثاني والفصول المشتركة وعالم العقل الذي يذكره أفلاطون في قوله إن العلة الأولى في فصل النوع الأخير ، والعاء الذي تذكره الصوفية والأمثال المعقولة والكليات والمبادئ والمراتب والتقديم والتأخير والقسم والجبروت والآنية والهووية ومن هويته آنيته ومن هويته غير آنيته ، ومن يعرض للشيء ومن حيث يكون ذلك الشيء موجوداً بالعرض المذكور ، ومن لا يكون وجوده عارضاً لماهيته ، ومن تكون ماهيته لا كما ذكرنا بالجود هو حيز ما ذكر ، وتحقق الدهر والحركة والزمان وما صدر من العلم والنسب ، وما كان بالقصد والسبب ، وما كان في الشيء الذي لا وجد لمشيئته . ثم تأخرت ولم تنزل وتقسمت ولم تسكن ، ثم ألزمتها الحدوث في خبره والقدم في علم مخبره ، والوجود شبه الوسطة أو كل ذلك ، وتحقق حق النقطة والمبدأ . وتقول : الموجودات التي حصرها هذا الوجود عشرة ، أو محمول وموضوع ، ثم تقسمه وتقول : الوجود ينقسم إلى موجود قديم بغاية ، وإلى قديم بغير غاية . فهذا الذي لا غاية له هو الله الواجب الوجود العلة التمامية . خواصه خمسة عشر . وهو يوصف ولا يرسم ولا يحل إلا بالفرض

الملائم أو بملاحظة القائم ، أو الخبر من قبل الهائم . وأسماءه الأول تنقسم إلى أسماء ذاتية كالخلق والواحد وأزل وما أشبه ذلك ، وأسماء صفته كالعليم والسميع والبصير وما أشبه ذلك ؛ ومن أسماء فعله الخالق والرازق وما أشبه ذلك ؛ [ ٤٥٨ ] وأسماء تنزيهه كالقُدوس والجليل والعزیز وما أشبه ذلك ؛ وأسماء التعظيم كالقادر والقاهر والغنى وغير ذلك من الأسماء المشتقة ، تمتد بامتداد المعلومات والمضمرات ، وتصل إلى الحق من ألف ، فلا نهاية لها بوجه ما . والمشاركة والمرتبطة مائة وواحد عند بعض الناس ، والمنقولة تسعة وتسعون ، والاسم الأعلى مذكور في سورة « النساء » ومكتوب في « الأنعام » ومقروء في « الأعراف » وموجود في « سبح اسم ربك الأعلى » . ثم تصرف هذه الأسماء صفات ، ثم تنظر هل تسكون زائدة عليه ، أو ليست بزائدة ، أو يكون في كل واحد معنى كل واحد أو هو هي أو هي هو ، أو البعض منها هو والبعض منها هو والبعض ليس كذلك ؛ ومنها ما يقال فيها لا هو هي ولا هو غيرها ، ومنها ما يجعل غيراً محضاً أو يكون كالقوى الزائدة . ثم تنظر إلى ما تقدمه غاية ، وتقسمه إلى جوهر وعرض ، وإلى المجتمع منها وهو الجسم . ثم تنظر إلى الأكوام وتقسمها إلى الاجتماع والافتراق وتقول الجسم هو المؤلف ، والجوهر هو الجزء الذي لا يتجزأ ، وهو الفرد إلا من مثله ، وهو الذي يأخذ قسطه المساحة ويملأ ويقبل<sup>(١)</sup> العرض من كل جنس وتقوم به الأحوال المعلة وغير المعلة ، وله جرم واختلاف فيه : هل خلق ساكناً ، أو متحركاً ؛ والأظهر فيه السكون . وكذلك اختلاف في شكله في تقسم العرض [ ٤٥٩ ] إلى غير وخلاف ومثل ، وتقسمه إلى مدركات الحواس ؛ وقد وصله بعض الناس إلى أربعين وإلى أكثر من ذلك . وقد يحصر ذلك ويقال : الله وأفعاله ، ونحو ذلك العبارة فيه ويقال : الوجود والمقيد والمقدر . ومنهم من قال : الوجود الأول الذي لا أول لوجوده ولا سبب له مقوم لما بعده . ومنهم من قال : كل شيء يحتاج أن يخرج من القوة إلى الفعل فهو القائم المقوم المتمم . وقد يقال : الجليل المعتبر الذي يتردد الذهن في ثبوته ويعجز عن تصوره . لكنه يشير بعنايه إلى جلالة مطلقة ، ويشعر بها لها في ماهيته هو . وهذا الشعور هو وجوده وبه كان . وقد يقال الله كما قيل ، ثم الهباء ، والذرة ، والقلم ، ثم اللواحق ، والأجناس ، ثم الأنواع والأشخاص ، وقد يقال الملائكة المطلقة ، والوجود المتسع ،

والنسعة والتسعون وسيلة والمنوط بها وما وراء ذلك . ويحصل على أكثر من واحد ، وقد لا يحصل . وإن شئت قلت : الجوهر ينقسم إلى الجسماني والروحاني > والروحاني < هو الذي لا يكون متحركاً ولا ساكناً ، وهو ينقسم إلى عقول ونفوس مادية في الأجسام الفلكية والطبيعية ، وإلى الصور المجردة ، وإلى الهيولى الأولى بحسب مذهب ما . وقد يقال العقل ، والنفوس الكلية عند من أثبتها . والفلك ينقسم إلى تسعة أشخاص بحسب رأى الأكثر : فأول الأشخاص المذكورة الفلك الأطلس الحامل الذي يتحرك الحركة اليومية وحركته من [ ٤٦٠ ] المشرق إلى المغرب وكذلك رأس الجوزهر<sup>(١)</sup> خاصة ، ثم الفلك المكوكب وكواكبه ثابتة وفيه المنازل والبروج المنسوبة إليه بالصورة ، وإلى الأطلس بالمحاذاة والتقسيم والحصر ، والصور والكواكب المنيرة وغير المنيرة والثمانية والأربعون صورة منها شمالي ومنها جنوبي ، والقطين الجنوبي والشمالي ، والجرة والعيونات ، والنجانية . ثم الأشخاص الباقية المتحركة كل كوكب منهم له خمسة أفلاك : الممثل ، والفلك المائل ، والفلك الخارج المركز ، والحامل ، وفلك التدوير . وتقاطع الجوزهرات والنوهرات وذوات الدوائب . والصحيح أنها تحت مقر فلك القمر كما برهن عن ذلك أرسطو في « الآثار العلوية » وأثبت أنها من بخار يصل إلى هنالك . وكيف بداية هذا الكون على كلام بليسياس<sup>(٢)</sup> في تكوين الكون من محدب فلك الأطلس إلى مركز العالم وكيف دوام الحركة في طول الأزمان حتى ظهر المزيد مما يطول شرحه في كتيبه ، وكيفيتها . وأن الشمس تطلع على قوم دون قوم وتكون في ساعة على قوم نهار وعلى آخر ليل ، والمركز ساكن بسرعة حركة المحيط ، وظهور المعدن والنبات والحيوان ، وينقسم المعدن إلى ما يذوب ويحترق وإلى ما يذوب ولا يحترق ، والنبات مما ينجم ويشجر ويقوم على ساق ، وينقسم الحيوان إلى ما يتكون ويلد ويبيض . فإذا أطلعت على علم الهيئة وتخلصت لك هذه [ ٤٦١ ] القسمة وجميع ما حلت وقسمت لكي تتبين به طمأنينة التأسيس ،

(١) الجوزهر : هو النقطتان اللتان تتقاطع عليهما الدائرتان من الأفلاك اللتان تسميان العقدتين ، وهي كلمة فارسية بمعنى : صورة الجوز أو صورة الكرة .

(٢) يقصد بليسياس الطوائف صاحب كتاب « سر الطبيعة وصناعة الخليفة » راجع عنه كتابنا : « الإنسانية والوجودية في الفكر العربي » ص ١٨٥ — ١٩٠ . القاهرة سنة ١٩٤٧ .

وترجع بعد خلاصك من القسمة المذكورة إلى قبل نفسك تجد فيها جميع ما ذكر بوجه ألفت وهي له شبه أنموذج ، فتعود إلى الإحاطة المذكورة التي خرجت عنها وأضربت عن تصورها ثم تجد خبرك كأنه الكل ويحتمل الكل وتسمع أمثلة الجميع فيه وكأنه إحاطة أخرى . ثم تنظر إلى ذلك تجده يفتقر إلى معنى ما غير معين لكنه يعبه . وذلك المعنى هو الإحاطة المذكورة ، ثم ترجع فتتأمل إلى القسم المشار إليه المدرك خارج الذهن ، وإلى القسم داخل الذهن فتجد روح العالم الكلى وجسمه المطلق يحكمك في أمرك والوهم الذي في هذا الموطن تجده كأنه محيط بالإحاطة المتقدمة وهو من حيث يحيط وهما مماثلان ؛ فإن الأعم والأخص والأصغر والأكبر لا يمنع الشبه ولا يصل المثلية عن طريقها ، وإن تغاير المثالان بوجه ما من جهة المكان والزمان فلا يتغاير الوجود الذي يقال عليهما بتواطؤ . ثم ترجع إلى الوجود الذي ظهر عنه هذا هو فيه أو منه . أما ما يمكن فيه أو ما وجب له فتجده أعم من الثلاثة ، فتكون إحاطة الإحاطات .

وقد يقال إحاطة حقيقية تحيط بكل إحاطة وهمية . وهذه الإحاطة مع المتقدمة قبلها كالتقوى المتقدمة مع الإحاطة المتقدمة وهي التي انصرفنا إليها ، وهي هي فقط ليس إلا . ثم ترجع إلى خبرك فتجد الجميع فيه ، وهو مع هذا يتحرك إلى أكبر وأكبر مما يقال له أكبر ، وهو الكبير المتعالى الذى يخضع له الوهم المحيط المحيط به ويسجد له من حيث الاستحقاق جميع ما ذكر ، بل يعلم [٤٦٢] بوجه ما من جهة ثبوته في المغايرة لا غير . وبهذا يشهد الحق المطلق بالكلمة الجامعة المانعة الذى تقدم القول فيها وتوسط وتأخر . وهذا هو الشرط الذى يدفع به كل شيء من طرفه إلى وسطه ، والوسط الذى يجمع الكل مضافاً إليه وبسمل له في إضافته الوهم الأول والآخر والظاهر والباطن ويقول كل شيء ، بل كل إحاطة وهمية ، بل كل إحاطة ثابتة ، بل الجميع الذى لم يقف القول فيه هالك إلا وجهه الذى لم يمكن أن يثبت معه شيء ولا يهلك معه شيء ، لأنه لو ثبت معه شيء غيره لكان الوهم ثابتاً بنفسه والإحاطة مختلطة والتوحيد متهلكاً والسكنه مختللاً والحال واقعاً . ولو كان في وقت ما ثم زال ، لزم أن يكون الحق موقناً والتوحيد والسكنه وما قبل هذا ممنوع لا خير فيه . — وقد تبين لك بهذا كله ألا ينبغي لك أن تخرج عنها ولا يمكنك ذلك لكونك ذلك . فأيتنا تول فإليها يكن وجهك حتى إلى جهة الإضراب ؛ وإن عين البعد من عين الاقتراب ، لأنها المتعلق والمتعلق معاً



فاجتمعت عليك وانجذبت إليك لأنك إذا صرقت وجهك عن الوهمية تقع في الأخرى . فإن صرفته عن الأخرى التي هي الحقيقة لا تقع في غيرها لأنها جامعة ، وحينما تجرد الضمير فينتقل من الإفكة الصغيرة إلى الإفكة الكبيرة حتى ينف الخيال به ، فالتى تحصر الجميع حصر الدائرة النقطة وكلا اعتراض الشديد السقطة اعلم أن ذلك في [ ٤٦٣ ] الأوهام المنتشرة المنجزة وأنه قد حاد عن صراط الذين أنعم عليهم الذى لا شيء أرق من نسبته ولا أحد من سنته ، فسبحان الذى يتوجه به اليوم ويتضرع لديه وعليه ! والعارف بحط رحل خطئه بطويته على الإحاطة ويقرأ على كل خطئة « وقولوا حطة »<sup>(١)</sup> . وكما لا يمكن أن يتخطى بالخطوة محيط خط السماء ولا يبعد المركز أن يتخطى بطبعه سطحاً ما ، كذلك الإحاطة لا يشدها شيء ولا يفونها شيء ولا تحمل على شيء لأنها حصرت الأشياء ؛ ولا تحمل على شيء لأن الواحد فى نفسه لا ينقسم فى كل شيء ولا شيئاً شيئاً واحدة من جوتها من ذلك الشيء ؛ وذكر الأشياء وهم من الأوهام ذكر هناك للبيان واضطر إليه بين الثنوية بين مخاطب ومخاطب . فإذا فهم المقصود انقطعت العبارات والأوهام فى سجن الكافر الذى كفر بعبادته ولم يصل إلى مقامه ، كما أن الدنيا سجن المؤمن السالك . فمن علم هذه الدورية وحفظ بحافظته هذه السورة وأكل من صورة البر ، بل طاف به صور البر وحكم . وج البحر وفوج البر وينال على هذه النعمة الحمد للعلم بخفيات الصدور الذى يجيب المضطر إذا دعاه ويثيب على كظم نفثات الصدور . ومن خواصه الثنيت والاتفاق والإيمان المحض ثم الاتفاق . تارة يقول : ذمام الدنيا مذموم ومهماتها مهموم ، وأخرى يقول : « البصير الذى لا يرفل فى أبواب الله »<sup>(٢)</sup> ولا يغفل عن نواب الله ، وتارة تسمعه يقول : من صحح أسرارها مح الله أسرارها<sup>(٣)</sup> ، ثم الحق لا يعرف [ ٤٦٤ ] معروفاً ولا يفعل منكراً ولا معروفاً ، ويخزن سراً باح به معروفاً ؛ ويجيب : هذا متح من البحر معروفاً . وتبصره فى وقت ما على شيء تضحك منه فيه السنة والفرض ، وفى أخرى

(١) سورة « البقرة » آية ٥٨ ، وسورة الأعراف آية ١٦١ .

(٢) ص : الهى ١ . — وهذه الجملة وردت فى عهد ابن سيعين لتلاميذه .

(٣) الإسرار : الظلمة .

يبيكي عليه فيه من أجله إذا فقد السموات والأرض ، وبصره قد يخلق بالعلل والسكسل ، وتخلل  
بصله الخلال والزلال ، وتصرف في الضرورى بالملل ، وبأقبح ما يكره في كل المِلل . — هذا مما يظهر  
له من جهلهم بدلا من قبيح يفعله حقيقة ، ولا من جهله بربه . ومع هذا يقول : صَلِّ رَحْمَتِكَ تَجِدُ اللَّهَ  
تعالى قد رحمتك ؛ — يستقيم في النكرة ولا يقام عليه الحد ، ويخلف في المعرفة ولا يأخذ الرسم ،  
والحد يُمَات في الشر ويُخَيَّ في الخير ويبحث ، ويستخلف في الجميع فيبحث ، ويحضر على سيره  
إذا سئل عن العارف فيقول : الله ولا شيء معه ، مَنْ إذا قضيت وفاء لك خاتنه الأمل وفاته ؛ رجل  
يجمع بين الضدين ، وينكر النجدين ومع هذا يحتاط على محاله احتياط البخيل على جواهر النقدين .  
تريد تتخلص من هذا كله ؟ قل رَبُّ مالِكَ ، وعبدُ هالك ، ووهم حالكَ ، وحق سالكَ ، وأنتم  
ذلك . اختلط في الإحاطة الزوج مع الفرد ، واتحد فيه النَجْو مع الورد ، واتفق فيه السفر مع الفرد .  
وبالجملة ، السبب هو يوم الأحد ، والموحد هو عين الأحد ، ويوم الغرض هو يوم العرض ، والثاهب  
من الزمان هو الحاضر ، والأول في العيان هو الآخر ، والباطن في الجنان هو الظاهر ، والمؤمن في  
الجنان هو [ ٤٦٥ ] الكافر ، والفقير هو الغنى . وهذه وحدات حكيم لا أحداث وهمية . والمؤمن  
الكافر هو الذى يقول : سبحان من جعل من كل فرد زوجين اثنين ، وجعل من زوج  
فردين ، وجعل من كل فرد زوجين اثنين ، ولم يكن قط في الوجود ثأني اثنين ، بل يقول :  
سبحان الفرد الزوج الحضيض الأوج . ثم تخرج عن هذا التوحيد المثالى ، وتفر عن هذا النجريد الخيالى .  
وتصرف إلى قانون العبودية المكتفية وتقول : الكامل الكافر بوجه ما يضر نفسه بمضرتين ،  
ويلدغ من جحر مرتين ، لكونه يريد أن ينفعها بذلك منفعتين لأن الخائف من لدغة الوهم الأول  
في العالم الأول الذى يحجب بالوهد العبيد الأشقياء ، ويضر بالوعد السعيد الصم الأتقياء ؛ حرم  
نفسه الإعادة ، ففاته السعادة ، وظلمته فتنة العادة بخرق العادة . والسالم هو الذى يلدغ فيموت ،  
ويعدم فيموت ، ويكون بعد ذلك حيا لا يموت . قَسَم الوهم أنفع للسالك ، وحجره أجمع للمالك ،  
وكل ذلك أكمل للمالك ؛ لأنه إذا قتل فقد ، وإذا حقق فقد ، وإذا أضرم أوقد ، لم تكن النار  
أوقد . وبالجملة إذا نقص إدراكه كل إدراكه . فالتوجه إلى هذا الجحر خير ، والإقامة في الجحر  
شهر . فإنما ما جاء نهي المعصوم عنه صلى الله عليه وسلم من جهة التكبر ، أو من جهة التعجب ،

وما أراد الكافر إلا على الفاقدة الجاحد لنكال الآخرة والأولى ، أو كان منه نهيا للمتوسطين من باب الآخرة والأولى ، وكانت كلمة دبرت للضعفاء بحسب عرفهم وأمثالهم ، وكالتهم لأمثالهم .

إيه ! البكال كنه [ ٤٦٦ ] الكائن ، والجمال رسم الكامن ، والجلال اسم المسكين ، والجليل رب التلوين والتحكين<sup>(١)</sup> .

إيه ! هذه الكلمات كنز من كنوز الجنة ، بل هي ذات الرضوان والمينة . غير أن ذلك لا يصح إلا بفهم الواضع ، وبقدر ما يفهم من كلام الوحيد الواضع .

إيه ! إثبات السعادة في التوحيد المحض كحوض الحرمان ، ونيلها في الموحّد بكونها كنه رضوان الرحمن !

إيه ! إياك أن تتوهم في هذا الرجل ما لا يجمل به ولا يصح في حقه ، فنكون من الخاسرين . والأصلح أن تكون من الخاسدين بالحسن الذي يستحسن بين السعداء ، الذي تركبت ماهيته من الغبطة وطلب التشبه بالأعلى وطلب الأخرى والأولى . « والله المثل الأعلى »<sup>(٢)</sup> . والذي ينبغى لك أن تعتقد فيه أنه متوسط بين الخليفة المستقل ، وبين الكيس المتنقل ، وهو يستدل من حيث يمثل ، ويمثل من حيث يستدل . وأنه جاز على المعلوم المحسوب ، وتوسط في الوجود المنسوب ، وتوجه إلى الواهب المحبوب ، لا بالمكتوب ولا بالمكسوب . وبلغ سبب الأوهام المرشدة ، والأفهام المنشدة ، وهناك الحجاب ، وقهر الحجاب ، وفتح الأبواب ، وسلم الأسباب ، ورحل عن مكائنها ، لكونه كان من كيائها ، وصح له بهذا أن يكون كنه الإمكانيات لا كنه الكالات ، وأسقط التركيب والتحليل ، وبذلك تسمى ، وسلم الكنه الكامل باحترامه للمسيء ، وهجر الحد والرسم ، ورجل الموصف والاسم ، وتعلق بالأعظم ، رغبة في الاسم الأعظم ، وألزم طبيعته الطيبة

(١) التلوين : تنقل العبد في أحواله ، والتحكين هو التحكين في التلوين ، وقيل هو حال أهل الوصول .

(٢) سورة « النحل » آية ٦٠

المطمئنة الأدب ، وجد في الطلب والسبب وفي نيل الأرب ؛ يغيب [٤٦٧] تارة ويتوحد ، ويحضر أخرى ويتعدد ، ثم يغيب عن كل ذلك ، ثم يعود كذلك . وجميع الأمور — التي سمعني نذكرها عنه التي هي من جنس ما يندم عادة وعقلا ، ويحتقر فاعلها قرصاً وفحلاً — تتوهم فيه من جهة الإضافة لا من جهة الانفراد ، لأن القبيح لا يسكن في اعتقاده ، ولا يتعلق بمراده ، وهو يتوجه على تطوراته ، ويستقيم في تصرفاته . وما عصي الكريم ولا أطاع وهما ، ولا نسي الحكيم أصلاً ، ولا جهل علماً . ففتى أبصرت بحر البصيرة يتحرك ، أبشر فإن دُرَّتْه تصعد من حضيض ظلماته إلى أنوار أوجه ، ومن مده وجزره إلى ساحله وموجه . واحنره أيضاً فإنه كما يدفع بجذب ، ومن حيث يوجد يَسْلُب . وتنشد ماهيته بلسان حال حالما . هذا الخبير الذي يستدعي حصر الذوات ، هو الحكيم الذي يستوفي كنه الهيئات .

إليه ! فإن كان من بعض من كان عن ، فهو الملك في ملكه المكان ؛ وإن كان قد أو ثم من بعد بعد ، فإنه الملك المكين في الكلمات .

إليه ! الخارج في بقيته المشتغل بالأوهام بعد محاسبته وجميع ما رفع في مخزن التلف ، وذمته مستعارة أو بالسلف — تسعة أوهام : العقول ، والعلم ، والقياس ، والحد ، والنفس ، والعادة ، والإضافة ، والزمان ، والمكان . فإن عجز عن دفعها قبل السفر ، ولا يدفعها للإحاطة ولا للصور ، ويمتنع أن يتوصل في أمرها بالسور أو بالسفر ، ويسوّف نفسه في محرم ويموت في صفر — يخاف عليه أن يعذب عذابه في لظى أو في سقر .

[ ٤٦٨ ] إليه ! الإحاطة شبه مغناطيس والموجودات كالحديد ، والنسبة الجامعة بينهما هوية الوجود ، والذي فرق بينهما هو وهم الوجود .

إليه ! العارف يعطف ويتعطف ، والمحقق يستعطف ولا يستعطف . إليه ! من صادر الأوهام سقط حفظها عنده ، وكان عظيمها عبده ؛ ومن عكس انعكس . إليه يا هذا ! أنت به ، فإنك له وبه .

إليه ! إليه ! إليه ! إليه ! إليه ! إليه ! إليه ! إليه ! إليه ! إليه ! إليه !

هذه تنبيهات روحانية ، وما بعدها ، ملوحتها داخل اللحن ، وكشفت به المناسبة الإلهية وحصلته الأحوال الإلهامية ، وفي تخالف ما فيها في الم شروع ونماثل في الموضوع ، شلرم (١) الضحير بما عنده وبما يجد صحتها من الحق الصريح من غير أن يشاركه في ذلك عقل العادة . ولما كان هذا التنبيه يشبه الإحاطة ويأتم بها ، أردنا أن نلحق فيه ما هو من هذا القبيل وجعلتها تسعة تشبهها بشيء ما . وهذه التسعة المذكورة تكلم عند رسمها المتكلم المذكور بكلمات ، وزعم المختبط بها يصلها ويسمعها منه ، سواء غاب أو حضر أو صمت أو مات ، فإن الحقائق لا تفقد ولا تفتقر إلى كتب ، ولا تفقد بتقد الكتاب ولا تظهر بظهوره ، ولا تنشر في مسطور . والحقائق إذا وصلت إلى هذا الموضع ينطق عنها الوجود ويحفظ الوقائع . فاحفظ [ ٤٦٩ ] أنت ذلك وحافظ عليه .

إليه ١ ما تقول الإحاطة المستلزمة في شعر شاعر شعر بشعوره ولم يشعر بشاعره ، وشك في نأيه وسأهره ، وتخير في أمره ، ووجد في ظنره ما لم يجد في خبره ، وتعلق بمجازة وطمع في خبره ، ثم تشفع بشمال تشبهه فاستوحش ، فشغفه بالشفيع فتشوش ، ثم عقله بالوتر فتأس ، ثم عكس وما انتكس ، وكشف المشعور به والشعور والشاعر وما تحس ، ولا تجسس ، وتوحدت منه النفس والتفيس وأنشد :

من كان يبصر شأن الله في الصور فإنه شاخص في أقص الصور  
بل شأنه كونه ، بل كونه كنهه لأنه جملة من بعضها وطرى  
إليه ١ فأبصرني ، إليه ١ فأبصرته إليه ١ فلم قلت لي : ألتفع في الضرر

قالت له الإحاطة المذكورة : وصلت فإلزم ، وهمت فاعزم . قال لها : العزم في الواقع خير جائز ولا نافع ، وقد كنت فكرت في عزيمتي ، ولذلك ما أدبرت في هزيمتي . قالت له الإحاطة المستلزمة : جميع ما جاءه بواحدة الفسك ، وكل ما قيل صحبة القوافي والفقر متصرف إلى محسوب على ، والوهم عينه ووقته وأينه .

قال لها : قد علمت ذلك في الشهور الأول وفرغت منه . قالت له : من فرغت منه كنت عنه .  
قال لها : فما المعمول إذا ؟ قالت له : قطع التوجه هو الوجه الذي به تراني ، وذلك الوجه توجهه  
دار إلى . فما أفتح ضد هذه [ ٤٧٠ ] المقابلة وما أمدح جُذِبَ الوهم بالمقابلة ! ثم أشدته ؛ وبها  
أرشدته ، وذكرت له بيت لبيد<sup>(١)</sup> ، وقرأت عليه : « وما ربك بظلام للعبيد »<sup>(٢)</sup> . ففهم عنها  
وبذلك كان منها ؛ وظفر بأمنيته ، وزهد في زور الوهم وكذب أمنية واتحد واحده بواحدة ،  
وتوحدوا بفضل من حضيض العدد إلى ذروة الأحد . ثم نظر إلى ماهيته الثابتة في معناه العدمية التي  
يشار إليها من هويته العرضية الوجودية التي هي آنية الممكن عند الفلاسفة ، ومبدعة عند الأصولية ،  
وشبه ذلك عند المعتزلة ، ومعيدة له عند بعض الصوفية ، ومقومة عند بعضهم ، وهو ولا هي عند  
الأكثر ، وعند بعض المحققين نقطة مستقلة ثم قضية مفردة ، ثم ما ذكرناه قبل . فأنكشف له أن  
الوهم أوم لواجده حتى لحقه الوهم في وحدته ، وقسمها قسمين فصار القسم الواحد للآخر كالجاءد ،  
ثم زاد الأمر والقسم ثم صار أكثر من واحد حتى احتاج إلى شاهد وعسر وجوده فإنه موجد  
وهو بمنه معتده . فطلبه الشاهد من العلم فامتنع ، ثم طلبه من العمل فارتفع ، فأنصرف إلى الشاهد  
وطلب منه الشاهد فوجد عنده الشهادة ؛ ومات على هذه الشهادة فخضع له وطاب وانطبع ، وحكم  
له الحق فجمع القسمين في واحد وقال له : لم تكن قط أكثر من واحد . فعند ذلك قالت ماهيته  
لهويته : [ ٤٧١ ] أنت أنا . فسمعتها الآنية فقالت لها : أتأنا . فاستجابت لها الإحاطة  
وقالت : أنا آنية الآنيات ، وهوية الهويات ؛ وماهية الماهيات . وكل ذلك قل أو أكثر  
معنى واحد ، وذلك المعنى هو أنا ، ومن قال معنى أنا أوقعته في العناء ، إلا إن قالها من حيث ويصرف  
الشاهد والمشهود إلى جميع الأوهام ويدور بالسلب من أجل . على حينئذ يكون أنا قال لها : قد  
كان ذلك ؛ قالت له : فأنت أنا ، وأنا أنت ؛ وأنت وأنا معناه أنا . وهذه كلمات  
نافعة إذا لم تنصرف إلى الافتقار ، ولا تنطور في مرات الوهم والافتخار ؛ وتنصرف باللهو

(١) أي : ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وكل نعم لاحتاجة زائل

سورة « فصلت » آية ٤٦

واللعب وتكون مكاتبتها من الوهم والكذب ، ولا خير في خطية خالطة ومكانة باطلة .  
 إليه ا جميع ما تسمعه من الرجال يذكرونه في حق المؤمن الكافر والكافر المؤمن حاصله  
 هو الذي يكفر بما لم يؤمن بما أنزل الله على عباده الذين اصطفى ، وبما يجهلونه فيما أنزل  
 على نبيه المصطفى ، ويكفر بمن يكفر بأحوال الرجال ويكونهم يطلقون الكفر بتقديم وتأخير ،  
 وباشتراك الاسم ، وبجهة وجهة ، ويكفر بمن ينكر طول ظهورهم ، وتطورهم ومنازلهم  
 ومنازلاتهم وطبقاتهم ، ويؤمن بغيرهم الذي يغيب فيه الغيب ، ويحقق فيه البنداء الأصلية  
 والعيب ، ويصدق بجميع المراتب وبكل ما يتعلق بالدور الراتب ، ويفتبط بامام أمام أسوة ذى الذهن  
 الثابت . فسلام على عباده الذين [ ٤٧٢ ] اصطفى ، ومنهم محب هذا الجليل ، وارث محمد ،  
 وحسبة آدم ، وقرّة عين الخليل ، ولمثله يقال عبد الجليل .

إليه فقط ا إليه الملة أعظم من أهلها ا إليه عز على إليه لست شعري إليه ا قَوم البعض وجهل  
 الكل بوجه ما . إليه للحروف معني ا إليه وللأسماء أسماء ا إليه والعادة مهلكة ا إليه ومن انصرف  
 إلى نفسه نفّس عنه . الدور عجيب ا إليه القرآن كنه الكامل . إليه ا الله فقط ، لاشك في ذلك ا  
 إليه ا أردت بإيه أن هذه المخاطبات نشأت بين مخاطب طابت أنفاسه وبين مخاطب طيبة أنفاسه ا  
 إليه الوهم يضر وينفع المخاطر القوى . يقال التوجه شيخ البصير . ذكر أن المطلوب في الخلد محبة  
 الشوق يهدي . ملازمة الدعوة عون الله . الوحدة حضرة الواحد وغبطة المترحم . رسول الله  
 لا ينفك عن القصد ، ولا يفك أسره خوف . ما بعد العادة حرمان ، والوقوف معها انكس ،  
 والخروج عنها بأس شديد ، والاستعانة بها يؤمن جديد ، وإحالتها مما يجب . جد المجيب  
 استجلاب الغريب . ماهيته الهمة السنية . الأسوة بالواجب هو التَّحَرُّق الأكبر . الترفع  
 الكثير ذات الشقاوة . الخوف والتكذيب والاصطلام عين البعد . إقامة الحق في جميع  
 الأمور حكمة محضة مبشرة . لقاء الرجال طبيعة الخير . استسلام السالك أصل المناسك .  
 وقتك من أجزاء [ ٤٧٣ ] ماهيتك ، فلا تعامله إلا بالخير وأحوال الحياة والسمادة  
 والصعود .

إليه ! الله فقط ، لا شك في ذلك .

إليه ! قبح الله الوهم ! حرم الذهن والفهم وشغلها عن تصحيحه وقلبه حتى حال بين المرء وقلبه . يعتقد على المرء حتى يقسم نفسه إلى غير وخلاف ، ويجعل وحدته نجير بعد الحصول الطبيعي إلى الائتلاف ، فمنع الواحد من وحدته وصرف المستقيم على حيدته . قائله الله هو الضد الغاضب والحق الغاصب . ومن جملة ضرره تغاليطه لمن لم يُحَذِّقْه العلوم ، ولا أدبته المعارف ، ولا اتقاده برعونه قط إلى عارف ، وألغى عنده أن الوحدة المطلقة والواحد من كل الجهات هو هو لا كما يجب ، ولا على ما يجب ، ولا بما يجده في تصوره وتطوره بل بوهم غير محصل كسبه إهمال رتبة للرجال ، وأفاده شيئاً تستميد من فتنته فتنة الدجال ، ثم يعود بعد ذلك به إلى العبد ، بل هو اللهو بل هو السهو ، بل هو الوهم ، بل هو الهم . وهو لا يهمل وفي ذاته لا يجهل ، وكذلك كل شخص ركب من الجهل والعادة ومن البلاهة ، وبعد العبادة يسوى في التخسيس ، وتفخ فيه روح سلب التخصيص . إليه ! قل أعوذ بالله من . ثم أعوذ بالله عن . ثم أعوذ بالله لن . إليه ! هذا الوهم هو الملك ، وهو البحر والفلك ؛ وهو الأرض والسماء ، وهو القصد والمعنى ، وهو الدر والهباء . والماء والبرزخ طبيعة البسيط ، والممكن [ ٤٧٤ ] والممكنات طبيعة المركبات ، والإحاطة التي قلنا فيها كبيرة وصغيرة ، وآفة وثابتة ، ورثية ومرءوسة ، ومحيطة ومحاط بها ، وعامة وخاصة — طبيعة مشتركة ؛ فلا وهم إلا الوهم ، ولا إله إلا الله ، بل ليس إلا الأيس فقط ؛ وهو هو الله الله الله الله الله الله ! هكنا ورد ، وهكنا وُجِدَ ؛ وهكنا رُسِمَ ، وهكنا فُيِسِمَ ، وهكنا كان ؛ وهكنا هو . إليه !

هذا تقييد قليل فيه الحق ، وظهر فيه الحق ؛ وأملأه عبد الحق . وبالضرورة أن الفرع محمول على الشجرة ، وبالاتفاق قامت شهرة الواضع من ضرب سبعة في



عشرة<sup>(١)</sup> . والسلام على المنكر والمسلم ، والغافل والمتغافل ، والمهمل والمفتبط ، والغافل والمتغافل . فالسلام على إذا ، ثم السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وعلى الجامع لحقائق الأكواف بالقصد الثاني ، وعلى الوسيلة المركزة بالقصد الأول ، وعلى طالبها بالقصد الثالث ، ثم ذلك وما أشبه ذلك ، وعلى آله وسلم تسليماً .

كل كتاب « الإحاطة » للسيد الشيخ الوارث العارف المحقق سيدي عبد الحق بن سبعين .

## رسالة النصيحة أو النور

[ ٨٢ ]

وله رضى الله عنه ، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم كثيرا .

نصيحة نصحتها من يحض على الله ويستجاب حده لمحل القابل لها ، وتستازم الكمالات وتعلو أسبابها بسعادتين وحكمتين وخبرين باعتبارين وجهتين وقصدين ؛ ليحصلها من هي عنايته تجذب الواجب لذاته المرحومة بالذات ؛ ويتردد في مدلولها ويتخلق بها من يمكن منه أن يتعرض للخير بالعرض ؛ وقصدها وجه مدلول شرحها . ووُضِعَتْ للعام والخاص ، فإنها صالحة للجميع . وهي موضوع الشريعة ومحول الحقيقة . وماهيتها مركبة من الأنس بالله ، وسبب الأنس به ، واللذة الروحانية والعبادات القلبية والجسمانية . وبالجملة : جعلتها صالحة ، وتجارتها رابحة ، وسمايتها ناجحة . والله هو أولها وآخرها ، وظاهر قصدها وباطن مجدها . وقد حان وقتُ بُنْها ، فنبدأ فنقول :

يأبى الباحث عن تحصيل كماله واستجلاب ما يجب كما يجب في الوقت الذى يجب ممن يجب  
من يجب على ما ينبغي . عليك بذكر الله الذى علمك وأرادك وعلمك وحكمك من كل الجهات  
وهو بذك<sup>(١)</sup> : اللزوم ، ووجودك الثابت ، والمُنْقَلَب . وهو الذى يُسْعِدُكَ ، وسعادتك رضوانه<sup>(٢)</sup> ،

---

(١) البعد : فى الأصل : العزم ، وبالمعنى الصوفى عند ابن سبعين : المثال الأعلى . ولا بن سبعين كتاب رئيسى هو « بد العارف » منه مخطوط فى استانبول وآخر فى برلين . وكتب عنه الأب لاتور فى مجلة « الأندلس » :

Esteban Lator : Ibn Sab'in de Murcia y su « Budd al-Arif » Al-And. 1944, vol. IX, Fasc. 2, p. 371—417.

(٢) الرضوان : الرضا . أى أن سعادتك فى رضا الله عنك .

ورضوانه يملك إلى حضرته ، وحضرته تخزن<sup>(١)</sup> ذاتك من ذل السكون المهلك والممكن<sup>(٢)</sup> المقابل المتقلب ، وتملكك في الرحمة والوجود المطلق ، وتصرفك في المقيد ، وتطلعك على المقدر ، وتبلغك إلى أقصى الإلسانية من جهة التخصيص وبحسب الأمور التي لا من جنس ما يكتسب ولا من جهة العادة والعلوم المألوفة الشريفة والأحوال المذكورة — فاعلم .

ومن جملة خيراته العزيزة ذكره لك عند ذكرك له في حضرته مع أهله . ومن جملة فوائده السريعة ما قال رسول الله ﷺ : « خير ما قلته أنا والنبيثون من قبل : لا إله إلا الله » . ومن بعض فضائله كونه يفضل الدعاء ويزيد خير المتصف به على خير المتصف بالدعاء . ومن نوره ونعمته قول الله تعالى : « فاذكروني أذكركم »<sup>(٣)</sup> — فجمع في هذه الكلمة بين الأمر والجزاء والارتباط وشرف الحكمة والكرم المحض ، وأوجب على جلاله ما لا يجب عليه والقطع بالسعادة ، إذا حصل هذا الأمر بحسب ما ذكرناه ، لأنه إذا ذكره إنما يذكره مع السعداء فلا سبيل إلى شقاوته . وقد يتفسر هذا بقوله [ ٨٣ ] تعالى : « هل جزاء الإحسان إلا الإحسان »<sup>(٤)</sup> — بوجه ما : ومن نوره وجلالة قدره قوله ﷺ : « من قال الحمد لله رب العالمين فله ثلاثون حسنة » . وجميع ما جاء في أم القرآن إنما هو لكونها احتوت على كليات القرآن والأسماء المظهرة والمضمرة والمشتقة . ومن شرفه الأحاديث الواردة في الذكر وما يعطاه ، وما جاء في ذكر اليوم واليلة والأحاديث المنقولة عنه عليه السلام في الذكر وأوقاته ومواظبه ، والظاهر منه والباطن ، والظني والجلي ، وعدده وما جاء في أسمائه وفي ذكره بها وفي حفظها ، وما أعد الله في ثوابها . وهو يسهل على الطباع مع كونه يصحبه الأنس ، ويكاد يمتد مع الأنفاس . والذاكر الصادق هو له كحياته ووجوده بقدر ما يُقدَّر له من العمر والأزمة له في الذكر . وأما إذا وقع التحقيق في هذه المسئلة فإنه أكثر من الزمان المحسوب له ، فإنه بحسب نيته وخبره . فهو مع كل نفس يقول : « الله » ، « الله » ، ويعتقد فيه

(١) بمعنى : تسون ، تحفظ .

(٢) الممكن : في مقابل « الواجب » . والممكن متغير متقلب ، إذ هو ما يجوز أن يكون بخلاف ما هو كائن ، أما الواجب فتأبث ، لأنه لا يمكن أن يكون بخلاف ما هو كائن .

(٣) سورة « البقرة » آية ١٥٢ . (٤) سورة « الرحمن » آية ٦٠ .

ألف ألف . فالله لا يضيع له ما يريد ، والكريم لا يُثبهم في أخلاقه . وأيضاً هو يذكره بلسانه ، وهو الذكر الذي قلنا فيه بمتد امتدادَه .

وأما ذكر قلبه فهو الذكر الذي لا يأخذه الحصر ، فإنه بالجوهر الذي لا يدخل تحت الزمان — فافهم . وأيضاً إذا ذكره العبد يذكره وبالشئ الذي بعلمه المحقق لا نظير له في الأعمال والفضائل . وكل فضيلة يتعب فيها ويطول أمرها ويحتاج في سلوكها إلى زمان ليس باليسير والكل دونه . ولو فرضناها فوقه في الوصف الواحد لكان هو بسرعه وما جعل فيه من الثواب يعطيها من حسنة نفس وجوده في المكلف . مثال ذلك : إذا قدرنا الصلاة المفروضة صلاة العصر تفضل « لا إله إلا الله » الكلمة الواحدة أو الثلاث كلمات أو أكثر بكذا كذا حسنة أو نجعلها تزيد عليها مائة حسنة — لكان الذكر أجلاً ، فإنه يقول بطول يومه بل ببعضه ما يصح به إدراك المائة والمائة ألف . فكيف والأمر قد جاء في الذكر بأكثر من هذا ! فكيف والذكر هو الصورة المقومة والمنسمة لجميع الوظائف الشرعية ! ولا تصح وظيفة شرعية إلا به . ومن جملة بركاته : طهارة الوقت مما لا يصلح ، وإهمال السيئات ، وموافقة الملائكة ونور الله في ذلك الوقت وفي ذلك المحل من ذلك القلب ، وحفظ اللسان وسائر الجوارح على جهة الموافقة والإلزام . ومن جملة فضائل التشبه<sup>(١)</sup> بالله فإن الله يذكرك ويصح منه ذلك ويطلق عليه ، ولا يصح منه الفكر<sup>(٢)</sup> . ومن فضيلته أنه معقول في القدم ، فإن الله تعالى كان يثنى على نفسه ويخبر عن جميع معلوماته . والفكر وسائر الأعمال حادثة إلا ما كان من هذا القبيل . ومن فضيلته أنه من أسماء كتاب الله عز وجل<sup>(٣)</sup> . [ ٨٤ ] ومن فضيلته أنه المراد بالقرآن ، والقرآن كله هو الذكر الأعلى ، وهو أجل معجزات النبي ﷺ فإنه صفة « ذات » الله عز وجل ، وماعداه من المعجزات صفة « فعل » الله ، وهو من المعجزات الباقية

(١) لأن التصوف ، كالحكمة في تعريف أفلاطون لها في الكتب العربية ، هو « التشبه بالله بقدر الطاقة البشرية » .

(٢) أي الفكر المنطقي بمعنى استخدام النصوص والتصديقات في البراهين لإدراك المقولات ، لأن علم الله بالأشياء مباخر عيان غير منطقي .

(٣) إشارة إلى الآية : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » (سورة الحجر آية ٩) .

وغيره من المعجزات الداهية بذهاب وقتها وهو معجزة كانت وبقيت . ومن فضائله أنه هو الذى يُطلب بعد الموت وفي المواضع الضيقة وفي وقت الحاجة . ومن جملة جلالته أنه فى الحيوان العاقل وغير العاقل :

وفى كل شيء له آيةٌ تدلُّ على أنه واحد<sup>(١)</sup>

« وإن من شيء إلا يسبح بحمده »<sup>(٢)</sup> . وأما من أثبت نطق الموجودات فأمره أعظم فى حق الذكر ، وأما من أنكر ذلك ( فقد ) ألزم ذكر لسان الحال ، ومن فضيلته ثبوته بعد الأعمال فى الجنة ، وإن كان غيره من المقامات يثبت مثل ثبوته . ومن فضيلته كونه فى كل مقام بالقوة لأنه يمشي ويتصل حيث تتصل النية لأنها هى المقصد ، ومفهومه الخبر الصادق والعزم الثابت والتصديق الخالص . ونحن قد ذكرنا أنه ينقسم إلى ظاهر وباطن ، والكلام هو المعنى القائم بالنفس وهو الدائر فى الخلد بحسب مذهب ما . وكل كلام هو لله أو من أجله أو يذكر به أو بوظائفه فهو ذكر . وأيضاً إذا قلنا مقام التوبة : أين الذكر فيه ؟ قلنا التائب يدعو ربه : فقد ذكره بلسانه وقت نوافله وخلوته ، وقلبه حيث يخبر عن عزمه على الفرار من العودة وإخباره عن الندم . وجملة هذا كله هو حال التضرع : فإن قلت : هذا مقام الدعاء غير مقام الذكر فلا يدخل أحدهما على الثانى . قلت له<sup>(٣)</sup> : الدعاء هو الذكر إن لم يقرن مع الطلب ؛ فإذا حُرر القصدُ وجُرَّ الغرض كان الذكر الأكبر . وإذا وقع الاشتراك ضَعُفَ الذكر . ومقام الذوكل ذكر الله وذكر القلب مما فرغ منه ، فهو يذكر صيته أعنى علمه ، ويذكر قدره وقضائه أعنى إرادته ويذكر قدرته . ومقام الرضا يذكر فيه صاحب ذلك المقام حكمته وعدله وحبه فى كل حال كان عليه ، وحينئذ يصح له مقامه . ومقام التوحيد يذكره فى وحدته وفى كونه واحد الوحدة ، بالتصريح والسبى والتقسيم ، تجد ذلك كما وجدته أنا . ومن فضيلته أنه يذكر بالعهد الأول ويظفر بالصدقية . ومن فضيلته أنه يتطور فى القوى النفسانية .

(١) بيت شعر لأبى العتاهية ( راجع ديوانه ، وراجع « الأغاني » ج ٤ ص ٣٥ س ١٨ . طبع دار الكتب المصرية ، الطبعة الثانية ، القاهرة سنة ١٩٥٠ ) .

(٢) سورة « الإسراء » آية : ٤٤ .

(٣) كذا ، والأصح : لك .

وهذا الذكر المحمود هو الذى يقع على ما يجب ويتعلق كما يجب ، لا الذى يصدر من غير المعتقد أو يتوهم به المنوع العقلى أو الشرعى . وإنما الذكر المراد هنا المحمود من كل الجهات ، وإن كان الذكر من العلماء أو من المتوسطين أو دون ذلك — الخير فيه إذا تم على سداده من جهة معقوله . ومن فضائله عناية ربنا عز وجل بالمؤمنين بقوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا [ ٨٥ ] اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا » (١) . ومن فضائله كون رسول الله ﷺ ذم آخر الزمان بعدم الذكر فيه ، بقوله : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ عَلَى أَحَدٍ يَقُولُ : اللَّهُ ! اللَّهُ ! » ومن فضائله قول رسول الله ﷺ : « أَلَا أَنبِئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِيكِكُمْ وَأَرْفَعُهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ ، وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ إِعْطَاءِ الذَّهَبِ وَالْوَرِقِ ، وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَدُقُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ ؟ قَالُوا : بَلَى ! قَالَ : ذَكَرَ اللَّهُ » — فهذا المختار قد اختاره لنا لأنه قال أرفع الأعمال . والعاقل يختار الذى يختاره له المرشد . وشهادة النبی ﷺ صادقة ، وهو لا يخبر إلا عن الله . فالله قد أخبرنا بمثل ذلك . فأى دليل نطلب بعد نصيحة الله ورسوله ، وأى إرشاد أرشد من إرشاد الله ورسوله ، ثم فضله على الصدقة وعلى الجهاد وعلى الشهادة لأن الذى تضرب عنقه لا يعيش . وهذا إذا سلم من المشوش وحُز من الاعتراض لا شيء أظهر من فضله — فاعلم . ومن فضيلته قول رسول الله ﷺ : « إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِیَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَمَوْا . فَقِيلَ لَهُ : مَا رِیَاضُ الْجَنَّةِ ؟ قَالَ : مَجْلِسُ الذِّكْرِ » . ومن فضيلته أنه لا يفوتك حتى فى المواضع الغير طاهرة . فإنك مُنِمْتَ أن تذكر الله بلسانك فى موضع الحاجة ، وأمرت أن لا تغفل عن الله طرفة عين — فبقى لك ذِكْرُ القلب أو ذكره بالاسم المضر كما جاء وقد جاء بالاسم الصريح . ومن فضيلته أنه يدفع البلاء عن العبد إذا طاف به فتعود رحمة الذكر عليه تحفظه ، وقد جعله الله للمؤمن إذا كر غطاء كامناً وحرماً آمناً . ومن فضيلته أنه يَنْقُلُ من الغيبة إلى الحضور ثم إلى المشاهدة . ومن فضيلته أنك إذا ذكرت الله حتى تنسى به كل شيء ألهك الله به كل شيء وملَّسك كل شيء صالح . ومن فضيلته أنه قياسك مع ربك فى المقابلة والمصاحبة والاختباط وبقدر ما تجد نفسك فى الذكر ومع المذكور هو لك كنالك وأنت معه على هذا القياس — وقد جاء : « أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي » — الحديث . ومن فضيلة الذكر قول رسول الله

ﷺ حاكياً عن الله تعالى : « أنا جليسٌ مَنْ ذَكَرَنِي » — فالمصلي ما هو جليس الله إلا من حيث ذكره فقط . ومن فضيلته أنك تذكره بوضوء وغير وضوء ، وطاهراً وغير طاهر ، وعلى جملة تصرفاتك : إن كنت واقفاً أو قاعداً أو راقداً أو على جنبك — فافهم . ومن فضيلته أنه يتقدم على أوقات الصلوات أعنى الفعل وهو في وقتها ، الذي هو الامارة والسبب المظهر للحكم . وهو الذي لا يقنع بغيره من الوظائف في دعوى الإسلام من الكافر وإن صام وحج وجاهد ودفع زكاته حتى يُسمع يقول : « لا إله إلا الله » أو يبصر يصلي ، وما ذلك إلا لما يعلم أنه يذكر الله فيها أو لكونها تتضمن الذكر ، فاعلم ذلك . ومن فضيلته كون الاسم الأعظم أجل المكاسب ، وهو ذكر الله المحمول على الماهية . ومن فضيلته كونه لا يتقيد بزمان بخلاف بعض العبادات ، وكل وظيفة<sup>(١)</sup> شرعية ينخصها وقت ما [٨٦] كشهر رمضان مرة في السنة ، والحج مرة في العمر ، والزكاة في السنة ، والجهاد في وقت دون وقت وقد يجب ولا يجب ، والصلاة خمس مرات في اليوم والليلة — والذكر مع الأنفاس ، ويثبت في دار الجزاء ، وينفع قبل الموت ، وفي حال الموت ، وفي القبر ، وفيما يُعده ويُثخف به الرجلُ الرجل والوالد الولد وبالعكس . ومن فضيلته ما جاء في الخبر أن جبريل عليه السلام قال لرسول الله ﷺ إن الله تعالى يقول : « أعطيتُ أمّتك يا محمد ما لم أُعطي أحداً من الأمم » . فقال : « وما ذلك يا جبريل ؟ » قال : قوله تعالى « فاذكروني أذكركم »<sup>(٢)</sup> — ولم يقل هذا لغير هذه الأمة . ومن فضيلته أن الملك يستأذن الذاكر في قبض روحه . ومن فضيلته ما جاء عن موسى عليه السلام أنه سأل ربه : « أين أسكن ؟ » فأوحى الله إليه : « في قلب عبدي المؤمن » — ومفهومه ثبوت الذكر وتحيُّر اللب في الذي يجب ويجوز لله ويستحيل في حقه وكونه لا يسهه أن يذكره بأكثر من الذي يجب له ولا مثل الذي هو عليه — فتحقق أنه دون ذلك . فنقول : المَطْفُفُ<sup>(٣)</sup> لا شيء يصح له ولا المقتصد ، والنصيب الصحيح في المقصود . ومن فضيلته أنه بقدر ما يكون من الذاكر يستخدم الملائكة في غرس الأشجار . وقد جاء أن الله عز وجل قال : « يا ابن آدم ! ما أنصفتني : أذكرك وتنساني » . ومن فضيلته أن الخلاوة انحصرت فيه

(١) من : وضبعة . (٢) سورة « البقرة » آية : ١٥٢ .

(٣) المطفف : الذي يبخس الشيء حقه .

وفي قراءة القرآن وفي الصلاة كما جاء — وإذا نظرت إلى هذه الثلاثة تجدنها مفهوم الذكر وهي هو . ومن فضيلته ما جاء في الرقاء<sup>(١)</sup> وما يحفظ به من الدجال . ومن فضيلته أن النوع الواحد منه يشبه عبادة أهل الملكوت والعالم المنفارق فإن تلك الذوات ذاكرة بالنوع الممجد ؛ وبذلك يفضل جميع الوظائف الشرعية ، فإن جميعها لا يطلق على تلك الذوات ، وإن أطلق على جهة التشبيه وذلك التشبيه لا يتعلق إلا بالوضع والقصد لا أنه على المعنى من كل الجهات أو هو يقع على معنول الشبه المألوف . بل بالذي قلناه فقط . وقد نقل عن بعضهم أنه قال : « يقول الله عز وجل إذا كانت الغالب على عبدي ذِكْرِي عَشِقْنِي وَعَشِقْتُهُ » . ومن فضيلته أنه عند بعض أهل الحق إذا أهمل من أعظم سيئات المقرّبين ، ولا شيء عندهم أعظم من إهمال ذكر الله .

ومن فضيلته أنه عنوان القلب ولسان الصدق ومعلول علة ذكر الله ، وفي بعض الكتب المنزلة : « واذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب ، واذكرني حين ترضى أذكرك حين أرضى ، وافرح بنصري لك فإنها خير من نصرتك لنفسك » . — وجد بعض الرهبان<sup>(٢)</sup> وهو يستغيث فقيل له : « بماذا ؟ » فقال : « ذكركه وصيت بين الذكر بقدر ما يفوت فيه قدر ذلك ، وزمان النفلة عن الله حرمان عظيم ، فأني ببعض أحوالي محروم . وفي يومى هذا أهوذا بالله من هذا اليوم » . وقيل لراهب آخر : « أنت صائم ؟ » [ ٨٧ ] فقال : « أنا صائم بذكر الله ، فإذا ذكرت غير الله أفطرت » . ومن فضيلته أنه أنزل على موسى حكمة في يوم الثلاثاء وكلمة يوم الخميس ، قال إ ذلك عنه صاحب<sup>(٣)</sup> « دلالة الحائرین » . وقيل لبعض أخبار اليهود : « اعبد ربك ! » فقال : « قد فعلت ذلك في وقتي هذا » . ثم قيل له في ذلك ، فقال كذلك . فقيل له : « وأنت لك هذا ! أنت تباغت » . فقال للقاتل له : « أنا ذا كره ، وعادته معي تمكنني بالإدراك من كل شيء حال ذكره » . وقيل لبعض الحكماء : « ما تفعل لو أنك تحمّل وتحمّل في جزيرة منقطعة وتفقد المؤانس

(١) مصدر من رقى يرقى ( بالكسر ) رقيقاً ( بضم الراء ) فثعبها وسكون الياء ) ورقية : استعمال الرقية وهي أن يستعان على جلب منفعة أو رفع مضرة بكلام أو عمل .

(٢) لاحظ نقل ابن سبويه هنا عن أخبار الرهبان ، مما يدل على اطلاعه على شيء من أحوالهم .

(٣) أي موسى بن ميمون الإسرائيلي ( ١١٣٥ — ١٢١٤ م ) .



وجميع الطيبات ؟ » قال : « نثبته بالعالم العلوى » . قيل له : « كيف تذكر ؟ » قال : « أذكر عيني وشيئتي وظاهر ماهيتي ومعلومى الذى أبحث عنه الذى لا أول لوجوده ونجد الجميع ونثبته فيه بأشراف الذوات » . قيل له : « وكيف يحصل لك ذلك ؟ » قال : « إذا أنا ذكرته استقامت نفسى على طريقة أهل الكمال وتذكرت واستجاب الأمر فيها ، وبذلك يحصل لها التعلق بعالمها فيعود الأمر من قوة الاستغراق إلى الحال الشبيهة بالنوم فتركه الجوارح ويقع الكشف ، ولا شيء أجل من هذا كله » .

ومن فضيلته تجديد اللذة فى كل لحظة . ومن فضيلته أن لذته روحانية وهو مذكوره بأنموذج من جلال رجال الله . ومن فضيلته أنه يفعل فى البدعى<sup>(١)</sup> ويوجد فى الكفار ، وإن كان الكافر يطلق الذكر على غير وجهه ولنغير الله — فالأمر إليه يرجع . ومن فضيلته أنه يوجد فى الإقرار ، لأن الحكمة تشهد أنه إذا غضب المبطل فى الحق أنصفه المضمار المفروض فى الوجود ، وإن لم يقم بالمبطل قام بماهية الوجود ويشهد له لسانها . ومن فضيلته أنه يتعلق بالكواكب وبجميع الصور والكواكب العلوية وبالمتحيرة<sup>(٢)</sup> وبالقوة فينتفع به الذكر وإن كانت المنفعة غير معتبرة فشرف الذكر فيها ظاهر . ومن فضيلته أنه لا يصح من أحد إلا ووقته فيه محفوظ ، وإن قدرناه بموت فيموت فى الوقت المختار المحمود وهو يذكر الله والله يذكره .

ومن فضيلته ما جاء عن جعفر الصادق رضى الله عنه الذى حكاه جابر بن حيان<sup>(٣)</sup> أنه كان يتكلم فى جميع العلوم عقيب الذكر . وسأل بعض الفلاسفة فى يوم حضوره للناس بمحضر الجميع منهم فقال له : ما دليلك على أن للعالم فاعلا مختاراً يختار حدوثه ؟ فقال : أرأيت لو أننا قدرنا لهذا

(١) أى المبتدع Hereje ، صاحب البدعة .

(٢) المتحيرة : السكواكب السيارة .

(٣) الصلة بين جابر بن حيان وجعفر الصادق مشهورة مذكورة — راجع « الفهرست » لابن النديم ، تحت اسم جابر بن حيان . وراجع :

Paul Kraus : Jabir Ibn Hayyan. Tome II, Le Caire, 1942

وراجع أيضا كتابنا : « من تاريخ الإلحاد فى الإسلام » ص ١٩١ — ١٩٢ القاهرة سنة ١٩٤٥

المحدث الذي يختار ويدبر الأكوان وهو حكيم لا يفعل إلا الأولى ويتقن المصنوعات — أى شيء كان يظهر في هذا الوجود ؟ وهذا منى على صورة الفرض لا على أنه على صورة الدليل . قال له الفيلسوف : كان يفعل ما ينبغي ويتقن الأشياء ويضع كل شيء في محله . قال له جعفر الصادق فقد كان ذلك وما قدرته قد وقع . وجاء عنه — رضى الله عنه — أنه كان يوماً يذكر الله فجاءه بعض الناس فقال له : ما أقوى دليل على [ ٨٨ ] وجود الله الذى أنت ذاكره ؟ قال له : وجودى ، وذلك لأن وجودى حدث بعد أن لم يكن ، هاى <sup>(١)</sup> فاعل ؟ يمنع أن يقال فاعل وجودى أنا ، لأنه لا يخلو إما أن يقال أحدثت نفسى حالما كنت موجوداً أو حالما كنت معدوماً ، فإن أحدثت نفسى حالما كنت موجوداً فالوجود أى حاجة <sup>(٢)</sup> له إلى الوجود ؟ وإن أحدثت نفسى حالما كنت معدوماً فالمعدوم كيف يكون موجداً للوجود ؟ فدل على أن الذى أنا ذاكره هو الذى نشير إليه بالاشتقاق وهو الصانع الفاعل لوجودى ووجود غيرى ، عز وجل ، ظاهر لا بتأويل المباشرة ، باطن لا بتأويل المباحدة ، يسمع بغير آلة ، ويبصر بغير حدة ، لا تحده الصفات ولا تأخذه السنين ، القديم وجوده ، والأبد أزله الذى أين الأين <sup>(٣)</sup> لا يقال له : أين كان ..

ومن فضيلته ما جاء عن بعض الملوك مع بعض الرجال : كان يذكر ربه ويحضر الناس على ذكره . فقال له الملك : لمن أنت ذاكر ؟ فسكت عنه . فقال له : « كأمى » قال : « أنا أفكر في هذا البستان الذى كان خراباً ، ثم من بعد ذلك صار من أخصب المواضع ومن أرفعها وذلك من تلقاء نفسه » . قال له الملك : « أنت مجنون » . قال له : « بل أنبت ذلك الذى ترتع في بستان وجود الله وتسال عنه » . فأعطاه الجواب ، وكان يذكر فلم يقطع خبره ، والله يحبه بالغيب الكريم . وقد حكى عن على عليه السلام وهو يذكر أنه قيل له : « هل تذكر من تبصر أو تعلم ؟ » فقال : « لم أعبد رباً لم أره » . فقيل له : « كيف رأيت ؟ » فقال : « ما رأيته بمشاهدة العيان ، ولكن رؤية القلب بحقائق العرفان » . فقيل له : « صف لنا هذا المذكور » . فقال : « إن ربي لطيف الرحمة ، كبير الكبرياء ، جليل الجلالة ، قبل كل شيء ليس له قبل ، وبعد كل شيء ليس له بعد ،

(١) من : به ( ١ ) ( ٢ ) من : حالة .

(٣) أى هو الذى خلق المكان ، فكيف يقال : أين هو

ظاهر لا بتأويل المباشرة ، باطن لا بتأويل المباعدة ، بسمع بغير آلة وببصر بغير حدقة ، لا تحده الصفات ولا تأخذه السُّنات ، القديم وجوده والأبد أزله . الذى أَيْنَ الأَيْنَ ، لا يقال له أين ؛ وكيف السكيف ، لا يقال له كيف . هذا حكاية جابر بن حيان فى « الهداية » ، وابن الخطيب<sup>(١)</sup> فى « المطالب العالية » . وحكي مثل ذلك عن طيب كان يعرف الله ، وكان إذا ركب الأدوية يذكر الله ويفعل للذكر . ف قيل له : ما الذى حملك على الذكر إذا ركبت الأدوية وتنفعل لذلك ؟ قال : « أستمع بذكر الطيب على العلة ؛ وأيضاً أبصرت الإهليج المجنف يُطلق ، واللَّعاب المسك يلين — فعرفت أن الأمر آخر . وأيضاً ذكرته لأنى عرفت به بحيوان صغير وضع السم فى أحد طرفيه والشفاء فى طرفه الآخر » — وعنى به النحل .

ومن فضيلة الذكر أن بعض الملوك — وقيل هو الموفق بالله — حَجَّ وكان قد حضر عنده جماعة من المنجمين . فأضمر لهم ذكر الله ، وقال لهم : أنتم تقولون إن الإنسان يضمر فى قلبه وتخبرونه بما أضمر ؟ قال له أحدهم : نعم يا أمير المؤمنين ! فقال : قد أضمرت فهل من يكشف ذلك ؟ فتكلم كل واحد [ ٨٩ ] منهم فلم يُصيب . فقام أعظمهم — وهو أبو معشر<sup>(٢)</sup> والله أعلم — فقال : أضمرت ذكر الله ؟ فقال له : صدقت ، أخبرنى كيف اطلمت على هذا . فقال : لأنك لما أضمرت أخذت ارتفاع الوقت فوجدت نقطة الرأس فى وسط السماء ، ونقطة الرأس شيء لا ترى ذاته ويُرى أثره وخيره ، ووسط السماء أرفع موضع فى الفلك فعلمت أنك أضمرت ذكر موجود لا تُرى ذاته بل يُرى أثر خيره ورحمته ، وذلك الموجود هو أرفع الموجودات ، وليس هذا الموجود إلا الله تعالى .

ومن فضيلته أنه ينفع فى سبع خواص من السيمياء ويفسد سبع خواص من السحر . ومن أراد استعمال قوى الكواكب بحسب صناعة أهل العلم الرياضى لابد له من الذكر ، وذلك بعد الدستورية

(١) ابن الخطيب : هو الفخر الرازى صاحب التفسير ( المتوفى سنة ٦٠٦ هـ ) .

(٢) أى أبو معشر الفلاسكى المشهور ، صاحب كتاب « الألف » الخ — راجع عنه القفطى : « أخبار الحكماء » ( القاهرة ، ص ١٠٦ وما يلها ) ، « والفهرست » لابن النديم ( ص ٢٨٦ ) ، « وطبقات الأمم » لصاعد الأندلسى ( ص ٨٩ ، طبعة القاهرة ، وص ١١٢ ترجمة بلاشير ) .

أعني أن يكون الكوكب في بيته أو شرفه في التود وينظر الكوكب إليه من بيته أو شرفه من التود كالزهرة في الميزان في الطالع ، وزحل في الجدى أو في الميزان ، والمريخ في الجدى . واعلم أن الكوكب إذا كان في الحيز أو البرج أو المستورية كان أظهر فعلاً وأقوى تأثيراً ، ثم يعمد إلى اتخاذ الصورة والاسم والبخور والأفعال . مثال ذلك برج الثور : تستعمل صورة إذا كان في الوجه الثاني ، ويريد الحكيم أن يخدم أمره ، يتخذ صورة ثور مضروب الوسط ويناديه : « لهرل » ، ويخير بذنب الفأرة ويعمل الأمور المهلكة بإذن الله ، ويقول في جميع خدمته : يا جبرلايل ، يا جبرلايل ، يا جبرلايل . ومفهوم ذلك : يا مالك القوى السارية في الأجسام الفلكية والطبيعية والنوات العارفة بك والتي فوقها ، يا نور النور .

فهذه من بعض فضائل الذكر عند من لا علم له بالمدكور . والله قد ربط عاداته في تعظيم ذكره عند المؤمن والكافر ويكون الأمر من حيث الحق في غاية التمام والحسن ، ومن حيث الذاك الذي يذكره على غير ما هو به في غاية النقص ، فإنه تعظيم ذكره ، ولا يسأل عما يفعل ، وذلك لزيادة جلاله . وأكثر من ذلك ذكر الجهاد له بلسان الاستحقاق .

وبلغنى عن الهنود أنهم إذا عزموا على وضع الهياكل لأبد لهم من أسماء يذكرونها وحينئذ يضعونها ، وتلك الأسماء : « واه بُد الأبد الأوحدان هرشان أورشان » . ومفهومه : « يا من من أجله أحرقت الطائعات بشرته وتوجه بعض مخلوقاته الشريفة : أنعم علينا بنسبة منك تسرى لنا وتفصل في أحوال أرواحنا ، يا أصل كل شيء ولا أصل له ، يا بُد مفهومه ، يا من يقوم به الأشياء وهو في كل شيء بشيئته » .

والسودان إذا أرادوا أن يتخذوا الصور المعجبة يكتبون أسماء الله على وجوههم ، وتلك الأسماء موروثة عندهم ، وهي جملة : « ياشى فاشى يرجع شمشاع » — مفهومه : « من ذكر الله فرّ منه كل عدو » ، فأمد الله يقدر ولا يُقدر عليه .

والإفرنج لا يصح للبابا<sup>(١)</sup> منهم المكاتبة حتى يذكروه [ ٩٠ ] بلسانه ثم بلاهوتاه : يذكروه

(١) أى البابا ، رأس الكنيسة الكاثوليكية = Pape .

بلسانه حتى يغيب ، وبلاهوته حتى يصيبه شيء شبيه الجنون ، يذكر الله بالآقنومية وهي صفة ذاته وما أشبه ذلك وهذا كثير جداً . وكان سقراط يقول في كل صباح : « أنا الدليل بالذات وأنت المميز بالذات ، فلا تجعلني بعزتك من الأستداء بالعرض . يا مَنْ هو صورة كل شيء وقياس هذا العالم ووجوده القريب ، احجبني عن كل ما يقطعني عن كمالى » وكان يكثّر قول : « أنت أنت أنت » — فقبل له : ما هذا الكلام المهمل المبهم ؟ فقال : « هو يحدثني بما وجب له عندي وأنا أكلمه بما وجب له عليّ . فإن ذكرت نفسي نجدها قد استحقها فنقول : « أنت ليس إلا » ، وإن ذكرته هو نجده قد استجاب عندي وهو ماهية ما أنا عليه والعالم بسبيله فنقول أنت » . قيل له فقل : « هو » — قال : « أشير بغير نجاحه على الخصوص » . وكان أفلاطون يقول : « يا نور العالم ! يا سبب الكل ! يا مبدع المثل والتوابع ! كم ذا تنجرد ونمود إلى هذا الجسم وترجع في عالم العقل إليه ! قوّني بحيث أثبت عندك ولا نعود ، فإن صرفتني إلى هذا الهيكل فاشغلني بك وألهمني بالرجوع إلى حالتي التي أنصرفت من حضرتها الشريفة . يا غاية العقل والعلم ، يا ذلة الهمة يا أمل الحكمة ! » وكان أرسطو يقول : « يا علة العلل ، يا أزل الأزل ، يا سبب<sup>(١)</sup> أول ، يا واهب العقل ! قوّي نارك . يا من تكرم علينا بالوجود ، لا تهمل نفوسنا في عالم الطبيعة وخصصنا في حضرة الجود » — وبلغني أن الهرامسة<sup>(٢)</sup> كانوا يقسمون نهارهم وليلهم إلى زمان الذكر ، وزمان معرفة مدلوله بينهم ، وزمان اختيار ذكرهم وتحقيق حقيقة قبول المذكور عليهم بوارد طارق أو حال خارق أو إشارة في الكون أو ملك مخاطب أو زيادة رحمة أو خير ، كنسب .

ولكل نبي دعوة ، ولتلك الدعوة ذكر خاص . وساعات الأنبياء لا يمكن فيها المناجاة ، لأن اللطائف إذا تواردت على المحل لا يسع العارف إلا الذكر . وبلغني أن آدم عليه السلام كان يقول : « اللهم أرخني بجنتك التي لا يتوقف فيها ذكرك ، ولا نفقد فيها ذاتك . يا مَنْ أسجد الملائكة لعبده وهو يعلم منه أنه يعصيه بعد ذلك . يا مَنْ كرّمه لا يتوقف على الجزاء

(١) كذا ، وصوابه يا سبباً أول .

(٢) راجع عن الهرامسة وصورة هرمس في الفكر العربي — كتابنا : « الإنسانية والوجودية في الفكر العربي » ص ١٦١ — ١٩٧ ، القاهرة سنة ١٩٤٧ .

والمسئلة ، ولا يستند إلى ما يقل ويكثر . يا واسع الخير ! يا رحن ، يا حلیم ، يا الله ! . وكان إدريس عليه السلام يقول : « علمتُ أنك العليُّ الكبير الشأن ، المنعمُ على كل ذات حادثة ، العالم بكل الكائنات ، الذي له الملك والحمد . فأُنعمُ علىَّ بما علمتني ، وخلِّصني من ملاحظة غيرك يا ذا الملك والسلطان » . وكان نوح عليه السلام يقول : « اللهم أنعم عليَّ بالصبر حتى نفرح في الدنيا والآخرة بدعوة الحق . يا حق ، يا مدبر الخلق ولو في رجل واحد . يا الله : يا الله ، يا رب ، يا رب » . وكان يقول في السفينة بحسب ما نقل : « اللهم سلم وأنعم علينا بالعافية ، وادفع [ ٩١ ] عنا غضبك : لا طاقة لنا عليه ، وانظر بعين رضوانك إلينا يا رحيم يا رؤوف ! » وكان يقول بعد سلامته : « يا وهَّاب ، يا محسن <sup>(١)</sup> المذنبين ! ثبتنا على طاعتك ولا تهملنا وعافنا » . وقال عند موته : « سُبحان الحي الذي لا يموت » . وكان إبراهيم الخليل عليه السلام يقول : « اللهم بحق كلمات الصحف آتسني بك وبلغني غاياتي في جوارك ، وارحمني بحضرة رضوانك ، واجعلني في الأرض أسرةً صادقةً يجذب عبادك إلى رحمتك ، وحدثني في سرى بما تكشف به عن ملكوت السموات والأرض ، واجعل ذريتي صالحة » . — والذبيح <sup>(٢)</sup> عليه السلام كان فداؤه ذكر ربه في قلبه بصفة الرضا . ويعقوب عليه السلام قسم ذكره لربه وجهه ليوسف ، فكان عذاب باطنه لأجل المساواة . وكذلك يوسف : طال أمره لكونه ذكر غير مذكور فخار الحق على ذكره له ، ولكونه وقعت فيه المشاركة . وهنا في حق يوسف عليه السلام مما يحمد لأنه عائبه على التباح فدلَّ على أنه اصطفاه . والكلام عليهما يطول ذكره لا أنه من قبيل القصص المذكور الذي تعظمه العامة ، بل من قبيل التحقيق الذي تعظمه الخاصة — وكان مومي عليه السلام يقول : « نذكرك في القلب مرة ثم نبصرك به فأُنعم عليَّ بالنظر إلى وجهك ، كما أنعمت على المذنبين من عبادك » . وما ذاك إلا أنه غاب ذكره في بصره فأبصر الحق بالحق ، وطلب ذلك من جميع الجهات . وكان هارون عليه السلام يقول : « اللهم أرخ عبادك ، ومهِّد بلادك » . وكان عليه السلام يقول : « ذكر الله

(١) كذا ، وصوابه : يا محسنًا .

(٢) أي إسحاق ، أو إسماعيل بحسب اختلاف الرأي في ذلك بين المسلمين ، ولأن كان الثابت من النور أنه إسحاق .

شريعة القلوب ونصيبها من نور الله . اللهم طهر قلوبنا بذكرك حتى نذكرك بما تحبه كما تحبه .  
 وفي التوراة : ذكرى رحمة للعباد لا يصلح معها عذابى . فأوحى الله إلى موسى عليه السلام :  
 « اذكرنى فإن بذكرك لى كلمتك ، وبه ترانى وأنا مع الذاكرين » . فقال موسى : « يارب  
 أمنت قسم لى ؛ ما لى لك فإنه مثلك وليس لك مثل نفسك » . فأوحى الله إليه : « من استند إلى  
 كفىته ، ومن ذكرنى فقد بلغ إلى حضرتى » . وكان داود عليه السلام يقول : « الحمد لله على  
 حمده وعلى ما بعده » فأوحى الله إليه : « يا داود ! احدى وزد فى حمدى ! » فقال : « يارب !  
 وهل يستطيع أحد على حمدك ، فأنا حمدك نعمة من النعم » . فأوحى الله إليه : « علمت ذلك فقد  
 حمدتنى » . وفي الزبور : « يا داود ! أنا عند ظن عبدى فليظن بى خيراً » . ومعناه : أنا بحسب  
 ما يخبر عني ويندكرنى . وفي الزبور : « يا داود ! أنا بذكرك اللازم فالزم بذكرك » . ومفهومه : أخبر  
 عن واجبه فيك وعن استحقاقه لك — وهذا هو ذكر القلب وذكر بعض أهل التحقيق أنه كان  
 إذا أراد أن يفعل الأمور العجيبة يتكلم بكلام غريب وبحروف مقطعة فيفعل الأمور الغريبة  
 صلى الله عليه وعلى جميع الأنبياء والمرسلين . وسليمان — عليه السلام — فعل بالذكر والاسم  
 والخطام ما [٩٢] سمعت ، ودعوته كلها ذكر . وبه علم منطق الطير والذكر المشترك والنطق العام  
 المقول على كل موجود بل على كل معدوم بوجه ما . وبلغنى أنه كان إذا عزم على الحركة ويريد  
 تصرف الذوات التى حصرها عالم الكون يتكلم بكلام خفى ويستدعى الجميع أسرع من الطيف .  
 وأفاد ذلك لبعض خدامه ، فكان يفعل ، حتى كاد أن يفعل فيه . وكان يذكر حتى يفعل فى  
 الموجودات ويظهر فيها المعجائب . وكان فى خاتمه ، مكتوب : من علم الله ، علمه الله ، علم ما لم يعلم ،  
 وملئته ناصية كل ملك وخلص ملكه ، وجمع له بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة . ومن ذكره  
 بحسب علمه زاد له من ذلك وأيده بروح منه . وذكر الله هو الروح الحافظ . ومات زكرياء عليه  
 السلام وهو يقول : « الحمد لله الذى جعلنى من عباده الصالحين » . وفي الإنجيل : « لا تخز فى عبد  
 لا يذكرنى . » — ولا يدخل الجنة من ذكر غير الله أكثر من الله ، فكيف ! وفى الحديث  
 الصحيح : « ما من ساعة تمر على العبد لا يذكر الله فيها إلا وكانت عليه حسنة يوم القيامة  
 وإن دخل الجنة » . وذبح يحيى عليه السلام وهو يقول : « مولاي ! رحمتى بالقرب منك فارحني

بجميل اللقاء . — وذكر الله جنةً لا تصيب بها مصيبة لمن يخص بها . وفي الإنجيل : « يا عيسى ! اذكرني كما يذكر الولدُ والده » وفيه : « نسمة المؤمن محل الذكر ، ومحل الذكر حضرتي » . وفيه : « الحكمة الصادقة ذكر الله مع أهله وفي وقت الغفلة بين الغافلين » . وكان لقمان يقول لابنه : « لا تطلب الحكمة في بطون الأوراق ، ولا تسمعها من الألسنة ، ولكن انظر الصنعة واذكر الصانع يُرشدك لكل شيء » . وأصحاب المسيح عبدتهم الذكر والسياسة والتجرد والصوم واستماع الهوائف والطوائف والهوائق ، وهي الآن سنة الرهبان .

وإذا ذكر الله وقع الجلال في الضمائر واحتزت الأرض بالسكنة اللازم لها والملكة الواجبة في الأشياء الظاهرة بها . وقد جاء في الحديث الصحيح أن المؤذن ما يمر أذانه على رطب أو يابس إلا شهد له بالإيمان يوم القيامة . وقد قيل في قوله تعالى : « فما بكت عليهم السماء والأرض » : إنه الذكر في مواطن التعبد ؛ وقد قيل : هي العبادة . وكيفما كان الأمر ، الذكر لا يفوت أمره ، كان بسيطاً أو مركباً .

وأما نبينا عليه السلام فقد بدأت به وبكتب الله تعالى ؛ وقد جاء في ذلك من الأحاديث ما لا يحصى عددها . وكان الصديق رضي الله عنه يذكر في نفسه ويقول : « أسمع من أناجي » . وعمر رضي الله عنه كان يذكر بألجهر ويحارب عدو الله الشيطان . وعثمان رضي الله عنه كان يقوم الليل كله بالقرآن ، وهو الذكر من جهة الاسم والمندلول والجميع . وعلى عليه السلام خطبته معروفة وذكره لا يمكن أحداً<sup>(١)</sup> أن يستريب فيه . والسلف [ ٩٣ ] الصالح كذلك كلهم ورجال الرسالة الذكر عندهم مقام كريم . وهو لا يترك في السلوك ولا في الوصول لأن كل واحد من الواصلين يذكر ما هو بسبيله ولو بالقلب ولو بالذكور ولو بإخباره عن قطعه ، ولو بالوقفة . وبالجملة لا بد من الذكر ، وهو يتقدم ويتأخر ويقارن المقامات والذات والأحوال والجميع . وأويس<sup>(٢)</sup>

(١) ص : أحد .

(٢) أي أويس القرني ، راجع عنه : « الكواكب الدرية » للحناوي ج ١ ص ٧٩ ( القاهرة سنة ١٩٣٨ ) ، أبو نعيم : « حلية الأولياء » ج ٢ ص ١٦٢ . الشمراني : « الطبقات الكبرى » ج ١ ص ٢٤ .



رضي الله عنه كان مقامه الذكر المفرط والبكاء ، وكان فكره يتأخر عن ذكره ومات وهو مُقَدِّمُ  
أُسْوَةِ لأهل الطريق ، وذكره فكره معاً فانهم !

ومن فضيلته كونه فرضاً عليك : مفرداً ، ومركباً : تارة وحده وتارة بإضافته إلى عبادة أخرى .  
وهو أول ما تستفتح به الرسل لعباد الله . وأما المحدث فينقل فيه الوجوب والندب . والفقهاء يوجبونه  
عند تذكر النعم وفي الصلوات المكتوبة ومن حيث المسلم ، ويحّمده إذا أفرط وإن استغرق فيه  
الوقت كما يجب . وهو عنوان السعادة عند الموت . وهو الأول في الدين ، والآخر من أول ما يطلب  
المكلف به ، وعند الموت . وهو ظاهر في اللسان ، وباطن في الجنان . فقد ظهرت فضيلته في صناعة  
الحديث والقياس وفي الأحوال ، فإنها تكشف فضله وتخص عليه وتجرّ إليه . وبالجملة ، فضله في  
العقل والنقل والإجماع والقياس لا يخفى إلا على مجنون أو محروم أو مُبَاهِت أو بطّال أو جاهل —  
وأعوذ بالله من هذه الأوصاف . وكذلك وجوه التصوف : أما الأول فيقول <sup>(١)</sup> : الذكر يحفظ نظام  
الأحوال وينشط القصد ويحرّره وينوّع اللذات الباطنة . والثاني يحمده فإنه يصرف الوهم إلى مرتبة  
التقدير ويقطعه بانقطاعه هو ولا ينقطع إلا في المذكور ، والمذكور هو المقصود ، والمقصود لا وهم  
فيه . والثالث يحضّ على متعلقاته بحسب محل ، ومن جهة وجهة . والذكر الجوهري يحده في تطوره  
في جوهره المنتظر ، وكان ينتظر به جلالة مجهولة في تحقيقه ، ويسوقها هو . ولولا التطويل كنت  
أذكر ماهيته بحسب الوجوه والمراتب التي فوقها ، وما بعد ذلك . ولكني راعيت الكلام على  
مكانه وفوائده ومقاييسه واستعماله كيف يكون ، ومع من ، وفي أي وقت ، وبماذا ، وكيف ماذا ،  
وأين ، وما غايته ، وما نسبته ، وما حكمته في الشناء عليه والحث على استعماله وانخاضه ، وإن كان  
الكلام المقدم فيه الكفاية . وأيضاً وصلته للوجه الثالث : فإنه فوقه بوجه أكمل يصير تصويره  
على الجاهل فيعود بوجه أنقص عنده ، فاعلم ذلك . وأيضاً إذا وصل الكلام لنقص التحقيق يتجرد  
الاصطلاح الغريب ويفرّ الذكر من قلب الذاكر ويُطَمِّعُ على قلبه ، ويفرّ الذاكر فرار الشيطان  
أمام الذكر في العرف الأول ، لأن الكذب لا يجوز على الله ولا مع الله ، ولا شيء أكذب من

لسان الإضافة ولا شَرَك أَقْبَحُ من شركها . لكنه يقام له قوة إلهية فيعود فيفعل كفعل الذاكر .  
 لكن لا يُعتبر في ذلك الذكر إلا الله [ ٩٤ ] وَبُدُّ الْبُدِّ وهو هو الهو هو ، وإن كان الذكر يكون  
 الكُنه البسيط الساذج الذي يفرض تعظيمه بوجه المقال وحرص المذكر .

فنقطع ذلك ونعود إلى الأصل الأول ، فنقول : إذا أردت أن تذكر فعليك بطهارة عَمَلِكَ الجسدي  
 والروحاني والأمل الواقع فيهما والمفهوم منهما والصادر عنهما وجميع الواحق حتى التي ترجى أو تقدر  
 أو يُخبر عنها وتستعمل لئلا تسقط وتسكّيف الذات ولو بالخبر الكاشف المقرر على نكتة السكينة ؛  
 هذا إذا أردت الأعلى ، وإلا فأى شيء كان منه الخبر فيه بالذات . — ويستحب للمحل أن يكون  
 فارغاً من الطعام إلا أن يكون الذاكر من العارفين ، وهو الذي ذكره إخباره عنه أعنى القريب في الكلام  
 فله أن يذكر كيف شاء ، وينظر الأشياء التي كان يذكر بها رسول الله ﷺ . وقد يجب للهمة أن  
 تجمع أسماء ذات الذاكر المذكور وأسماء صفاته وأفعاله وتعظيمه وتقديسه والكلمة الصادقة  
 بالاعتقادات السبعة ، وهي كلمة : « لا إله إلا الله » . فإذا وجدت النفس الأنس بالصيغ ، اصبر  
 عليها حتى تجدد الأنس بالمدلول . ثم اصبر عليها حتى تجدد الأنس بما يجب له . ثم اصبر عليها حتى  
 تجدد الأنس بها في النفس والحال ، لا في الاعتقادات والخبر . فإن لم تجدد إلا الصيغ حض الذاكر  
 على الخلوة واجعله يقرأ سورة « الواقعة » . ويستحب له أن يتطعم الصوت الحسن الذي لا ينشط إلا به ،  
 فإنه يحجبه عن مطلوبه ، ويسمع بأذنه وبالإيقاع فقط وأعوذ بالله من هذا ، وإن كان يسمع بالجميع  
 فلا بأس به أو يكون من العارفين وبحسب ما ذكرناه . فنرجع ، فنقول : إذا وجد ذلك — انقله —  
 يقول ويعتقد أنه لا فاعل إلا الله . فإذا وجد الدلالة يبتدئ في مظهره بالدليل قبل المدلول وتقع  
 المساواة — انقله — يقول ويعتقد أنه لا حي إلا الله . فإذا وجد الاجتماع يحسكي معتقده والجمع  
 يشهد على ماهية تعليله وتصويره ويحصره حصراً الدائرة لما تحويه وينفعل مع ذلك لهيبة ذاته وضعف  
 مرض عاداته قد أخذ في الانحطاط — انقله — يقول ويعتقد أنه لا موجود إلا الله . فإذا أبصرت  
 الآنية هي الهوية ، والمعلوم هو العالم ، والميت هو الحي ، والظاهر هو الباطن — لا من جهة الدليل  
 ولا هو من قبيل أنا هو وأنا الله وما أشبه ذلك — فوض أمره إلى . الله إلا إن كنت صاحب اسم  
 فأنسه وبلغه الأمانة الثانية ، والله هو المدير فإن الذاكر حقيقة هو المذكور .

ذكر آخر . واذكر باللسان وافهم باللبان ، ثم اذكر باللبان وحرك اللسان ، ثم اذكر بالقلب والرب ، ثم اذكر بحقيقة القلب حيث هو الرب ثم لا بالرب ، ثم اذكر بالرب ، ثم لا بهذا ولا بهذا ، فإن السبب عند الله ينقطع بالله والله لا يذكر نفسه وذلك الذي ذكر غيره أعني غير المذكور ولا يذكر عبده وهو هو ، ولا يسع في الوجود أن يخلو عنه مع امتناع [ ٩٥ ] ذلك فيه وإن كان بوجه ما به . ولكن هنا دقيقة إذا قلت: الله ولا شيء معه ولك حالة ما غريبة الهيئة هي تلك ، والذكر هو المامية الشعور بها وهي القضية التي لا تنتقل وتستقل ولا تكون بحيث يرد عليها العالم والكاشف والحاضر والغائب فأبشر فإنك الاسم الصحيح والتحليل الخاص من حيث أوهامك وسلبيها ذلك والمطلوب الجميع . وهنا يصل بعض الناس ممن يشوهم أنه وصل ويقطع بالوصول ويهجر الواصلين ، بمعنى أنه قد لا يستقل ، واستغنى ، فيتلف وينقلب من دار مولاه حيث أراد الحلول فيها بعد طول المدة . وذلك أنه وصل إلى آنية<sup>(١)</sup> بسيطة لا يمكنه أن يسع من غيرها ويجد القلق في ضميره من الأغيار<sup>(٢)</sup> ثم ينصرف إلى معناه الساكن فيجد المبد والمالحى للأغيار ويحصر ذلك كله على الوهم وعلى ملك الخيال ويستند إلى مواجده ويطلق التوحيد المحض العام الذي يشوبه شيء ويصرف الأشياء إليه . وينظر الناس بعين الرحمة ، فليته ينظر نفسه بعين الإنصاف ساعة ويرجع البصر كرتين ويفوص في جلال الذكر . فهو الذكر الأعلى الذي لا تنطبق الآنية إلا على مظاهره ولا يطلقها على جهة المطابقة إلا هو .

ذكر آخر : الذكر مشاهدة إذا كان من الضمير الأعلى بمعنى أنه يستجيب فيه المذكور أي المدرك والمشعور به .

ذكر آخر : بل بحر تجري سفينته تحت موجه ، وجواهره فوق أوجه . إن كان الذكر يحمل إلى الله فقد كفر الدناكر بإجماع أهل الذكر الخاص ، وإن كان يحجبه عنه فالأمر أضر ، وإن كان لا يحمل ولا يمنع فهو الوهم الأول الذي لا يذكره العارف . وإن كان هو الفكر — بمعنى أنه لا يذكر إلا من يعلمه ويطلق القول عليه كالقول على القوة الوهمية والخيالية والمفكرة والذاكرة

(٢) جمع : غير .

(١) آنية = eina = وجود .

وكيف يطلق جميعها بحسب المواضع وكونها واحدة بالموضوع وكثيرة بالانفعالات والتغيرات والاستعدادات — فالذاكر من الأشقياء . وإن كان الذكر ذكر العابدين ، فالذاكر من أعداء الله المحبين . وإن كان الذكر ذكر العلماء ، فالذاكر من الغافلين . وإن كان الذكر بالعرض المخلوق فالذاكر لم يتميز فضله من الحيوان غير الناطق . وإن كان الذكر بالجراحة ، فالذاكر من عباد الله البله ، نعم ! وقلبه يجرد حلاوته . وإن كان الذكر يُطلب به الثواب ، فالذاكر من الأشقياء عند الصوفية . وإن كان الذكر لكي يحضر به الذاكر ، فالذاكر محروم النصيب . وإن كان الذكر لغائب فالذاكر من أرذل الكفار . وإن كان الذكر يُصلح الوقت ، فالذاكر ممقوت . وإن كان الذكر يُهيج حلل الذاكر فالذاكر برىء عن الله . وإنما الذكر نُكْتَةُ إن وجدت كانت وكان الكل ، وإن استُدعيت لم تكن ولم يصح البعض . ومن كان ذا كراً بالوجه الشرعى واستقام على ذلك ولا يطبقه على . مقام يطلب به المرتبة المشار إليها من فص الهوية ويتأدب مع الرجال في مواجيدهم ، سلم حاله . وهذه الاعتراضات [ ٩٦ ] هى بالنظر إلى الأعلى والأولى فقط فلا يتوهم غير هذا . وبعض هذا ظفر بعض أممنا وتوهم أنه وصل وانتكس قصده وضعف سيره ولم يصح له إلا خطبة وهم مُهلكة فذنته الغاية لكونها غالطة في نيل الغاية . وشرح حاله هو أن الرجل نظر بعض نظري ولم يحصل حرف ما بعد الأجسام وما بعد المفارقات ، مثل عالم الوحدة والمسائل العويصة ، ولا هو كان من حيث الصوفية من كل الجهات بل أخذ البعض الذى لا يتم من كل نوع ذلك وكأنه وجد الآنية مهمة الشعور والإحراك ، وسلم الجلال للجليل ، واقتضت الأغيار لوجوده ، وهى بالنظر إلى ذواتها ماهية فقط لا أنها وجود ، ولا هى به بالوجه الذى لا يصح معه الكفر البين ، ولا يمكن معه وحدة الوجود المحمود عند الصوفية ، وقامت معه المعية المتداخلة الخفية التى يتوهمها جميع من لم تحذقه علوم التحقيق التى هى أعز من الأمر المرتكن والمربوط والمستند والحال والمتعم . وهى عنده أجل من أن تكون كمية المكان من حيث الفاعل ، لا المعية التى يأخذها قسطها من المساحة وكذلك معية الزمان جازها ومعية المرتبة ومعية أخرى وهى عنده معية التقويم والتنميم والإلزام والمصاحبة المدبرة . — فإن صح أن يقال فى الحق إنه الوجود بذاته عنده الذى عرض للماهية ، فهو ذلك أو شبيه به . وتلك المعية تشبه الارتباط وينحل الشيء إليها

بالاستحقاق وكأنها بوجه ما عنده مُقدِّمةٌ وبآخر قياسٌ ، وبثالث نتيجةٌ . وهو يتوهم أنه يجدها لا من جهة النظر فإنه حيث نظر انتقل من تأمله فيها ، وقد تكون عنده من قبيل الأحوال ، ويطلبها مع الغير بالوجه الذي لا يطلبها في ضميره — وهو مع هذا يجب أن ينسب إليه أنه يعلم . ولما كانت عنده من قبيل الأمور التي يلحقها الذهن كما يلحق الحس الصورة غلط ضميره حتى حمله أن يسكن في جموده ويشخص في الصورة الخارجة . ويحمّله ذلك الشخص إلى الشعور به داخل الذهن ، فيتذكر الماهية والوجود العارض لها وينظر ذلك في نوازل الهياكل المنتصبة والمظاهر المتصرفة . وفي هذا يظهر على المحل لذةٌ وبهجةٌ وسرورٌ فتصيبه سكونة وقوة يقطع بها وينسكب كل طريق يغيرها . وبعد هذا كله خلّصه الله من شركه شبهته المستطرفة عنده التي يتوهم أنها عناية الله به .

ذكر آخر ، بل بحر آخر ساحله في وسط : لا يصح الذكر إلا للرجال السُّكَّال إذا كان على ما يجب ؛ ولكل أحد فيه قوة ودولة بقدر طاقته . والنافع للشيخ أن يذكر ذكر التدبير لأصحابه ، وهو أن يختار لهم الأوقات الخالية إذا أراد بالذكر الحضور النفساني ، أو في وقت البطالة إذا أراد أن يجمع أصحابه على الله ، أو في وقت الخوف إذا دَّبرهم بالسلوك المتصل . وعلى التلميذ [ ٩٧ ] أن يذكر الله سبحانه يذكر شيخه ويستغرق في مشاهدته فيذكره عند ذلك به فيجد ما يجده الشيخ . والصوت الحسن مما يصلح به . وعلى الشيخ أن يتسكلم في المواجيد إذا علمها من القوانين ، وينوع الكلمة إذا أبصر الضمير يقف ، وينتقل إلى النبي إذا استقام الذكر في الله لكي تصلح بركته الأعراس . وإذا ذكر التلميذ الله وتوَّسل إلى الله في فائدة الذكر التريية بشيخه وبما هو عليه من التوجه جعل الله الشيخ له مرآة قصيده ، ينظر فيها ما شاء . ثم يستقيم في ذلك حتى يبصر المظاهر الدال عليه قد انصرف ويجده من جهة توجهه إليه . وبذلك يحق له الوصول إلى حضرة الصديق ، ويدخل في عباد الله المقربين ويفرح بنفسه .

ذكر آخر . محبة إنابة وثمة وسيرة جميلة وعلم النكته ، ويبحث عن الإحاطة والكلمة الجامعة المانعة ووجود ما خارج الذهن وداخله في مدلول الذكر وكأنه يحكيه في نفسه ، وتحصيل الدليل الصادر عن الماهية . ثم يقول عند اهتمامه بمقدار انبعائه له : « لا إله إلا الله ، حم ، لا واجب

الوجود إلا واحد ، ألم ، لا موجود آنيته هويته إلا الأزل ، كميم . ثم يقول : « الله الله الله » . ثم يذكره فكره ، ويحرد القول ، ويحقق العزم ، وينصرف إلى ملاحظة الذهن لقضية الحال ولاستنادها إلى مواطن التطلع ويسكن وينبه الوهم العزيز الذي موضوعه الخلد الموجه المتوجه ويصير على انسلخه ، ويتجرد عن القوى الروحانية . ثم يفعل ذلك مرة أخرى ويفرغ من قلبه خبر العالم الفلسفي والطبيعي والروحاني والمثل المتوهمة في الكتابات المعتبرة في الوجود المنتسب . فإذا عطس أنف استرواحه بريح المواهب الماحية للحد المقيمة في المطلع ووجد ذكره في ذاته المستطيرة ، كان نحو الصواب . ثم يفعل مرة ثالثة بمرة تحصل المواقف وبحسب حكم الواقف من ذلك ما ذلك حتى يستريح الوهم وتفرغ النفس ويتقدس بمجاورة الحل المكل المقدس والعقل بما فوقه بالنظر إليه إذا تحكم بالمطالب الأصلية . والتعليل لا حكم له ، ولا يحتاج ، وقصاراه قبول كمالات وأدب في ذلك ، وحكم بأن ما هو بسبيله يفارق ما كان عليه ، لا أنه أهمل القواعد من كل الجهات بل من جهة وجهة . وإن هجز عن الحكم وترتيب المقدمات ، فما عجز عن قبول ما يجب ، وأن هذا المقبول هو من الغرابة والجلالة بحيث لا يدخل تحت الأمور المعروفة .

ذكر آخر : اذكر في نفسك أنه قد ذكرك ، ثم اذكر ، ويكون ذكرك من مراقبة علمية ومقام الإيمان وذكر مشترك . ثم اذكره من مقام الإحسان ومراقبة قلبية وذكر في آخر المشترك ثم اذكره . وذكرك من حيث ذكره والذي كنت تعلم قد كان أن يكون مشهوراً وأنت تراه يتشخص في مدرك الهيبة المحركة للضمير الفاعلة في النفس . وتقرر الملاحظة وكأنك تحدثه ، ثم تفرط في ذلك حتى تجد ما يكاد أن يكف [ ٩٨ ] الذكر للأدب الذي يجده مجازيس الملك إذ جالسه . وأيضاً مشاهدته فيها الكفاية . ثم تجلذ على الذكر حتى تبعد المشاهدة المنسوبة . وينعكس ذكره لأنه حالها وأنها غيب الذاكر ، حتى نسي أمره فلما أفاق وجد الذكر وسبب المشاهدة فيه أقوى من الأول . ثم اذكر بعد هذا الذكر حتى تجد مطلوبك أقرب من الأول والأمر أتم وأعظم وفوائده أجل وغيبته أقل . ثم اذكر حتى تغيب قليلاً وتحضر كثيراً . ثم اذكر حتى تغيب فيه وتحضر عنده . ثم اذكر حتى تحضر ولا تغيب . ثم اذكر حتى يعود الذكر في الحل دون قصد وإرادة ، والقصد والإرادة في التنزيه ومشاهدة الجلالة وأنت تعلم وتسمع . وهنا هي نهاية الذكر .

وبعد هذه المواطن يحرم الذكر على الخاصة لأنه من الأفعال المسببة . فإذا وقع الميل ويُخاف على المطلوب المحصل أن يفوت محبة السبب — قطع السبب ويبقى الطالب الذاكر مع الفائدة فقط . غير أن هذا الذاكر إذا كان في هذه المرتبة وظنر بهذه المنزلة وكان أمره في الوقت المطلوب على حالة من الأدب المأمور به ، وكما يجب — فذكره محفوظ . وإن كان على غير ذلك مع كونه في فترة يظهر عليه علل بحون التوحيد المخادع للضعفاء — فالذاكر مخدوع . وإن لم يظهر عليه في هذا الزمان المطلوب به شرعاً المراد الشرعى على كماله وهو مع هذا في غيبة من ذلك القبيل فنيه بين الأولياء خلاف ولبس باليسير : منهم من يسلم له لأنه غير مكاف ، ومنهم من يمقته فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم عنه هذا . وإن كان الأمر مثل هذا والمحل تجري عليه الأحكام والهمة والإدراك والنفس في عالمها الكريم تركب كانت المكانة الموروثة على الخصوص .

ذكر آخر : من ذكره به ذكره عهد القديم ، ومن ذكره فقط وهو بسيط الخبر المتقدم جذبه إليه ، ومن ذكره وذاكره يتأنس به ذله عليه .

## ذكر المقامات والأحوال

في مفهوم الذكر وأحكامها في الذاكر

إذا ذكره التائب وأخذ نفسه بالذكر المستقيم لعظمة ما يجد من النشاط ولما هو بسبيله من أنس الذكر بتذكر أثره الأول ، وببركة الذكر يقوى عزمه على الأفعال الجميلة والخروج من المذمومة ويسهل عليه رد المظالم . فإن لم يجد وإلا بالذكر تعظم الذمة فهو يعطيه إما الخلق مع الاستطاعة فيعطى ما أخذ ، ويكف عن الذى فعل ويحرض النفس على الخير . وإما يفسح له ثوابه المجتمع له السهل الكثير ، فيعطى ويبقى له . وهو راحة سترها الله عن الأشرار وكشفها لهم بعد ذلك ، وكشفها للأخيار وسترها عنهم به عند ذلك إذا ظهر ذلك وكان من هو من ذلك ذلك أو بذلك في ذلك .

ثم هذا التائب الذاكر ينتقله ذكره إلى الأوبة ويكشف له عن أنواع التوبة السبعينية . وقد يمن الله عليه ويعصمه من التوبين أو ينحف بمفهوم التوبة من التوبة . وقد يكون المراد

بالذكر بعد نوبته [ ٩٩ ] ويفتح له في الوقت اليسير ما لغيره في الطويل . والمراد على ضربين : مرادٌ بسبب وهو ان ذكر أو ما أشبهه من مقام صادق أو خبر طارق أو رجل ذائق ، وقد يكون ذلك كله . ومن ملك خاصية أو أنعم عليه باسم من أسمائه قد يدخل معهما بوجه ما . وأما ذكر المجاهد في مقام المجاهدة فيقويه على مكابدة أمرها ويعود الجهد المؤلم من جملة المذواته وتعود عاداته بمجاهدة ثم تعود مألوفة وعادة كالأولى بل ألد . وحينئذ ينبغي له أن ينتقل ويحقق له ذلك ، لأن غاية المجاهدة تكميل النفس وإصلاح أخلاقها وثبوتها على الأحكام الشرعية ثم على الإلهية . ثم يعود الأمر في غايته : إلى « اللذة والآنس » ، ولا يجد النفس ما يسوؤها ، ويرتفع<sup>(١)</sup> . معقول الجهد والمفهوم منها الذي جاء على المبالغة بذكر الآنس وغايتها أيضا المشاهدة . والذكر هو الحركة الأكبر في ذلك ، فإنه إذا ورد الأمر الصعب على النفس في حال الذكر بسهل . وأيضا فالذاكر يذكر المفاعل فيخاف أو يرجى في الوقت أو يستحي منه الذاكر — وجملة فضائل تصدر منه في ذلك لا تحصى . وقد ينقله من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ويعينه على مجاهدة النفس لقواها . والجسم كذلك وجميع ما هو فيه بالقوة والفعل من هذا القبيل ومن هذا النوع . والعقبات التي ذكرها إبراهيم بن أدهم<sup>(٢)</sup> رضى الله عنه ، قد قيل إن السلوك عليها بالذكر خجبة التخلق ، والقصد الصادق والممة الجليلة تقطع . وأخبر أبو العباس بن العريف رضى الله عنه أنه أبصر إبراهيم بن أدهم في النوم فقال له : « لِمَ قطعت أنت المقامات الستة التي ذكرتها ؟ » فقال له : « أرى المقامات تريد ؟ » قال : « العقبات » . قال له إبراهيم بن أدهم : « العقبات قطعتها باسم الله الأعظم والتجلد الخالص » .

(١) ص : ارتفع .

(٢) هو إبراهيم بن أدهم بن منصور بن يزيد بن جابر ، ( أبو إسحاق ) التميمي العجلي . زاهد شهير ، مولده في بلخ ، وكانت وفاته أثناء غزوة بحرية في تاريخ بترجج بين سنة ١٦٠ هـ ( ٧٧٦ م ) وسنة ١٦٦ هـ ( ٧٨٣ م ) . وقد صيغت حول حياته أسطورة شهيرة . راجع عنه : « دائرة المعارف الإسلامية » تحت المادة ، ثم « طبقات الصوفية » للسلمي ( مخطوط المتحف البريطاني ورقة ١٣ ) ، « حلية الأولياء » لأبي نعيم ج ٧ ص ٣٦٧ — ٣٩٥ ، « كشف المحجوب » للهجویری ، ترجمة نيكلسون ص ١٠٣ وما يليها .



قال له : « ومن لا اسم له ؟ » قال : « يذكّر المسعى » . قال أبو العباس : ففعلت ذلك وانتفعت به ، وجميع ما أنا بسبيله من بركات وصية إبراهيم بن آدم .

وذكر صاحب الخلوة يُنتفع به في خلوته فإنه ينادم ربه بذكره ، ويتلذذ بالآس به . وأيضاً بإفراط الذكر في الخلوة يجهد المواجد العظيمة وينال المراد منها ، لأن الذكر إذا ذكر على ما يجب ، دبره المذكور ، فإنه من أجله وله انقطع . وهو سبحانه يعلم ذلك . وأيضاً يدوم في خلوته فإنه ما دام يذكر يذهل عن نفسه وعن أخبارها بالجملة وعن الأهل والوطن ، فيستقيم من غير أن يقر عليه وقته . والمراد بالخلوة الفرار إلى الله ، فلا شيء أولى من ذكره فيها ، بل هو الصورة المقومة لحال الذكر والمتجعة له ، لأنها عندهم من أمارات الوصلة ، والذكر هو الرابط لها . ولما توجه لما يجمل به ، وجب أن يفر عن أبناء جنسه ويستوحش من غير الله ، وبذلك يظهر عليه ذكره في جملة أحواله وتصرفاته بالمضمار . وبالدكر يتحقق التسبب بالله ، فإذا ذكر الله وعظم الذكر تكبر الهمة ويصغر [ ١٠٠ ] كل شيء عنده ويبصر الأشياء ساجدة خاضعة لله العظيم ويصيبه حال الإخلاص الذي إذا قام به تفرأمامه الأمور الكاذبة لأنه الأفراد المطلق . ومن جملة ما يفر عنه الأخبار الكاذبة ، حتى إنه يقول لم تفر إلى الله وإنما ندّم عباده ولا نفسى يسلم لها أنها تأخرت من شرم إلى خيرها بل هم بالله والله وأنا من الله ومع الله ، وكل واحد منهم له ذلك . ومتى ألهم لذلك يسلم من استصغار الخلق ومن شهود مزيتته عن الخلق ويظفر بالتواضع . ومن رأى له مزينة على أحد فهو منكبر . ويحركه الذكر لطلب ماهية الذكر فيحتاج إلى علم ما يمنع ذلك . ويكشف به ما يجب للمذكور وما يجوز عليه ويستحيل في حقه أو تظهر عليه أحوال فوق العلم النظرى فيعجز عنها فيخرج الأمر إلى رؤية الرجال . وهذا كله من فضائل الذكر . وأيضاً يمكن من خروجه عن الغير أن يعلم هل يصح له ذلك ، لأن الذكر لا يتم له من حيث هو ذكر إلا بما يحبه المذكور ويختاره ويرضاه فإن ذكر المشرع ما هو كذكر غيره ، لأن ذكره لا يتعدى فيه النقل ، وله ذكر يزيد وينقص وتبدل صيغه . والأمور إذا انحصرت بحسب الأحكام الخمسة يحتاج أن يعتبر مدلولها . فإذا كان ذلك كله احتاج الذكر إلى معرفة ما يجب عليه في الشريعة ، وما يحسن به في الخلوة ، وكيف يكون حكمها . وأيضاً الذكر يحجره إلى أن يعتزل عن الأخلاق المنمومة لأن الذكر يطلبه بطهارة القلب

والحل على الإطلاق ويعم سائر الأعمال الظاهرة والباطنة ويسكن في ضدها ويتصف بها ، وحضرة الحق لا ينجر إليها ولا يتميز فيها إلا الطاهر التقى والمجاهد التقى ، والعزلة الصادقة إنما هي في فرار النفس عن القبيح المهلك لها لا البعد عن الأهل ، بل العارف النبيه هو الذي لا يكون تحت قسمة النوع وهو نوعٌ وحده ، ويكون من الناس وهو واحد من الناس . وهذا كله بعض فضائل الذكر .

وأيضاً الذكر في الخلوة والعزلة يجعلك أن يكون أنسك به لاهما ، فإنه إن تأملت بهما في الخلوة أو العزلة إذا خرجت عن ذلك فقدت الأمان بالله ، وفقدت لذة الحق لأنها علة ومعلول وأهوذ بالله من ذلك . وأيضاً الخلوة الصحيحة التي من أجل الله يذنب أن تكون كلها بالله ، والله ، وإلى الله ، ولا يوجد في الحل ذكر أحد غير الله . وأيضاً من ذكر بجسم وكان من حيثه أتعبه الحواس ، ومن كان كذلك مع نفسه أتعبه الأمان والأوهام ، ومن اعتزل عن ذلك وخلا بحبيبه وذكره — أعانه على الجميع وملكه من الكل وبلغه إلى غاية آماله ويستميل نفسه إلى قول :  
الله ! الله ! الله !

### ذكر الذكر ونوره وتصرفه في مقام التقوى

التقى إذا [ ١٠١ ] ذكر عظم خوفه وكثر أدبه وحضر في همه الوعد والوعيد ، فيذكره بخوف فوت الوعد وخوف ضر الوعيد وقيام همه به . وأيضاً التقوى تحض على مجانبة جميع ما يبعد عن الله ، والذكر يحرر هذه المجانبة ، لأنه إذا استغرق أزمته التقوى مني هم به وسواس الوهم ذكره الذكر ففر عزمه إلى الأدب وأقام على خيره الأول . وأيضاً الذكر بالله وبأفعاله وصفاته ، فيطلب التقى أن يعمل على تحصيل متعلقاتها ، فيذكره بالآخرة ، ويشوقه إليها . وأيضاً الذكر نور ، والتقوى يمشى بالنور على بصيرة ، وهو الذي يعلم جهة المضار فينقيها ويكون معه دائماً وحينئذ يكون مدرهما تقياً . ومثال ذلك الرجل الذي يقول : هذا هو السبع — فإذا لقيه في الطريق وهو مع هذا لا يفر عنه لم يقده علمه به الفرار عنه ، وإذا جمع مع العلم به الفرار عنه سلم وظهرت السلامة بازدواج العلم والعمل . وإذا لم يفضل ما يجب في ذلك كان مثل الذي لا يعلم به ، بل الأول أصح

إخباراً منه ولعله يكونه لا يُخبر عنه يكون سبب سلامته منه ، فإن النفوس إذا لم تُخَوَّف لم تُخَفَّ — فافهم . وكل خير يطرأ عليها منها فإنها إذا انفلتت فمل فيها وبالعكس ، وهذا على جهة الأكثر .

### ذكر فضيلة الذكر في باب الورع

الورع إذا ذكر زاد ورعه وحُفظ حاله ، لأن الورع كناية عن ترك الشهوات ، أو ترك ما لا يعينك ، أو ترك المشغل بالجملة ، أو إهمال ما لا تحمد عاقبته . وذلك لا يصح إلا بالتقليل والزهد المحض ، ولا بقوى إلا بالتقوى ، ولا بمشي نحو الصواب إلا بالعلم ، ولا يدوم إلا بالصبر ، ولا يحمد إلا بالرضى ، ولا يكمل إلا بالأُس بالله . فإذا ذكر الورعُ الذَّاكِرُ لله في كل حين قامت معه زواجر الأحكام الشرعية وعظمة الأمر ، فإنه يسمع ويرى من حيث الأمر والنهي والأهل في الله وما هو بسبيله من الاجتهاد على تحصيل البعض من نوره ونعيم داره وخزن أغراضه وسجن همته . فإذا كان هناك ، يسرح الجميع حيث يجب . فإذا همت النفس منه بمباح طلب الذكر منه سلامة الباطن من المحتملات وطهارته وطاعته . والمباح يجر إلى أمور ، وقد تصبَّب بنظر ما ، فكيف ! وأيضاً يشغله بالله عن فعله مع كونه في غاية الزهد والمحافظة على الأحكام ، فيكون الأمر على أتم ما يمكن . وأيضاً الورع هو الذي يجعل الشرع في يمينه والعقل في شماله ، فما تعرَّض له وتوقف فيه من جهة ما في شماله ، عرضه على ما في يمينه : فإن قلبه ، وإلا تركه وفر منه . وهو ينظر برآة الأحكام الحسة<sup>(١)</sup> ، فإذا أراد أن يتصرف في شيء نظر إليه : هل هو من الأحكام الواجبة ، فيسرع إليه ويقضيه كما أمر ليس إلا . فإن الورع في الأمر به إنما هو في تناوله على ما يجب وكما أمر وسرعة [١٠٢] القبول لا غير . وغير ذلك لا يصح ، لئلا يصدر من ذلك سوء الأدب . والزيادة على الشارع كفر وبهتان ومحال . وله أن يزيد وينقص في المباح والنوافل وما أشبه ذلك ، وإن كان ندباً جَدُّ وأخذ نفسه بالكثير لا بالقليل . وإن كان دون ذلك يفعل فيه بحسب هذا التقدير — فافهم . وهذا يحرمه له الذكر ويندكره به ويزيد له فيه وينشط وكأنه يسمع

(١) وهي : الحرام ، الحلال ، المندوب ، المباح ، المنكروه .

الأمر عز وجل يقول له افعل كذا أو اترك كذا ؛ أو يقدر ذلك داخل ذهنه . وأيضاً قد يستحي مع الذكر أن يفعل القليل الحمود . فكيف الكثير من المذموم ! وبالجملة الذكر جُنة<sup>(١)</sup> وجنة ومنة .

والورع إذا حرر القول فيه هو الذكر الخفى ، لأنه حينما ذكرت له النفس ما يحبه ذكر له العلم والعقل والشرع ما يجب عليه ويُذكره لما يحبه المذكور . ذكر المذكور المحبوب عنده من أنواع الذكر ، فإن المحبوب عنده من أنواع الذكر هو الذكر الذى يذكر النذركر على رضا مذكوره المحبوب عنده ويُذكره بصفاته وبما هو عليه فى معالاته . وإذا كان الذكر بخلاف ذلك يقال له الصوت أو الخبر المهلل أو هو النذركر الصامت ، لأن المراد من ذكر اللسان تصور القلب ، والمراد من ذكر القلب كشف السر وذكر الروح . والمراد بكل واحد مما ذكر : الله .

### فضيلة الذكر فى مقام الزهد

الزهد العرفى هو الترك المعتدل لما لا يجب ، أو لما يشغل ، أو يضر نوعه وإن لم يضر شخصه وهو الذى يحض على الورع من صفة نفسه ، ويسود الزاهد بسببه — وإذا انضاف إليه الخوف والعلم استقام الأمر . وهو ينظر إلى التوبة فى البداية فيقوى طلبه ، وينظر إلى السلوك ويتأذ به ويأنس بتحقيقه فيه ، وينظر إلى الغاية ويتردد فى أمره لأنه قد يظهر له فى الغاية أنها لاتنال إلا بعلم ما وبسبب ما فيكون محيراً فى أمره لأنه ما بين أن يطلب الكمال فيطلبه الشرط ببعض ما خرج عنه أن يعود إليه كما يجب ، ويطلبه المقام بالثبوت ، والهمة إن علت قد تطلب الأولى . فإن جهلت فتتعبط بالأول ، وتُحجّل الثانى . هذا هو زهد البعض ، والزاهد غير مراد . وأردت به هنا الكلام التوسط .

(١) أى : ولأية .

وأيضاً الزهد هو فقد ما إليه يحتاج بإرادة . وأيضاً الزهد هو الفقر ، غير أن الفقر العرفي أجل منه ، وهو المذكور في « الفقيرية »<sup>(١)</sup> . والزهد العرفي أجل من اللغوي . وأيضاً الزهد — إذا كان على هذا الحال والمحل — كبير بمعنى أنه هو بحسب خيره ، فتارة تراه في الأمر المجهول من الدنيا ، وأخرى تبصره في الحقيق منها ، وذمته عليه مملوءة بالحكم وبالأمر الشرعية المالكة للكتابات المعتبرة في الدنيا والآخرة . يحمد بالجملة ؛ وقد يحمد منه الزهد المنسوب ، والزهد المحسوب . وهو إما في النفس وهو زهدا في [ ١٠٣ ] عالمها ومنصحبها ومحيثها ورياستها وينهزم في هذا جميع أخلاقها ، وإما في الأمور التي فوقها . وهي إذا ظنرت بكاملها فتزهد في الأمور المنتظرة المعمول عليها عند الجميع — مثال ذلك : يزهد في العلم بمعنى لا يفتبط به في وقت ما ، لأنه يطلب المعرفة ، ويزهد في المعرفة لأنه يشهد المعروف ، ويزهد في التضرع إلى الله من النار لأن القرب من الفاعل أبطل عليه وهم الفعل ، ويزهد في التأهب لنعيم الآخرة لأن اللذة القائمة بالجواهر استغنى بها عن كل لذة . ويزهد في ذلك لأن القصد أطلق له . ويزهد في ذلك لأن الهيبة هيبة في المكننة . ويزهد في ذلك ، لأن الحد حصره . ويزهد في ذلك ، لأنه مدلول الرضى . ويزهد في ذلك لأجل ذلك ، وفي ذلك أنه ذلك ، وكذلك بعد ذلك في وقت وجود ذلك . والزهد الذي في الجسم هو يعظم بحسب وجوه المتروك — مثال ذلك الزاهد في الإكسیر الذي لا يقتنع به إلا برسم الغير المضطر وهو مع هذا الحسن يستجلب شهواته من الصور الطيبة ، وجاء يجلب المسير ويكون خليفة ملك الأرض وله نفس تطلب اللذات الطيبة ويجهد في الطلب قوة استعداد وسلامة أعضاء وقوى وملكة خصال يعجز عنها تفرحه بالحمد والتعظيم ، وما أشبهه . ولا نسبة بينه وبين من هو دونه مع كونه لا تبعية تلحقه وجملته تقيه . فاعتبر ذلك وقس به وانسج على منواله الواحد في الوجود — والوجود قد يطلق في المقامات بمعنى ما ، وبالوجه الذي يقال الثقيل ورحل وأخذ الأمر وظهر الصعود إلى غير ذلك لا أنه يعود إلى العرف الأول فيحمله . وهذا النوع من الزهد الإضافي . وأما الزهد الجليل فهو الذي يكون به الزاهد غريباً في الآخرة ولا يتعرض إلى الأسباب المطلقة ويكون معها تاركاً على الإطلاق لغير الله على الإطلاق ، وهو بالجملة زهد لكي يكتسب كماله . فإن كان زاهداً

(١) أي في الرسالة « الفقيرية » .

على الإطلاق حتى في الذي يسرى له من الله - تن مطلقاً ولا خير فيه ، إلا إن كان خيره الله ،  
أعني أنه يقول المقصود العين التي لا يصح ، بها طلبها لها والأمر من جهتها وبحسب ما يقال ، فترك  
ما يضره ويقول : ومن حرر الوحدة - وهذا بمعنى سلب وجع على مجموعته ، فجمع وعوض بزهد  
ويجبر بذلك .

فإذا كان الأمر على ما ذكرناه فعليك أن تعلم أن الذكر هو الأصل في ذلك كله . وما حملني  
على ذكر الزهد وتقسيم ما ظهر لي فيه بحسب هذا التقييد وكوني أخذت فيه بزيادة ، ما أردت  
بذلك التنبيه على حساسة الدنيا وكونها متهلكة وهي العلة القريبة والفاعلة بالجملة وحرف المهم  
الكرامة - فافهم !

ونعود إلى فضل الذكر فنقول : ما من نوع من هذه الأنواع إلا وقد يجمع لك في كلمة  
واحسة وهي جميع : مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ وَلَمْ يَغْنُفْهُ عَنْ غَيْرِهِ وَلَا تَأْسَ بِهِ وَلَا امْتَنَعَ بِهِ عَلَى مَا سِوَاهُ  
فَلَا خَيْرَ فِيهِ [ ١٠٤ ] ويؤكد أنه لا يمكن منه الخير ولا يصح فيه وجوده ، وأعوذ بالله منه .

وأيضاً الزاهد من أجل الله هو الذي يزهد في أفعاله ، ولا يزهد في الله ولا في صفاته . وذكر  
الله هو الذي يثبت على حاله ، وهو الذي يثبت المقامات . وإذا زهد الزاهد وهو يذكر ربه ترك  
ما يجب تركه ، وتمسك بما يجب من أجل الله ، والله هو الكفيل به لأنه عز وجل يقول : « أنا  
جليس من ذكرني » . والحاكم العادل المرشد المعلم المدير الغني إذا تصرف عبده معه أعنى  
بمحضه ، وهو يذكره بمعنى أنه يشاوره ويطلب منه أن يختار له الأولى ، وهذا هو الذكر النافع  
الذي يعقل فيه هذا كله . وما يمكن مولاه المذكور أن يتركه يترك ما لا يجب أن يتركه ، ويمسك  
بما لا يجب أن يمسك به ، بل يجري في أموره وأفعاله نحو الصواب . فذكر الله هو المعلم الأكبر  
وهو شيخ الشيوخ ، وهو يعلم الملك ، ويعقل في حركة الفلك ، وبه يمت النبي ، وبه يعلم ويعقل  
ويحكم ، وكذلك اتباعه إذا تم على سبيله ، أعني الذكر الحكيم . وهذه المقامات ذكرت  
فضيلة الذكر معها ليظهر لك مجده في كل طور ونوع من أنواع شروط الكمال . ولما ذكرته قبل  
أنه بماهيته في كل المقامات من حيث هو جزء ماهيتها - احتجت إلى ذكره هنا من حيث هو  
متبهم ومقوم . وبالجملة هو الفاعل للخير والشرف والكمال من حيث تأثيره في النفس الغافلة وبكونه

يذكر وبالوقوف مع واجب مدلوله وما أشبه ذلك . وهو المسألة من حيث أنه الموضوع الأول . وهو بهذا النوع يقال بإشراك بأنه : الكتاب والسنة ، والجميع يرجع إلى معناه الموجه . وأنا عنيت به هذا المعنى وتماق اصطلاح به وخصصته بذلك . والمُشَاخَّة في الاصطلاح من شَيْم أهل التصور . وهو الصورة ، فإنه المعنى المحمول والشكل الظاهر في الضمائر وفي التعبّدات ، وهو المتسم لما تقدم .

واكتفيت ببعض هذه المقدمات لأني ما قصدت إلا الأمّودج والتنبيه فقط على فضائله من جهة الدليل . وذهبت فيه إلى البراهين الإقناعية والخطابية في البعض ومن حيث البعض ، فإن من أهل الأحوال من هو هذا الكلام عنده من برهان وجودي ، ومن العلماء من يجعلها من قبيل الأمور الخطابية ، وفيه مخاطبة برهانية بل مخاطبات ، وفيه ما قوته قوة الجدل ومن مخاطبته ما هي شرعية بالقصد الأول ، ومنها ما يستند إلى النقل والعقل بحسب ما ينظر فيه أو يقبل وبحسب حُبّ الناس . وبالجملّة خاطبت به من قام به هذا المقام أو تشوّقه أو تعرض إليه أو نبيه الأغراض أو مشاركاً في العلوم معتدلاً . ومن أراد الاجتماع بي في مدلوله وبيانه والانفصال عن متشابهه وما يجب فيه — أهلاً وسهلاً به حيثما شاء من المواضع المعنوية وغيرها — والله يعلم أني بيضته ولم يُعَدّ النظر فيه ولا أمكني ذلك [ ١٠٥ ] ولا تصفحته ولا غيرت فيه ما جاءني من عند الله ، أعني الواقع من غير فكر ولا روية ، فإن الكل من عند الله على الإطلاق . كذلك أكثر تقييداتي المرسومة في هذا الشأن بخلاف غيرها من التقييدات . وجملة الأمر ، فرغت منه في يوم الثلاثاء من العشر الأول من شهر صفر سنة ثمان وخمسين وستمائة ، والعمر آخر سن الشبيبة ، وقيدتها في نصف وساعة والسلام على المطفف في الرد والقبول ، والمقتصد والمقصر بحسب منازلهم ، ومن جهة ما يجب ، ورحمة الله تعالى وبركاته .

تنبيه محبة . وصية صالحة منوطة بهذا التقييد وخاصة به . حافظ يأبها إذا كر على أوقاته ، والبحث عن صيغة الذكر الخالص بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وبالموقت الذي كان يستعمله فيه ، وبكيفية ذكره ، واحتفظ جميع ما جاء في ذلك ، وحافظ عليه واذكره لكي تحضر ، ولأن يذكر الله عز وجل ولأن تكون في حضرته . وغير هذا صوت مسروع في عالم الطبيعة لا يتعدى ولا يحمل إذا كر

إلى ما بعدها وأعوذ بالله منه . وخُذْ نفسك بمواطن الذكر المحبوب الشرعي ، مثل الذكر المذكور في الصلاة ، والذكر الذي قبلها وبعدها ، وعند الصباح والمساء ، وعند النوم ، وعقب القيام ، ووقت الورود ، وفي دخول المسجد ، وفي الخروج منه ، وعند النية في الإحرام ، وبعد التكبير ، وفي رؤية الهلال ، والصور الميولة ، ووقت الأذان ، وإقامة الصلاة ، وبعدها ، وعند سماع الدعاء يوم الجمعة ، وفي الأشهر الحرم ، وعند سماع أصوات الحير الوحشية ، والإليسية ، وفي المواطن الخالية ، وحيث الغافل والمجاز والجائز ، وعند سماع الصوفية وقبيله وبعده وفيه إذا حضر المساعد — وإلا نفسك أميل لمزمتك وأثبت على عهدك وتصرفك من غيرها ، وكذلك عند الإحرام في المواقيت ، وعند دخول مكة شرفها الله تعالى ، وقد فعل — وفي مرضك ، وعقبه ، وحال موتك . وإذا هزمت على الشروع في شيء فقدّم ذكرك الله تعالى ، ثم صل صلاة الاستخارة . وعند ركوبك البحر ، والحيوان ، وفي قتال العدو ، وعند إطلاقك عليه . والذكر الذي جاء بحسب الأيام والأشهر وأوقات الليل والنهار ، وما جاء في الدخول على الملوك وغيرهم ، وعند الطعام ، وفي حال النكاح ، وفي الصلاة على الميت وفي حال تناوله حتى يصل إلى قبره ويفرغ من أمره ، وفي زيارة القبور ، وفي معاهد الحج ومناسكه ويوم الوقفة ، وما أدراك ما يوم الوقفة ، ووداع بيت الله وما يلزم في ذلك كله ، ودخول موضع الحاجة ، وإرسالك الجوارح على الصيد ، وكذلك السهم ، وفي الذبيحة ، ودخول البلاد ، والأبواب وعند الزرع ، وتعلم حجتك وجوابك للملك في قبرك ، وفي الاستسقاء والاستصحاء واشتداد الأسعار ووقت الطاعون ، وتذكير الشجر ، وذكر العلماء والخلفاء والصحابة ، وصلاتك على النبي ﷺ ، وكيف السنة من غير السنة ، وفي الأسواق وعند رؤية الميعان<sup>(١)</sup> والمطر والقمر [١٠٦] والشمس في الطلوع والغروب ، والبحر والسماء والبراري والمطر ، وعند كل حكم وكون ذكر خاص . وعقب البلاء والنعمة ذكر منقول ، وكذلك النعمة والعافية ؛ مثال ذلك يقول عند الرزية والمحنة : « ما شاء الله كان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ! اللهم أنعم علينا بالصبر » ، وعند النعم : « الحمد لله ! » وقد يكون الذكر في ذلك واحداً إذا كان الإدراك واحداً والرجل متوحد والوحدة مقامه ومعلومه . وهذه كلها محصورة مذكورة في الشريعة مسموعة عن النبي ﷺ ومنسوبة له ولأصحابه ولاتباعهم وتحتاج أن تبحث عنها وهي أكثر من هذه . وإنما ذكرت لك المهم ومن جهة أن نشوئك ونحرضك وكيف تفرق بين الشرع وغيره .



وأما الصوفية فلهم أذكار ، وكلها ترجع لأحكام الشريعة . فما منه مذكور وهو بحسب وظيفة ما شرعية ورُتّب عليه لا سبيل إلى الزيادة فيه والنقصان منه . وهذا الذي ذكرت لك : منه ما جاء من قبيل الأحكام الخمسة وذلك بحسب اعتباره من المذاهب والاجتهاد والتقديم والتأخير والإطلاق والارتباط ، ومنه ما هو بحسب حكمة ما ومقول المعنى وغير ذلك مما لا يحمل بهذا التقييد ذكره ويطول الأمر فيه . - وقد فرغنا من المسموع المحصل ومن شروطه وأحواله ، وغرضنا أن نذكر لك ما سمع من الرجال بحسب مواجدهم ومنكرهم ؛ والذي يرجع منه إلى الأول ويجمع معه بأقل تأويل وأقرب مفهوم ، والذي لا يرجع ولا يقرب بحسب الأكثر والذي يعتمد أو يعسر صرفه للأول على بعض الناس بالجملة وما أشبهه . وما نقل عن الأنبياء عليهم السلام بغير اللسان العربي فهو مع ما نحن بسبيله من الحق بحقيقة المثل ، فإن الفضلاء بالجملة ما اختلف أحد منهم في البحث على السكال ولا على ذكر الله بما هو ذكر ، وإنما الخلاف في الطريقة الشرعية أوفى صفات الحق أو في صفات الله أو بعض الاختيارات والمبادئ والغايات فقط .

ف نقول : أجل ما جاء في ذكر الله عن اليهود عشر كلمات مفهومها لا يشذ عن مفهوم آية الكرسي وآخر سورة الحشر على خلاف بينهم فيها . وفي الإنجيل تسبيح يوحنا وكلام المسيح الذي كان يتكلم به في الليل ، وحاصل ما فهم منه مجموع في هذه الكلمات التي نذكرها لك وهي مرموزة مني ، غير أن الذي ينتفع بها وهي : « عرس اشعر صبح راها ايدجا ايهم اردع صعر عرجم كظم » . وقد ذكر أبو طالب المكي في كتابه مثل هذا . والأصح عندي أن يتوقف في المسموع من أهل الكتاب كما جاء في الأثر ، إلا ما ينقله الرجال عن الرجال وعن الأحوال .

ومن أسرار الصوفية الذكر المحمود هو الذي يصدر عن الرجل في حال الشهود وهو الفاعل عندهم وبه يقع الانتفاع وبه يفهم عن الله ونبيه وعندهم وهو لا ينضبط فإن [ ١٠٧ ] الله إذا تجلى يجعل قلب عبده كرسية الموضوع لحكمه وعرشه المدير لعماله في عالم الطبيعة المدير . وهذا الذي لا ينضبط للعربي ، ولا للعجمي ، ولا هو بحسب لسان ، فإن الحضرة الإلهية واسعة وهي تمشي على حكم الممكن القابل الواسع الكلي . هذا ما كان منها في المدرك المحصل للنوات ؛ وما كان منها يرجع للحد الأعلى هو على جهة الوجوب ، ولا يمكن في هذا أكثر من هذا — فاعلم . وأيضاً

الروح لا تحصره اللغات ولا يخاطب بها ، وطبيعته قبول الشكليات ؛ وإذا تركه هو وعلمه العلوى يعلم ويفعل من صفة نفسه ، فكيف تطلبه بأثره وتحب أن تجعل الظل بحكم على الشخص والآلة على الصانع ، وأيضاً الرجل هو في الأرض أنموذج مجموعهم فلا يحصره شيء إلا الجلالة المنسوبة إلى الله في مظهر مفروض أعني جزءاً منه في ذلك هو يعتبره ويحترمه وذلك يلزمه . وأيضاً الرجل هو رحمة على العموم ، وهو يدبر أهل الأرض وخطابه لا يتوقف . وأيضاً الملك إذا خاطب لا يستند إلا إلى المجاور المحفوظ والروحاني المؤمن ، والقرين قد يتحدث بغير لغة الرجل الأولى . واعلم أن للملائكة أذكراً مختلفاً ، لملك المطر تسبيح وملك الرعد كذلك وكذلك للملائكة السموات أذكراً مختلفاً ، وللملائكة الأرض ، وللمقيم الآن في الجنة ولأهلها بعد ذلك . فلا تتوقف على ذكر ولا تنكر على الرجال ما تسمع فلعلهم كوشفوا وخوطبوا . ومن هو قلبه فارغ ينتظر ما يرد عليه من الأزل لا يحصر ولا ينفذ عليه . وقد جاء أن للحيوان البري والبحري أذكراً . وقد جاء الذكر على النجوم في الجهاد وغيره في قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ »<sup>(١)</sup> . فقل إذا وجدت البحر والوجود والحمد : « قهرم طمس هوالم صمنج ، ذلكم الله ربكم ، يا يا يا » . - ذلك من جهة المسئلة ، ذلك من جهة أن تختار ، ذلك من جهة شكر . والذي تحتاج أن ترتب في ذكر الله أن تبدأ : « بسم الله الرحمن الرحيم » وتصل على ملائكته ورسله وأنبيائه وأتباعهم وأتباع أتباعهم ، ونرضى عن أهل الملة وعن رجال الله كلهم ، وعن المؤمنين من الإنس والجن ، وتقرأ : « الحمد لله » إلى آخرها وأول كل سورة ووسطها وآخرها كلمة ، أعني آية فقط ، ثم تعود تكرر السور أعني التي فيها الحروف المفردة ، وتقرأ سورة « الإخلاص » وآخر « الحشر » ثم تقول : « الله ! الله ! الله ! » وتقرأ : « آمن الرسول »<sup>(٢)</sup> وتقول : « الله » سبعاً ، وتقرأ « شهد الله »<sup>(٣)</sup> وتقول : « الله ! الله ! » مائة مرة ، وتقرأ « إن ربكم الله »<sup>(٤)</sup> ثم تقول « الله » وتقرأ سبع آيات من أول « الرحمن » ثم تقول « الله » وتقرأ آية الكرسي ونوع صوتك وكيف أردت انطق والذي تجد نفسك فيه أجمع .

(٢) سورة البقرة آية : ٢٨٥

(٤) سورة يونس آية : ٣

(١) سورة الإسراء آية : ٤٤

(٣) سورة آل عمران آية : ١٨

وأطيب وأجل الذكرك ما أنت فيه كذلك . وعليك بالترتيب فيه كذلك حتى  
يطلب لك إن كنت ممن يطلب الألس وإن كنت في ذاتك قد وجدت في الجوهر . ومتى أردته  
يصلك فلك الخيار وجميع ما توجه الضمير إليه [١٠٨] اذكره به ولا تبالي ، وأى شيء يخطر  
ببالك منه به ، ومن اسمه الموجود كيف يخص بأسماء منحصرة الهيئات ! الله لا اسم له إلا الاسم  
المطلق أو المفروض . فإن قلت : نسميه بما سمى به نفسه أو نبيه — يقال لك : من سمى نفسه  
« الله » قال لك : « أنا كل شيء وجميع من تنادى أنا هو » . وإن صعب عليك هذا ، فسمى  
تسليم أنه معك بالعلم والفعل . فإذا سلمت هذا تسلم أن الذي استجاب لك إنما هو الوجود . فإذا  
سلمت هذا سلمت ذلك فعجل بذلك ولا تكن كذلك فما يحق لك ذلك . يا هالك ، يا مالك ،  
انظر من حالك وقل بعد ذلك : يا حق ! يا أبد ! يا راحم ! يا أحد ! يا أكبر ! يا واجب  
الوجود ، الذي الوجود ووحدته واحد ! يا ماهية كل ماهية ! يا آنية كل آنية ! يا معلى قد  
تعبت ، ارحمني قد هلك ، أغثنى قد عجزت ، خلصني ولا حاجة لي بشيء لأنك كنت عينه  
ونخاف تموتى بمجرد الطلب ، ليكنه من أجلك فاجعني بك ، واجمع على ليالك ، واجعلني إلى  
عندك . عرفتك فلا شيء يقنعني ، إذ لا شيء عندي إلا أنت . وكان بعضهم يقول : « يا الله إلهي  
ها يا الله الا يا يا الله الا الا يا الله الا أيا » . وبعضهم كان يقول : « قد قد هذا هذا  
هذا له له له » . وبعضهم كان يقرأ القرآن فإذا ختمه يقول : ختمته بالجسم ونصب أن نختمه  
بالروح ، ثم يقول : نعم نعم نعم ! وهذا كله أردت أن نعرفك بتراجم الأمور وبين المعلوم وبمحققة  
الأمر فافهم . والسعادة كلها صمدية محمدية خلدية ، ومعاد النجاة والرحمة والبركة على الجميع .

قال ذلك عبد الله وهو عبد الحق<sup>(١)</sup> بن مراتب توبة رسول الله ﷺ في اليوم ، لطف الله  
به ، والحمد لله وحده . قيدتها للمحقق على الإطلاق ، ومن أجل الله بالقصد الأول ، وللولد الصالح  
النبية النجيب المحب في الله ولأهله : نور الدين بالقصد الثاني : بأنه يبحث عن سعادته ويسعى في صلاح  
عاداته وإصلاح عبادته ، وقد عزم على تحصيل معناه والظفر بما تمناه ، ونسك بهجبل حب الله ،

وجعل حب رجاله يمداء ، نوره الله بالعلم الذي يحمل إلى المعرفة وإلى مضاعفات اليقين الثلاثة وإلى العلم المحسوب بعدها بصيرته ، وأصلح سره وسيرته وسريته ، وحمله على الطريقة وجمع له في كُتبه المكنوت بين الشريعة والحقيقة<sup>(١)</sup> ، وكشف له عن حقائق الأمور حتى يبصر المقسولات بعين قلبه كما أبصر المحسوسات بعين حسه ، وأيده بروح منه وعرفه طريقه وحبيب له صديقه وفريقه وأنعم عليه بالنور الذي إذا قام به أبصره بنفسه وأبصر به ما سواه ثم يبصر به فقط ثم ما هو على ما هو به بما هو هو حتى يصل إلى الشاهد لنفسه المتفق من جميع جهاته ، ورزقه الله التجوهر بالمحمود المدبر. وبالجملة عرفه الله الحق وحرر له قصده وحفظ بمجده مجده وأدام بمجده جده ، ورحم والده وجده [١٠٩] ويسر له حده ، وألهمه حمده ، وجدّد له في ذلك جده ، وقبّطه بوجوده وتواجدته وقوّى له وجده . - وسميتها «النورية» منسوبة إلى لقبه ، فإنها مرسومة برسمه ومشهورة باسمه . ورضي الله عن المعتبر عند المعتبر وأنعم عليه به ، وجعله أجل من الذي يقول وقوله الحق وقطعه العالم الذي يفتقر فيه إلى البحث عن تحصيل السعادة وتستطرق فيه المقامات وخرق العادة محي الدين بالله وعن جميع أصحابنا وسلام الله عليهم بجميع أنحاء المحامد المضافة له ورحمة الله وبركته . يا نور الدين ! اغتبط بهذا اللقب الذي لقبك الله به ، فإنه في غاية الحسن واشكر الله ربك عليه واجعله مذكرك بالله . وإذا دعاك أحد به تذكر به إلى منطولة العزيز واسمع منه وحصل قوانين الذكر المذكورة ونادم بذكر المعروف بك باسمك المذكر باسمه ، ويكون الذاكر والمذكور والذاكر منك وإليك . واعلم أن النور محمود الحال ، وكل طائفة تعظم هذه الكلمة ، والله يقول : « الله نور السموات والأرض »<sup>(٢)</sup> ، والنبي ﷺ قال لأبي ذر وقد سأله : « هل رأيت ربك » ؟ قال : « نور أنا أراه » . والنور كثير المفهوم وعزيز العلوم وجليل القدر في القلب . وهو الضياء لغة ، وهو الذي إذا ظهر ظهر بنفسه وظهر به ما سواه محسوساً ومعقولاً ، وهو الشاهد لنفسه ، المتفق من جميع جهاته ، الذي تدركه الحواس الخمس ويتطرق إليه الوهم ويدل عليه الدليل ويعلم ببديهة العقل . وهو

---

( ١ ) الحقيقة : هي التصوف .

( ٢ ) سورة النور : آية ٣٥ .

طبيعة الأرواح ، بل هو الوجود على الحقيقة ، وهو الكاشف الظاهر . ولذلك يجوز أن يقال في القرآن « نور » فإنه يكشف وبه تبصر طرق السعادة . والنبي نور ، والعقل نور ، والعلم نور ، والشيخ نور ، والطريق — وما أشبه ذلك . والناس يعظمون هذه الصيغة ، ومن عظمتها دخلها التأويل الكثير الخارج منه المرثى خارج الذهن والداخل ، والخارج الفلكي قد عُبِدَت موضوعاته أسمى السكواكب ، والطبيعي أعنى النار كذلك ، وذلك على جهة مجاورة المثال ولكون الكشف الذي يتناسب والداخل النفس والقوى والعقول المستفادة والأحوال الشريفة . والمتكلم يقول في قول الله تعالى : « الله نور السموات والأرض » ، معناه : هو الهادي وصديق ، ويقول هو خالق النيرات وصديق ، ويقول هو مُنَوِّر وصديق . والفقيه يقول ذلك بحسب ما تقوله العرب . وقد قال بعضهم : العلم نور يضعه الله في قلب عبده . وإذا عدل في ذلك عما تقوله العرب أطلق على مدركات ، لأن العرب تطلقه على الضياء .

والصوفية تطلقه على الأحوال الكاشفة تارة ، وهى الأرواح أخرى ، وعلى المواهر ثالثة ، وعلى المشاهد رابعة ، وعلى الاستغاثة خامسة ؛ وفيه قال أبو طالب المكي : « لا يرى إلا بنوره ، ولا يشهد إلا بحضوره » ؛ وعلى ما يخص السر ، وعلى الظفر بالعلم الدُّنْيَى ، وعلى الوجود ، وعلى الجمال المطلق ، وعلى التوحيد الخالص . وإليه أشار الغزالي في آخر « المشكاة »<sup>(١)</sup> وقسمه [ ١١٠ ] إلى أقسام ، والأول منها تكلم عليه بحسب الصنائع . والمحقق يجعله الإحاطة وقص التطور ، والقضية الجازمة ، والتقديس البسيط ، والعين الجامعة المانعة ، والعموم الواحد ، والامتداد القصير ، والوجود الغائب الحاضر ، والمعنى الذى لا ينحصر عنه ، وإن أخبر عنه وقع في غيره أو فيه بالوهم من حيث أن له ذلك كله من غير قصد للمخبر .

والفيلسوف يطلقه على الدوات المفارقة بالجملة ، وعلى المفارقة بالنظر إلى ذواتها ، لأنها فارقت الأجسام لا من جهة الاستعمال كنفوس الأفلاك والنفوس الجزئية . ونور الأنوار عندهم هو الله .

---

(١) أى « مشكاة الأنوار » لأبي حامد الغزالي — راجعها في « الجواهر النوالى من رسائل الغزالي » طبعة عبي الدين الكردى ، القاهرة .

ومنهم<sup>(١)</sup> من يقسم الأنوار إلى ثلاثة والرابع هو الطبيعي ، وهو عندهم على جهة ضرب المثال بالنظر إلى الأنوار . ومنهم من يطلقه على الهوى وعلى الصورة المجردة والمثل المعلقة<sup>(٢)</sup> . ومنهم من يقول : عالم النور هو عالم آخر فوق ذلك كله ، وهو العالم الذى هو الله على الخصوص ، والله عندهم أجل من أن يطلق عليه اسم النور ؛ وإن أطلق عليه فإنما هو فى بعض المظاهر للتشريف .

والجوس يطلقون النور على الله ، وعلى الخير المحض ، — والبراهمة إذا ذكر عندهم اسم النور يسجدون فى ذلك الوقت عندما يذكر بينهم إذ يسمونه ؛ ويتكلمون بكلمات مفهوما بعد بسم الله الرحمن الرحيم ، صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم : « أنت ! أنت ! أنت ! تعاليت يارب الأرباب » . والنور عند اليهود حيثما جاء فى توراتهم المراد به عالم الملائكة وحضرة الحق وصفاته . وعند الإفرنج هو كناية عن اللاهوت ، وبالنصوص فى عيسى<sup>(٣)</sup> : هو النور الذى أهبته إلى الأرض ، وهو واحد بالموضوع كثير بالقول والهيئة ، وبالعكس إذا تشخص المظهر المعتبر . وبالجملة مذاهب الإفرنج خمسة ، النبية منهاهى القريبة من الفلسفة ، وكلها تتكلم فى النور وتعظمه ، وغير هذه الخمسة لا تصلح لشيء ولا يصلح الكلام فيها لحكيم ولا لمسلم . والقوم على فلسفة أفلاطون عاكفون وهم لا يعلمون . وأعوذ بالله من دين لا يعلم فيه قصد الله ولا تحرر فيه قوة نبيه ومراده .

فاعلم النورَ يا نور الدين ! فاعتقد أنه من خواص الدين واشكر مالك يوم الدين عز وجل .

(١) الإشارة هنا إلى السهروردى المقتول ، خصوصا . راجع « هياكل النور » للسهروردى المقتول .

(٢) راجع عن المثل المغالقة نشرتنا : « المثل العقلية الأفلاطونية » نشرات المعهد الفرنسى للآثار الشرقية ، ص ٨٥ — ص ١١٥ ، القاهرة سنة ١٩٤٧ .

(٣) الإشارة هنا إلى الآيات الأولى من الإصحاح الأول من « إنجيل » يوحنا . — ويظهر أن ابن سبئين كان على علم واسع بمذاهب النصارى .

نَفَثَاتٍ تَدْرُ بِمَعْنَى الذَّاكِرِينَ . كَانَ قَدْ كَفَّلَهَا ، صَيِّغُهَا فَفَصَلَ الْمُقَالَ ، وَمَدْلُوها نوره شجر نور الخلد حيث المحل والحال تحض على الله وتصد عن الاهى . قُلْتُ : ذَكَرُ الله حِكْمَةٌ لَا يَعْقِلُهَا إِلَّا ضَمِيرُ الصَّدِيقِ . ذَكَرَ الله نوره ، وَلَسَكَنَ لَا يَبْصُرُهُ إِلَّا نور حُدُوقَةِ البَصِيرَةِ . ذَكَرَ الله نَسِيمَ حَضْرَتِهِ وَلَا يَدْرِكُهُ إِلَّا صَدِيقٌ . ذَكَرَ الله نِعْمَتَهُ الْأَصْلِيَّةَ ، وَطَرِيقَ جَنَّتِهِ الْأَجَلَةِ ، وَعَيْنَ جَنَّتِهِ الْعَاجِلَةِ حَالِ الذَّاكِرِينَ رَاضِيَةً أَنْفَاسِ الذَّاكِرِ ، وَلَا يَشْمَعُ مِنْهُمْ إِلَّا مَنِيْبٌ أَوْ مَدْرِكٌ . ذَكَرَ الله عِبَادَةَ مَلَائِكَتِهِ وَسَبَبَ قَرِيْبِهِمْ . ذَكَرَ الله خَيْرَهُ الْمُعْتَبَرِ . ذَكَرَ الله عَقْلَ مُسْتَفَادٍ . ذَكَرَ الله تَتِيْعَةً مَقَامِ الْإِحْسَانِ . ذَكَرَ الله نَتِيْجَةً مُقَدِّمَتِهَا [ ١١١ ] الْإِيْمَانُ ، وَبِرْهَانٍ قِيَاسِهَا الْإِخْلَاصُ . ذَكَرَ الله رُوحٌ مُنْفَصِلٌ يَحْفَظُ الرُّوحَ الْآتِصِلُ فَإِذَا اتَّصَلَ كَانَ الْوُصُولُ . ذَكَرَ الله لَذَّةً لَا يَكْفِيهَا أَحَدٌ . ذَكَرَ الله أَمْتَرُوحَ الْأَرْوَاحِ لِعَالَمِهَا وَسُلْمَهَا الْمُنْتَسَبِ . ذَكَرَ الله بَابَ الْفَكْرِ النَّافِعِ ، وَذَلِكَ الْفَكْرُ بَابُ التَّطَلُّعِ السَّكَاشِفِ ، وَذَلِكَ التَّطَلُّعُ بَابُ التَّنْصِفِ الصَّادِقِ ، وَذَلِكَ التَّنْصِفُ بَابُ الْإِتِّصَالِ الثَّابِتِ ، وَذَلِكَ الْإِتِّصَالُ بَابُ الْخِلَافَةِ السَّكَامَةِ ، وَذَلِكَ الْخِلَافَةُ بَابُ الْحَرِيَّةِ ، وَذَلِكَ الْحَرِيَّةُ بَابُ الشَّأْنِ الثَّابِتِ ، وَذَلِكَ الشَّأْنُ بَابُ السَّكْنِ وَالْبَابُ الَّذِي يَلِي هَذَا وَرَدَ الْأَمْرُ بِسَنَدِهِ ، وَجَاءَ النَّهْيُ عَنْ فَتْحِهِ . وَقَدْ فَتَحَ بِالْإِجْزَامِ فَافْهَمَ . ثُمَّ افْتَحَ حَدِيثَ نَفْسٍ نَفِيسٍ — قَبِطَتْ مَنْ يَذْكُرُ ثُمَّ يَفْكَرُ فَيَجِدُ ، أَوْ يَجِدُ ثُمَّ يَذْكُرُ فَيَفْكَرُ ، وَهَجَبَتْ مَنْ يَذْكُرُ وَلَا يَفْكَرُ فَيَجِدُ ، بَلْ مَنْ يَفْكَرُ وَلَا يَذْكُرُ فَيَجِدُ ، بَلْ مَنْ يَجِدُ وَلَا يَذْكُرُ فَيَجِدُ ، بَلْ مَنْ يَجِدُ وَلَا يَفْكَرُ فَيَجِدُ ، بَلْ مَنْ يَفْكَرُ ثُمَّ لَا يَجِدُ ، بَلْ مَنْ يَجِدُ ثُمَّ لَا يَفْكَرُ وَلَا يَذْكُرُ ، بَلْ مَنْ يَجِدُ وَلَا يَذْكُرُ وَلَا يَفْكَرُ فَيَجِدُ ، بَلْ مَنْ يَجِدُ ثُمَّ لَا يَجِدُ وَبَعْدَ ذَلِكَ يَجِدُ ، بَلْ مَنْ لَا يَجِدُ وَلَا يَجِدُ أَنَّهُ لَمْ يَجِدْ وَلَا يُمْكِنُ فِيهِ أَنْ يَجِدَ ، وَلَا يَعْقِلُ الْوُجُودَ فِي غَيْرِهِ ، بَلْ مَنْ هُوَ ذَلِكَ بِجَمَلَتِهِ ، وَلَا يَصِحُّ فِيهِ ذَلِكَ بِالْوَجْهِ الَّذِي نَذَرَ فِيهِ التَّقْدِيمَ وَالتَّأْخِيرَ وَالتَّوَسُّطَ قَبْلَ تَنْوِيعِ الشَّيْءِ الْمَشَارِإِلَيْهِ صَحْبَةً بِمَجْمُوعِهِ الَّذِي فَرَضَهُ الْوُجُوهُ وَتَوَهَّمُ فِيهِ الْأَقْلَ وَالْأَكْثَرَ ، وَالْكَلَامُ فِي الْإِنْسَانِ بِحَسَبِ اصْطِلَاحِ الْوَاصِلِينَ بِالْوُصُولِ الْمُعْتَبَرِ . فَإِنَّ الْإِنْسَانَ الْحَكَمَاءَ وَبَعْضَ الصُّوْفِيَّةِ يُهْتَنُّ وَأَلَّةٌ حَرَمَانٌ ، وَبُوجُهُ مَا يَسْتَنْ وَمُظْهَرٌ رَحْمَنٌ وَحَاجٌّ وَبِرْهَانٌ ، وَبِالْجَمَلَةِ إِنْسَانٌ طَائِفَةٌ خَاصَّةٌ الْخَاصَّةُ يَنْشُدُ :

أَنَا الْفَرِيقُ فَمَا خَوْفِي مِنَ الْبَلَلِ ١٩

فإذا جئنا إلى حقيقته بالتركيب ينشأ بيت لبيد<sup>(١)</sup> إذا نزل بالتحليل . ثم يقرأ « سبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون »<sup>(٢)</sup> ؛ ويشيعها بقوله : « أفي الله شك »<sup>(٣)</sup> ويردف بقوله : « قل أمر ربي بالقسط »<sup>(٤)</sup> في نهايته ووصوله الذي لا يصح بعده ما يفرض فيه بوجه ولا على حال ولسان حاله يقول : « وإن إلى ربك المنهى »<sup>(٥)</sup> وإنسان خاصة الخاصة بنشئ أمره بين مظهر ومظهر ، ويتوسط في حق وانجرار وهم ، وينتهي حيث يستقر كنهه بمعنى أنه هو ومحمود في مهد سكونية صعبة بساطة عرية عن شوائب التقديم والتأخير والعدة الذي يجمع بين العدة ووجود الوحدة المطلقة أعني وحدة الوجود ويكف عن كل ما يدخل تحت هذا القبيل من الأمور الإضافية مثل الزمان والمكان والقدم والحدث والفاعل والمفعول ، ولا ينكر وجود ما في وجوده إذا كانت الماهية هي نفس الوجود . وهذا الكلام عنده بحسب الناس وتكون النفس تطلب بشأنها ، والموضع لا يسع فيه أن يتكلم فيه بما هو به على ما هو عليه أصلاً ؛ وكل كلام في التحقيق هو بخلاف الحق أو معنى يخبر [ ١١٢ ] عنه ولا يجتمع معه في الدلالة ويجتمع معه في الوجود . ومن أهل الحق من أنكر هذا وقال هذه بقية وهمة ، ومنهم من أنكر على هذا المنكر لا من حيث التعليل فقط بل من حيث ذلك والملاحظة والتعقيب . فنرجع إلى حاله فنقول : هو يستند ويجمع أخباره وكله نقطة وامداد ودائرة وقبض وبسط . ثم ينظر في هذا ويحيله ويعود إلى الوحدة النقية الخالصة التي تنكاد أن تعزى عن الوحدة لإفراط إفرادها ولكونها أنكرت النسب والأسماء . وهذا التوقيف عنده هي العبودية ، وهي التي تعذم منها بساطة الوحدة في وجودها بها وقيامها عليها فقط . هذا عند بعضهم ، وبعضهم يمنع ويهدد أخباره كلها وحيثما يجد الضمير سكنه بها ، وهي أيضاً تنجده . وإثبات نص الحق وأصله قد نهت عليه في « يد العارف » وفي كتاب « الهبة » وفي البحث « في الشأن العزيز » ، ومن قبله هو قطع مستمر وكنهه لاحق وتحد غالب ، ونور مرسل ، ثم ما هو أعني هذا المنكر إليه بشرط أن يترك ، فاعلم واجهل ، وبالفرض المقدر فكيف . والحمد لله وحده .

كملت الرسالة النورية بعون الله ، فالحمد لله .

(١) الإشارة إلى بيت لبيد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وكل نعيم لا محالة زائل

(٢) سورة « ياسين » آية : ٨٣ . (٣) سورة « إبراهيم » آية : ١٠ .

(٤) سورة « الأعراف » آية : ٢٩ . (٥) سورة « النجم » آية : ٤٢ .



## رسالة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم كثيراً دائماً<sup>(١)</sup> .

[ ١٢٩ ] الله فقط . الله المستعان والمستعين ، والإعانة معنى فيه في كونه معيناً ومستعيناً . الحمد لله في الأزل والأبد وليّ الحمد ، ومن هو بهما عين الحمد والحمد . والصلاة على من به تمّ القصد وعنه بعد الأخذ تعين الرد ، وعلى جيران نشأته التي هي يتيمة العقد ، وهم الغرايد المختلفات في النضد من معنى القرب والبعد ، ولا حول ولا قوة إلاّ بالسارى بذاته في أفعاله عن أسمائه بصفاته أحب فتسمى بالحق ، وأحاط فتسمى بالعالم ، واستدعت معانيها الظهور فتسمى بالمريد ، وقبلت ذلك فتسمى بالقادر . وهو عين الأول والآخر والظاهر والباطن . هو عين كل ظاهر فحق له أن يتسمى بالظاهر ، وهو معنى كل معنى فحق له أن يتسمى بالباطن ، وله القبلية المرتبية الوجودية بالفعل فحق له أن يتسمى بالأول ، وإليه يرجع الأمر كله بحقيقة الإيجاد وبحكم أن عدم النهاية هو له حقيقة فحق له أن يتسمى بالآخر ، وله الإحاطة وبعين ماهو به محيط هو به عالم ، فهو بكل شيء عليم . أسماؤه اعتبارية فلذلك لا ينتقل ، ولكون مسماها واحداً فبعضها من بعض يتبدل ، فاسمه المعين له من اللوح هو بالنسبة إلى ما تعين من القلم الآخر لكنه يعينه بالنسبة إلى ما تعين بعد اللوح هو الأول ، والتعين صفة المتعين والكون هو حقيقة المتكئون . فاعجب له من ثابت متلوّن ومتبدّل متصون الترتيب الطبيعي الذي جماعه التركيب العرشي هو حكمته فحق له أن يتسمى بالحكيم ، ومقادير ما ترتب متناسباً ومتنازلاً هو المقدر لها فحق له أن يتسمى بالمقدر والمترتب والمتقدر . ليس عين معانيه وليست تغييره ، فالحكم لها ثبت الحكم له بها ، وهي هو فالحكم كله ، لا يريد إلا ما تقبله معانيه وهي هو ، فقبولها نفس إرادته إن كلياً فكلية وإن جزئياً فجزئية . حدوث العالم ثابت له في الأزل وهو هو . فالحدوث واجب ، والحدث حق لازب لم يتجدد له التجدد ، فأين التجدد ؟ ما ثم من يضاف إليه غيره ، فأين

---

( ١ ) هنا ورد العنوان التالي : « خطاب الله بلسان نوره » ونظن ذلك خطأ ، كما يظهر من آخر هذه الرسالة ، فهي رسالة الألواح : أما « خطاب الله بلسان نوره » فهو الرسالة التالية بعد .

التعدد ؟ ينظر الغند لخدمه فيه بعين الملامه والتودد ، والناظر والمنظور عين في شرع التوحيد . ينزل الامر فيه منه عليه ، وينسب الشيء إلى غيره فتشبهه فتجده منسباً إليه . ما عبد غيره ، ولا تناول متناول إلا غيره .

الله فقط . وإلهكم إله واحد لا إله هو الرحمن الرحيم ، له الملك في بعض ما ذكر ، وله الحمد بذلك ، وله ما لا يمكن وجوده في الملك ويمكن في الملكوت في بعض ما يفهم من لازم البعض ، وله الطول في الجميع ، وله ما وراء ذلك بما يفهم من وراء ذلك ، وله الحق الذي يدل عليه صحبة ذلك الدليل ، وله الكل في موضع اعتبار ما وفي وقت فقط وله الأول والآخر ، والظاهر والباطن من كل ما كان منه وذلك على ثلاثة أنحاء . وانظر ذلك في لازم العلم وفي لازم العمل ، وفي وصف الوهم بين ذلك إلى الله مرجعكم [ ١٣٠ ] إذا بعد المفهوم الأول الذي عليه الإجماع « الرحمن على العرش استوى »<sup>(١)</sup> ليت شعري هل كان ذلك ولم يزل ؟ أو حدث بسبب إذ جاء بحسب ما يجب في حقه أو هو بحسب قراءة ما أو إلى الله عليه ، أو هو في كنهه كل أحد والأنودج يخصص مهمل الذات إذا علم العبد الله هل يصح له أن يقول أنا مع ذلك أم لا وإذا هلم العبد العبد هل يصح له أن يقول الله ، أم لا ؟ أم هل له أن يجمع بين ذلك ؟ ما أعجب الحب في قلب من لا يوجهه إلى شيء حتى تقرأ مباح التحقيق ، وكذلك التوحيد وكذلك المعرفة ، وأكثر المقامات هكذا . انظر إلى ذاتك فإن شعرت بالسكال اعرض عليها ما ينبغي أن تسكت عنه وما ينبغي أن تعلم وما ينبغي أن يفعل وكذا وكذا وكذا ، فإن وجدت فهي التي لا يزداد فيها وينقص منها فتحتاج إلى نيل ذلك وتصطاده في كل مكان تجده بأي شرك يمكنها إن أحببت السكال وإن كمت أو تأخرت فتعلم أنها ناقصة والنقص يجذب النقص ، كما أن السكال يجذب السكال ، والسكال ينقسم إلى كمال به تصح ماهيته وكأنه كمال ذلك السكال ، وهو صلاح ذلك الاستعداد والفطرة الشريفة التي خلقت ورأسها إلى فوق من حيث بدئت فقط . وإن قال الوهم إليك عنى بذلك كنه ويخدمه باطله الذي وصل لبعض ضعفاء الوقت وخدمه في الله من حيث شرع في الوصول

إليه بواسطة التوحيد الذي تخترعه طباع الجاهل المعظم نفسه الذي لا يصح له الحال ولا يصححه من أحد لطف الله به به الحمد لله عليه أريد على ما حصل منه بأى نوع كان .

الله فقط! الكل له بالإصالة كل كمال ، وهو الكل بالمطابقة ، وبالتضمن عين الكمال وسراج الجلال وغاية الجلال ، وبالاتزام ما أنا عليه . ولى بالإصالة كل نقص وفى الجزء بالمطابقة ، وبالتضمن غاية القبح ونهاية الذل والحقارة ، وبالاتزام ماله . فلى بالإصالة ما ليس له بها ، وبالتضمن كذلك ، وبالاتزام ثبت الاشتراك الرجل من يحكى الوجود منهم الشوذى هو الكل بك معيناً ، وكل الكل بك معيناً ، وأنت الجزء به معيناً ، وجزء الجزء به لا معيناً ، وأنت به لا شئ وهو بلا أنت ثابت أبداً ، فالكمال له بك معيناً وكل الكمال له بك لا معيناً ، وبدونك لا وصف له سوى الثبوت ، وهو الوجود فى كل موجود وهو مع كل شئ ، ومتى سرى من ذلك الشئ حكم إلى غيره فمنه لا من ذلك الشئ فله فى ذلك الحكم إيجاد وللشئ فيه الشبه فيه فقط لأنه فى الماء ماء ، وفى النار نار ، وفى الخلو خلو ، وفى المر مر ، فمهما سرى حكم من شئ إلى شئ فله الإيجاد وللشئ فيه الشبه ، مثال ذلك : هو مع السراج نور بصورته فيسرج منه سرج كثيرة تشبهه ، والإيجاد لمن هو مع كل شئ بصورة ذلك الشئ ، ولو كانت تلك السرج التى أوقدت من السراج من ماهيته هو لفنيت مادته بإيقاد جهلته من [١٣١] السرج منه ، وكان يظهر فيه الضعف قليلاً قليلاً حتى ينفى . وإنما الإمداد من الأمر الذى هو مع كل شئ بصورة ذلك الشئ ، ولا صورة له هو . ولو قيدته صورة ما لم يكن مع كل شئ ، إلا بها فقط — تعالى وتقدس فهو الوجود كله ، ولا وجود لشيء معه إلا علمه به . أنت علمه ، فأنت به ثابت من حيثية مغايرة علمه إياه وهى التعيين وبه هو وجود من حيثية أن علمه عين ذاته وهى ألا تعين . وأنت المتعين من حيث أنت صورة فى العلم ، لا من حيث إطلاق العلم . فإن عرفته فى كل شئ عين كل شئ لا الصورة المتعينة لم تجهله فى صورة أصلاً ، ولم تكن ممن يتجلى له فى غير الصورة التى يعرفها فيتعود منه حتى يتجلى له فى الصورة التى يعرفها فيتبعه . وهذا وإن كان من السعداء فهو بعيد من أهل العلم بالله جداً . وأى معرفة لمن يعرف المطلق مقيداً بصورة ما فهذا إلى الجمل أقرب منه إلى العلم ، غير أن بركة الإيمان وسعادته شملته فيتنعم بسعادته فى الجنة من وراء غيب الإيمان ، وشفع له النبي الذى صدقه فرفعت له الحجب وقتاً ما فيتنعم بالمشاهدة بحسب حاله وعلى قدر نصيبه من رسوخه فى الإيمان وأخذه لنصيبه من مقام الإحسان فإذا هو كأنه

يراه إلى أن رآه . وأين هذا المقام من مقام من رآه من عرفه في كل شيء عَيْنَ كل شيء سوى تقييد الشيء وتعيينه بأنه هذا ، فإنه لا يجوز إليه الإشارة لأنه لم تقيده صورة قط . فمن عرفه كما قلنا ورآه في كل شيء لم يذسه قط ولم ينسحب عليه من عتاب الآية شيء ، وهو قوله « نسوا الله فأنسيهم »<sup>(١)</sup> حاشاهم من ذلك بل ذكروه دائماً فذكروهم ورأوه في كل شيء ومع كل شيء ، فشاهدتم كذلك وشهدتم بالكمال .

### فصل

الثبات تحريرة عن المادة ، والعلم كالشوب بها شيء لا كالاستند إلى شيء ولا كالتركز فيه ولا كالربوط عليه ولا كالالتصم فيه ولا كالحال فيه كحلول الماء في الإناء ، ولكنه وجود يسيل ولا يقف ، ويستمر ولا يختلف ويشار إليه صفة مجموعته الأول والآخِر والظاهر والباطن . فالذات مع العلم دائماً وهي الباطنة وهو الظاهر بخلافك أنت الظاهر ، وعلمك باطن أبداً وما في الوجود سواء معك وسواء به ، فأنت معين صورة علمه وغير معين علمه ، وهو علمك ، وحكمه فيك بخلاف حكمك فيه ، ترى وتبصر وتعلم وبك يرى ويُبصر ويُعلم .

### فصل

الأمر الغريب منقول من علم المدفع علمه في الإلسانية لسان ، وفي ح ح ، وفي ن ن ، وفي ج ج ، وفي العالمية علم ، وفي العاقلية عقل ، وفي ح ح وفي ذ ذ وكذلك في كل مرتبة لا ظهور له إلا بالمراتب ولا وجود لها إلا به . فكل ما عقل أو أحس فهو وجود ومرتبة ، والعقل مرتبة والحس مرتبة ، والمراتب زائلة ، والوجود ثابت ، والثابت حق ، والزائل وهم وباطل . أما كونه باطلاً فبين لأن المراتب عوارض للوجود ، والعرض لا يبقى زمانين في [ ١٣٢ ] التحقيق ، فهو باطل

(١) سورة التوبة ، آية ٦٧ ،

أبدًا . فإن أردف بعده عرضٌ مثله في الزمان الثاني وآخر في الثالث توم أنه باق ، وإن أردف ضده قيل ثان . وأما كونه وهما قَبَّيْنِ أيضًا لسببين أحدهما أن العرض لا يدرك تاما ، ولا يؤثر تاما ، إلا بتواليه أزمانا بالأمثال ، فذلك البقاء المتوهم يؤثر أزمانا في الإدراك ، والإدراك والتأثير لعرض مشروط بالبقاء ، والبقاء وهم . والسبب الثاني أن الحق أن ينسب كل ما أدرك من الأحكام حسا أو عقلا إلى الثابت لا إلى الزائل لأن نسبته إلى الوجود الثابت حق\* ، ونسبته إلى المرتبة الزائلة وهم ، فثبت أن الحق هو الوجود ، والوهم هي المراتب الزائلة والباطلة وكل شيء هالك ، وهي المراتب الوهمية إلا وجهه وهو المجد والوجود وهو الأمر الذي لا تخرج عنه حقيقة من الحقائق الموصوفة بالوجود . ولا وصف له ولا نعت ولا حد ولا رسم بالنظر إلى ذاته سوى أنه وجود . ولم يوصف أيضا بالوجود إلا بالنظر إلى الموجود . والموجود إما واجب الوجود وهو السكل والهوية ، وإما ممكن الوجود وهو الجزء والماهية . فالربوبية هي الهوية التي هي السكل ، والعبودية هي الماهية التي هي الجزء . فما من حقيقة منسوبة إلى الهوية بالأصالة إلا واسمها كل ، وما من حقيقة منسوبة إلى الماهية بالأصالة إلا واسمها جزء . ولا وجود لسكل إلا في جزء ، ولا جزء إلا في كل . فائحد السكل بالجزء فارتبطا بالأصل وهو الوجود ، واغترقا وانفصلا بالفرع ، وهو نسبة ما به التعدد والتمييز . فالعامة والجهال غلب عليهم العارض وهو الكثرة والتعدد ، والخاصة العلماء غلب عليهم الأصل وهو وحدة الوجود . فمن كان مع الأصل لم ينتقل ولم يتحول وثبت على علمه وتحقيقه ، ومن كان مع الفرع تحول وانتقل وكثرت عليه الأمور ، ففسى وسها وجهل . وإذا انقسمت الأشياء لم تعلم معاً ، وإذا توحدت علمت علمها وعلمها ذاتها .

### فصل — ل

اقتران متغير بمتغير : زمان ، وثابت : دهر ، وثابت بثابت : أبد ، وثابت وحاده : أزل .  
ارفع الإدراك والعادة بالعلم أو بالتصريف لا حسن ولا قبيح :

محاسنه هيولى كل حُسين ومغناطيس أفئدة الرجال

الوجود قضية فيها كل شيء حاضر ، والحق مع كل شيء ، وفي علمه كل شيء في الأزل والأبد ، وعلمه عينه ، وهو لا تحكم عليه الأزمان ، والسكل حاضر في القضية .



كما ذكر وهو الآخر فيما ذكر ، وهو الظاهر في جميع ذلك ، وهو الباطن في تقدير أمثلة ذلك المقدرة . وبالجملية الإحاطة الأولى علمه ، والثانية التي تفسخ الأولى ذاته والوجود ، والثالثة ذاته فقط ثم الإحاطة التي لا تعقل فيها الإحاطة ، ويندغم فيها المحيط والمحاط به معاً ، فنأمنع من العبارة كما قيل يكون إلهياً بشرط أن يكون جوهره كاملاً ، وإن لم يكن كاملاً فهو مذموم الجملة . فاجتهد أن تكون قضيتك من قضايا الوقت الواحد من الجملة الواحدة بالكمية الواحدة في الوجود الواحد بالذات الواحدة وهي هي ، ولا تقل : لم كان كذا ، ولأى شيء كان كذا ، وأنحصر كذا في كذا ، وهجر هذا عن هذا ، ولم يكن ذلك على ما ينبغي كذلك وتقصي كذا وتعرضي كذا — قهلك وتخرج من إحاطة المحقق المشار إليها والمعلول عندهم عليها ، لأن حرف العلة يجر إلى لواحق مدلوله وذلك يعطى المبدأ المضاف المقسم والمتقسم [ ١٣٤ ] ولا حاجة للمحقق بمعنى ينسب أو ينتسب ، فإن ذلك دليل على وجود الحائل والمانع ومع هذا يخبر عن عدم الحصر ويوقف الضمائر على ملاحظة نسكنة الوحدة . وإذا قدرنا الوحدة المطلقة البسيطة ، لم يصح لنا غيرها ولا الكلام عليها ولا ما يقال أو ينوهم ولا ما يشار إليه أو يُتَقَرَّبُ بوجه ولا على حال . فقل : أعوذ بالله من علم اليقين ، لأنه بين علم وهمي وجهل مهلك . وقل : عصمتي الله من عين اليقين ، لأنه وهم متعلق بأمثلة . وقل : حجب الله عني حق اليقين ، لأنه شرك الضمائر إذا استقل سكونها في خطبة ذلك المعنى بذلك الشيء الذي يشبه الحركة الدولابية وتتموج فيه المقاصد ويعظم فيه حال الخبر والخبر وتنوحش النفس وتنشق الفطرة وتنصدع مراة المقاصد .

الله فقط : الله في كل شيء بكلمه ، وليس في الكل والبعض ، وهو شيء فيه ما ليس بشيء وما هو شيء مما . فعين ما ترى ذات لا ترى ، وذات لا ترى عين ما ترى . فجاء من ذلك أنه حصر من انحصر ، وبسط من البسط وانحصر ، وانبسط .

إليه ! الحال من الأسماء الثابتة ، وقصد المتكلم يعلمه الله تعالى أجمع الأشياء إليه ولا جبر دنا بنبوته وتدلى برسالته فكان قلب قوسين أو أدنى . الأبدقضايا والقضايا أزل ، والأزل على مشار إليه ، والمشار على ذات ، والذات واحدة . الله فقط — لا شك في ذلك .

الله فقط ! يا أيها الصحيح المريض ! مَرَضُ عَيْنِ جِيبِكَ سَبَبُهُ صِحَّةُ قَلْبِكَ ، والله يشفى مرض عينك الواحد ، ويحفظ عليك الصحتين ، ولا يرفع سببه من حيث هو صفة طبيعة كالك و يرفعه من جهة حاله في وقت ما ، ولا يرفع الانفعال السنّي من أجل المدرك السنّي . وبالجملّة ، حفظ الله ذاتك من كل الجهات حتى تبحر الجلالة من جهة الملكة ولا ينفوئها مع ذلك ماهية العافية العامة . والسلام عليك بحسب هذا ورحمة الله تعالى وبركاته ! وسمّها ذلك ، وهو عين ذلك عند ذلك ، وعند نفسه ذلك ، وبما هو غير ذلك عند ذلك هو ذلك ، وبما هو عند نفسه ذلك هو غير ذلك . الله ذلك .

الله فقط ! يا هذا والذي أخبرك به رضى الله عن الحق منك ، وحفظك من ضده فيك ، أن كلام الله جزء ماهية التطور ، وهو غاية المعتدل ، ومما ظهر لي في الوجود أن الذوات كلها ذات ذلك الوجود من كل ما يلزم عنه . وأنت انظر إن وجدت للوجود صورة يشار إليها ، فالترم البعض من موضوعك ، أو استند إلى يدك المقوم لك . والوجود في كل موجود هو الحق فيه . وقولك الجسم والجوهر والعرض هو الوهم ، وهو غير الجليل ، وما يخالف الحق . المبحوث عنه بالحق في الخلد هو الأمر الذي يعتمد على العوالم ، وتلك العوالم هي أمور الله ، ولذلك يقول الحق : « وإلى الله ترجع الأمور » <sup>(١)</sup> . وإذا عزمنا على الله ، أى على القرب منه ، خلص نفسك من البعيد عنه من صفة نفسه وأخلص في الإضراب حتى لا يبقى في [ ١٣٥ ] ضميرك من تخبر عنه ولا من تقدر أنه يخبر عنك . ثم اعزم بعد ذلك واعزم ، وخذ نفسك بالتجدد الجاحد لجميع ما يجمعك أو يفرقك ، لأن ذلك كله يجرّ إلى الأول من العبد والآخر من الأصل ، وذلك على خطر .

الله فقط ! ما حرك الله قلب من يحبه إلى مخبر ما وهو بعيد عنه لأن حقيقة محبوب الله إدراكه الأمور على ما يجب وفي الوقت القريب . وهو أيضاً لا يمكن أن يهمل الأخرى والأولى في الله قط ، وهو يجد الحق على أكمل ما يمكن ، ويجعل الشيء في محله . ومعنى محبوب الله من ثبت خيره فيه ، وتحقق ضميره كماله منه ، ووجد أنسه به وكان مجموعته على حفظ وافر منه ، وكان الله معه بتقييد



أوامر سموده وصموده . وإذا بلغ غاية ما يجعل له بداية غاية أخرى . وإذا بلغ تلك كانت مقدمة نتيجة أعلى . ولا يتف قصد إلا في حصر الواقع وامتداد النوازل واستجلاب الإعلام القاطع . وهذا هو الذي يقول فيه محقق للعبد الثائب أنه ينصرف إلى خبر ما هو مظهر الفضائل ، وما يمكن أن يكون بعده إلا الصور السكامة والذوات المستعارة التي كل ذات منها إلى حد ما نهايتها لأنها تتحد في كنه تلك الآنية لا الآنية . وهذا يحمد بوجه ما ، والذي يُعَوَّل عليه أن الله لا إله إلا هو . وهذه السكامة اجعلها دائرة وهمية تنفي الدوائر الداخلة والصفات أيضاً .

الله فقط ! شأن الله منبر لا يصعد عليه إلا خطيب الوجود بتدرج نور الله ماهية الأرواح الطاهرة . ولأجل ذلك يبصر ما وراء الوراء . طريق أهل الحق حكمة كتبه المنزلة ، ولكنها لا تصح من كل حكيم وتصح من الغافل إذا ذكره حضور التخصيص وجذبه يد القبول . قول العارف « الله » يدل على أن ذلك بقسط نفساني ، وإلى الله عاقبة الأمور . التحمل يقلل عود الخصومة ، ويحلل مركب المتابعة . التصرف بالإخلاص يقطع رقبة الضجر ، والقضاء بالأحكام الشرعية يعلم الاعتدال ، ويجهز إلى العدل والزيادة . مَنْ جعل سنة رسول الله مرآته التي ينظر فيها صور الأولى والأخرى استقام سلوكه . دين الله من حافظ على جملة بكل أنحاء المحافظة وجد الله حيث اختاره الله له ، ومكنه من التراجع الحمسة ، أعني : الخلافة ، أو الإمامة ، أو القطبية ، أو قوة التحقيق الذي لا ينسب إلا بمضاف الأصل الذي ما سمع وهم فرعه أو المعنى الذي جميع ما ذكرناه من بعض مظاهر سلوك الأبرار بالعلم والعمل والاستعداد المشترك وسلوك المغربين بالعالم والعامل والاستعداد المستند وسلوك أهل الأزل بالذات المستقيمة فقط . كل كنه لا يمنع عن نفسه فهو منك ، وكل خبر لا يسكن الضمير معه وإن كان يعلم ويعمل به ويظفر بخواص العادة به هو من قبيل الأوهام التي لا تقال محبة تكليف ولا دليل ، وهي الثابتة في الآخرة . وهيئات ! أين الله من ذلك ! بمعنى لا سبيل إليه بذلك كله . من سمع كلامي وتعدر عليه فهم الحق فهو إما ج وإما ح وإمام ، وإما طبيعته منه [ ١٣٦ ] فقط .

الله فقط ! لا حول ولا قوة إلا بالله ، بعد مدة وفي إثر شدة . وبأمر آخر كشف الحق ، وحقق العالم به أنه لا ينال إلا به ، وظهر له أن الوهم هو القاطع وهو الحاجز بين الحق المستقل وبين التابع

الموقت ، أعنى الذى يظن به ضمير المنجبر الذى لا حين لضيمه ، ولا هو فيه قوة التبعين ، وأنه مع ذلك كذلك بوجه يشبه الراجع على أجزاء ماهية ينسبها فيه له بما هو هو ، وإن كان هذا لا يصح فى أعلى من هذه المرتبة فهو القول النافع فى هذه . وبعد ذلك حدثت الذهن به النفس ، وحدثت النفس الإرادة ، وحدثت الإرادة القصد المحرر ، وحدثت القصد المحرر العزم المخصص ، وحدثت العزم المخصص الجهد المحرك ، وحرك الجميع الهمة الجليلة ، وحركت الهمة الجليلة السيرة الجليلة ، وبالنظر إلى السبب الباعث الهمة هى الحركة للجميع ، ومن حيث ترتيب الوجود ونظم الأخبار فى سطح الضمير الذى هو اللوح الجزئى هى حركة — فافهم . وحركة السيرة والهمة معاً إرادة الله المتعلقة به على سبيل العناية إن كان ذلك كله نحو الصواب والمطلوب الصحيح والظفر بالمدلول الأول ، وإن كان بالضد فتسكروا كب البحث المهلكة قابلة ، وتعود كواكب الكشف المختار آفلة ، أو يتعلق ذلك كله بمطلوب وهمى ، ويقع الألس به ، وتسكن النفس عنده . وأعوذ بالله من أحوال يكون الصراط المستقيم فيها قد وضع على حاشيتى جهنم الأوهام ، وجنة التبعين أمامه . وإنما الذى يبحث عنه أو يفرح به أو يكمل به الرجل هو الصراط المناسب البسيط الموضوع على محب الألس والتيسير ، ويكون طرفه الأول على جنة المأوى ، ووسطه على البرزخ الجنسى ، وطرفه الآخر الذى هو بإزاء الوجود وفى مقابلة ذاته أعنى الوجود فى مكان النهاية الذى تصور فيها المألوف ويتجلى فيها معتبر الأمل للقسط المميز ، ويصح به الوصول إلى الله الذى لا إله إلا هو . فإن الله لا يظهر فى مرآة الإخلاص التى أفرد فيها الشأن العزيز وظهرت صورة الجلال المطلق الذى لا ينسب إلا من حيث يقوم أو يتم على العموم خاصة ، والله تعالى يقول : « وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى »<sup>(١)</sup> ويقول : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ »<sup>(٢)</sup> ويقول : « أَفَى اللَّهِ شَيْءٌ »<sup>(٣)</sup> يريد فى شيء ، حتى فى الشك ، فإنه به تردد من أجله وفى لواحظه ثم يقر الضمير وله مشافع بجملة ، لأنه يحمل إلى أدب الأقل محبة التبويض والقوى يمين<sup>(٤)</sup> الضعيف . وأحسن ما قيل فى ذلك : يا الله ، أنت أنت أنت أنت الأحدث وأنت المعنى فى معنائه ! وأنت ذلك بغيره ! متى وجدت نفسك تحدثك بالكمال وأدواته فيها فأخبرها بالأول فى ذلك ، وكيف إلى الله يرجع الأمر كله والحمد لله وحده .

(٢) سورة « القصص » آية : ٨٨ .

(٤) كذا فى لسان العرب : يمين ؟

(١) سورة « النجم » آية : ٤٢ .

(٣) سورة « إبراهيم » آية : ١٠ .

الله فقط يعتمد الوهم الحق الباحث عن سعادته المقتبط بصلاح عاداته وإصلاح عبادته الذي يطمع في الجلال المكتسب [ ١٣٧ ] ويزعم أن ذلك في ماهيته يشبه حلة النسب ، وهو مع هذا لا يصبر عن شأنه فإنه من غير كونه على تجهيز ماهيته المخلوقة إلى قضاء الماهية وينتظر العارض الثالث من المرتبة الواسعة التي بها تكمل ماهية ذلك الجلال فإذا يسر الله فيها به ويصح له أن يدخل في ذمرة المقدمين بحمد الله على سر ابن باعور الثالث المخطوط، وبعدها يدخل الخلوة ويتعرض لرحمة الميقات ويرغب في كلام بدء المصاحب الأول والآخر وبه كذلك الظاهر والباطن فإذا يسر الله ببعض الحلقة > ...<sup>(١)</sup> ... < وبدأت يصبر على متابعة الطلب لكشف الصكيفية المشخصة لكل ماهية منسوبة . فإذا قال ذلك ، ثبت على ضميره في إشارته على عين مراداته تلك العين الأولى . وعند ذلك يطلب الرؤية للفص من كل ذلك بكل شيء في كل شيء عن كل شيء من كل شيء لكل شيء . وهذا الطلب لهذه الرؤية هو الذي يسعف فيه للطالب ، لأنه لعين في عين . وإذا يسر الله في الكوكبية والقمرية والشمسية ، فينبغي أن يلح على أصله الذي لا يغفل على فرع نفسه حتى يحكي ذلك الأصل ، ويدوم أمره على صراط التوحيد الذي يطلب به التقويم والتنظيم وتحصيل ذاته المعتبرة الآخرة عن المعتبر الذي لا يمكن معه النظر ولا التوجه ، لأنه إذا همّ العالم أو العارف أو المحقق بالإخبار عنه انعكس حكمه على ذلك الخبر القريب وإلى الله سني الأحوال كلها ، فاطلبها منه .

وقد بذل الناصح مجهوده ، واستفرغ وسعه ، وقرر مع الاستخارة على حديث المكانة ، وسلم في ذلك رضوان الله وأرشد إلى مثله النصيب الذي يلزم في الجزء الأول . فالله ذلك ، وهو حلة كل وصف محمود حتى مفهوم الرحمة والرضوان . والسلام على محل الأصول العجيبة ورحمة الله تعالى وبركاته .

كملت «الألواح» .

## رسالة في أنوار النبى

### بسم الله الرحمن الرحيم

وله رضى الله عنه وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم .

الحمد لله الذى بنوره يُعلم ويُعبد، وبمحضوره يعرف ويُشهد، الذى خلق النيرات والنجوم المسخرات، وأودع الأرواح سرّ عهده الأول الأوصل، وذكرها صورة المفارق للعواد، وجعل القلوب مظاهر ملكه الأكمل وزينها بالعلوم والعقل المستفاد، وجعل طريقة خليله إبراهيم عليه السلام بما ظهر من الأنوار لعالم الإنسان، وطريقة حبيبهِ محمد ﷺ بما بطن من الأسرار، وخصه بمقام الإحسان فكان ذلك مريداً وكان هذا مراداً . ثم إنه مات وصحفت صحفه كما صحفت صحف موسى، وهذا بالضد توفى صلى [ ٢١٨ ] الله عليه وسلم وعاشت شريعته والذى كان مبدئاً في حياته ﷺ اجتمع بعد مماته، ولا تركته العناية حتى جعلت من الرسل من يتبعه وهو عيسى عليه السلام . فلما أبصرت هذه العناية الكبرى، وحقت أن كل درجة بالنظر إلى درجته هي النعمة الصغرى حتى عظم أمره في الدنيا وأكبر أمره هو في الأخرى . وإذا أبصرت من آياته ما أبصرت نهتك ثم أمتك بعدها أخرى اجتمعت في نفسى ونزعت بالجملة إلى حضرة جلالته حتى أنى غبت بذلك عن حسى، وأهملت معاشره جنسى واشتد بالغلو في صلاته أنسى . قلت عن غائب عينه إرساله وزاجر أكمه لإجلاله : يأبى الإنسان ! والمراد بهذا الجنس وله أقصد بالخطاب، ولا أبالى على أى حال كان، فإن الحقائق إذا تعينت، ونور الله إذا كان مظهره الأفضل هو به على الوجه الأكمل والقدر الأوصل — قيل فيه بحسب الطاقة : فمن مُسلم ومن ضده ومن عاش ومن مبصر، ومن مُوف ومن مقصر من ذلك، ومن مقتصد ومن مطفئ ومن مجتهد .

وقد خرج بنا الكلام إلى غير الذى قصدناه بالقصد الأول وبالقصد أيضاً كان فنرجع فنقول :  
يا هذا المسلم النور ! قد استولى وثرأكم بالغرض وزاد حتى غلب السكيات والكلبيات بل الخطوط

المتوهمة ، حتى أنه يفوت ما يقال وما يتوهم وما يعلم ويقدر ولا تاحته مبالغة الإعياء والناس في تصويره على أنحاء وعلى مراتب . ويقدر نصيب كل وعادة الله تعالى في عباده أن ما من علم إلا وفوقه علم ، وما من حكيم إلا وفوقه من هو منه أحكم ، وفوق الكل أحكم الحاكمين العليم الحكيم . ثم القسم اعتقاد الجهال على أربعة أقسام . والذي يرجع إلى حاصل ما يعتقدون ويقولون فيه أهني في نور النبوة والمقام المحمدي على أنحاء . فترك الكلام على المخالف لنا إلى موضع آخر ، وتكلم على مراتب أمته ﷺ وخصوصاً على المعنى الحاصل المعلوم منهم من حيث التار ههنا ومن طالع ظهورها .

ف نقول : هم أربع درجات ؛ وبينهما <sup>(١)</sup> طبقات دون كذا وعند كذا منها بالنسبة إلى كل واحد . فالذي في الدرجة الأولى هو الذي يقول أنا أعترف واستخرج في ذلك العجائب وأصرف الأمور إلى مراتبها الأولى . والثاني الذي يتلو في الدرجة الثانية هو القائل : ما هذه إلا مصيبة أو شبهة يثقب فيها مع المخالف لنا في المسئلة لكنه إننا لله وإننا إليه راجعون . والثالث الذي بينهما هو القائل : هذا يذني أن يكتم ولا يتكلم به فإنه يخاف مما يعود على العوام به . والرابع هو الذي يقول : هذه مصيبة أصيب بها عين الإسلام ويا لها من كائنة [ ٢١٩ ] ما أصعبها وكأنها ثانية لنفخة الصعق أو هي أختها ، هذه مبطللة ، هذه قاصمة الظهر ، هذه غير هينة . والذي يجد الأسف ولا يعلل هو يمتد في الأولى إلى الثانية . والذي يضحك ولا يعلم ما أمره في ذلك بالجملة وكأنه غير معتبر عنده إلا من حيث أنه يقول إذا سمع القول ققط وما يشعر النفس بأمر يؤهم أو يحرك ، وهذا يمتد مع الثانية إلى الثالثة ، والذي يقول هذه من الشروط وإذا كان الله يفعل هذا بحبيبه فما يفعل بغيره يفعل ذلك من قبل الموعظة .

والجميع ومن ذكر يضحك منهم العلم وتبكي عليهم المعرفة ويهملهم التمكن ويحملهم التحقيق فاعلم أنت وأهل الدرجات أن نور السموات والأرض رسول الله ﷺ مظهره ومشكاة مصباحه ووحية زيتونه زيتها ثم هو نفسه نور الله ، وكذا وحيه ومعجزاته وآياته ومجموعة ما قال في ذلك وبعد نور النبوة واتصافه بها وقوله اللهم اجعل لي نوراً في قلبي ونوراً في جسدي ونوراً في شعري وتنبع جوارحه كلها كذلك — ثم قال ﷺ : واجعلني نوراً ، ثم كان ﷺ يذكر الله في كل زمان

فرد ، والقرآن من أسمائه النور وكان يتلوه وعليه أنزل بالملك تارة وتارة من حيث روعه الداخل ، ثم طلب الرفيق الأعلى عند موته وحمل الأنوار وروحه هناك يتنعم . فهذه أنوار ، معها أنوار ، وأنوار بعد أنوار . وقبل أنوار ، ثم أنوار لا نهاية لها ، ثم نور الله الذي لا يُحد ولا يكيف ، لا يفوته في روجه وعقله وحسه وخياله وجميع ، واده الباطنة والظاهرة ، ثم أنوار آيات تلحق بفاته ينبغى أن يقال لا نهاية لأنواره . ثم إذا نظر إلى مضافها وإلى مشارها بالجملة وإلى جملة ما هو عليه لا ينبغى للعاقل إلا أن يقول : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء »<sup>(١)</sup> . وبعد هذا كله لو سمعت من المحققين من أمته : ما هي الأنوار ، وإلى كم تنقسم ، وما المراد بها ، وما عالمها وكونها ؟ هي عندهم حوالم الاتصال الثلاث ، والكمال الثاني ، وبعد هذا كلامهم فيها ، وفي التجليات هو المطلب الأقصى للمباحث والمثاله بالأمر الخالص العزيز ولم ما هو أعلى . فكيف لسيدهم الذي هو السبب لذلك كله وهو الصورة المفيدة لذلك ومما يصلون إليه حتى أنهم يضحكون من الأنوار العقلية التي يشعر بها اصطلاح الحكماء ، وكذلك يعلنون مراتب المثل المعلقة بعد الطبيعة بالجملة وأنوار التولد والاستدلال ، وغير ذلك بالكلية ، والأنوار الحادثة في النفوس الجزئية وكذلك يسغرون بالأنوار المضاعفة بعد علم المألوجي<sup>(٢)</sup> علم الوحدة وعلم أحكام التوحيد هناك . ولم في الأنوار جملة مقاصد ما هي من قبيل ما يذكر عندهم . فإن أضعف أنوارهم عواشق الأفضل ممن تقدم [ ٢٢٠ ] فاعلم أني قلت ذلك لكي تنبه . وأما أنوار المقامات والأسماء عندهم ثم الأنوار الباطنة والخلافة الآلية ونور الإحاطة ونور التقدير المثالي ونور التعرض الذي يصحب لصاحبه السكينة ، ثم نور الله الذي إذا فرض دائرة وضعية كان الحق المحض ذات المقدر الواقف . فاعلم يا هذا من يكون الضعيف من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يجد أن هذا عين المحبوب الأعز عنده ، ثم يطلب له بيان حال مجده إن كان يريد أن يبين ذلك ببرهان ، فهو صاحبه بالجملة . وإن كان يريد أن يبين البين فهو يتحرك في سلسلة جنونه وينوع السخف ويقسم أشخاص فنونه . وإن كان على جهة أن يقال هذا يقول وهذا ينطق بكذا ويروم أن يحمد — فقد قسم ظهره قوله : « وما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد »<sup>(٣)</sup> فمن أمر من أجله

(١) سورة « المائدة » آية : ٥٤ . (٢) كذا ، وصوابه : المألوجي ، أي الإلهيات .

(٣) سورة « ق » آية ١٨ .

رجال الله أن لا يرفعوا أصواتهم ، فكيف بسمح به أن يُتَمَّ أن يُدَبَّر بغير مجده الإلهي ؟ أعوذ بالله من الحرمان . التوبة يا غير خبير ! التوبة يا غيبي الذات ! التوبة يا غافل ! التوبة يا غلط ! التوبة يا جاهل ! التوبة يا ضعيف المجوع ! وسلامٌ على من اتبع الهدى .

### القول على أنواع أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم

إعلم أن أنواره ﷺ تختلف باختلاف متعلقاتها ومضافاتها ، ومن حيث الأفل والأكثر ، والأشد والأضعف — هذا بالنظر إلى نوع النوع لا أنها تنقص أو تضعف من حيث أنها أنوار إلا بأمر يلحقها في نفس الأمر . فمن ذلك نور عزته ، ثم نور الغاية الإنسانية ، ثم نور الإدراك ، ثم نور النبوة ، ثم نور النشأة ، ثم نور السابقة ، ثم نور التشريف ، ثم نور التدلل ، ثم نور التركيب ، ثم نور المولد ، ثم نور الخلقة ، ثم نور التربية ، ثم نور الانتقال ، ثم نور النهاية ، ثم نور التضمن ، ثم نور العادة ، ثم نور التسخير ، ثم نور الاتباع ، ثم نور اللواحق ، ثم نور الجاه ، ثم نور الخطابة ، ثم نور المقايسة ، ثم نور التفضيل ، ثم نور الإحاطة ، ثم نور الحصر ، ثم نور الكشف ، ثم نور التزكية ، ثم نور المسكنة الكبرى ، ثم نور الأفراد ، ثم نور الذكر والعلامة ، ثم نور العلانية ، ثم نور الخصوصية في أول حاله ، ثم نور الخير المحض ، ثم نور اللواء ، ثم نور العبودية .

فأما النور الأول — وهو نور العزة — فهو نور الشهادة التي تقال مع شهادة الله : هذا كشف عن عزته عند الله . ومنها أيضاً في جملة أحكام أمته صلى الله عليه وسلم فيها يتبع : كالشهاد في الصلاة والأذان .

وأما الثاني — وهو نور الغاية الإنسانية — فهو شأنه الذي كان ليلة الإسراء ، فإن الأنبياء خير البشر جاز عليهم في السموات ثم تركهم وقطع عوالم الملائكة . فهذه نورانية كشف بها أنه وصل الغاية وبلغها ثم وصل إلى محل السكروبيين ثم إلى أكثر ، ثم إلى آخر [ ٢٢١ ] العجالة الروحانية والجسمانية .

وأما النور الثالث — وهو نور الإدراك — فإنه أدرك الله وأبصره على أي نوع كان وعلى

أى مذهب إن كانت العلمية أو الأخرى . ثم كان يبصر من خلفه صلى الله عليه وسلم كما كان يبصر من أمامه . وأيضاً أدرك الجنة قبل موته . وأيضاً كشف عن الذى فى قبره يُعَذَّب . وأيضاً كشف له عن الجنة فى عرض الحائط . وأيضاً أبصر الملك على صورته التى خلق فيها ثم على أنحاء بعد ذلك . هذا نور كشف له عن أعز المدركات كلها .

وأما النور الرابع — وهو نور النبوة — فهو ما ظهر له من الآيات وما تحدى به من المعجزات ، ثم ما أدرك من النوع الأكل . هذا كشف له به عن مقام النبوة وأظهر الله به قدره ومكانه .

وأما النور الخامس وهو نور النشأة فهو الذى كشف له مكانته ، وعناية الله به ، وحفظه ، وما فعلت الملائكة به ، وتطهيره ، وشق بطنه ، واتصافه بما يجب وكونه كان يتما محفوظاً حتى إن أمه الأولى حدثت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يسبح فى بطنها — وعند ولادته تغفر وبهدها . وأمه أعنى أم تربيته كذلك كانت تقول إذا أكلت الطعام المختلف فيه لا يشرب لبنها . وجملة الأمر كان مجموع قرائن أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأما النور السادس — وهو نور السابقة — فكونه فى الأول أريد بذلك فإنه قد أخبر أنه سيّد ولد آدم ، وكان ، وكل ذلك عن الله ، وخبر الله لا يتغير وكذلك علمه لا يتبدل . وأيضاً كونه قال : « كنت نبياً وآدم بين الماء والطين »<sup>(١)</sup> . فكشف له هذا الطين أنه كان مشتهراً ما بين الأنبياء فى الأزل قبل الكون وأظهر أنه نبي ، وهو ممكن الوجود وقبل كونه . وهذه أيضاً سابقة ثانية . وكذلك اسمه فى اللوح إذا أرادت الملائكة ترحم عباد الله وتدعو الله فيهم لى يُدفع أو يُرفع عنهم العذاب النازل — قصوده وتوسلوا له به . ذكر ذلك ابن شوع ورفعه إلى أبى بكر الصديق رضى الله عنه .

وأما النور السابع — وهو نور التشريف — فهو النور الذى كشف له عن الخصوصية الملكوتية ، ورسم اسمه مع اسمه فى اللوح ، وكتب بالنور .

(١) راجع عن هذا الحديث وشبهه بحث جولدسبر في كتابنا «التراث اليونانى فى الحضارة الإسلامية» ص ٢٢٥ — ص ٢٣٠ . القاهرة ط ٢ سنة ١٩٤٦ .



وأما النور الثامن — وهو نور التدلّل — كشف له عن مقام القرب وهو قوله تعالى ثم دنا فتدلى لأمر .

وأما النور التاسع — وهو نور التركيب — فهو الذي انكشف له به عن الغاية العظمى في التوحيد . فإنه كان إذا فكّر في الموجودات ثم في النظام القديم ثم في سرّ القدر ثم في الأمور للعالية كان يُغان<sup>(١)</sup> على قلبه إذا ركب هذه المعلومات العزيزة .

وأما النور العاشر — وهو نور المولد — فإنه كشف له عن سعادة مولده بالبرهان الفلكي الإلهي السماوي . فإنه كان له نصبةٌ عجيبية لم يبصر قط في أيام العالم مثلها ، ثم ظهر [ ٢٢٢ ] يوم مولده في الآفاق مائة معجزة : منها خلود نار فارس ، وانشقاق إيوان كسرى ، وزلزلة أبنّاد<sup>(٢)</sup> الهنود .

وأما النور الحادي عشر — وهو نور الخلق — فكان صلى الله عليه وسلم يظهر بين عينيه النور الذي لا يخفى على أحد حتى إن من العرب من كان يغنيه في إيمانه عن طلب المعجزة والآية منه . ومع ذلك أيضاً النور في تبسمه وفي جبينه كما حدثت عائشة رضي الله عنها وفي موضوعه كله ولما كلامه وأفعاله وحركاته كل أكوانه ، وما ظهر من خلقه ، وما بطن من مجموعته أنوار هذا في أصل وضعه . وكيف ، وهو أيضاً قد قال اللهم اجعلني نوراً بعد ما عدد أجزاء بدنه صلى الله عليه وسلم . وهذا كشف له أنه النور ، بل نور النور الروحاني والجسماني .

وأما النور الثاني عشر — وهو نور التربية — فما كشف له عن العناية الحافظة له والعصمة الإلهية التي لا يشترط فيها العقل وأسباب التكليف والعلامات مثل السحابة التي كانت تُظِلُّه ، وما ظهر في بنيان البيت ومصارعته لأبي جهل — هذه كلها أنوار كاشفة لأمر خارقة للعادة .

وأما النور الثالث عشر — وهو نور الانتقال — فهو النور الذي كان يُبصر في عين أبيه وأمه ، وما سمع في ذلك بعد ما حملت به أمه وكونه صلى الله عليه وسلم ورث ذلك منهم بعد ولادته صلى الله عليه وسلم وانتقاله من الظاهر الطاهر إلى الظاهر الطاهر . وحكى أبو الفضل عياض أنه كان كل

من تقدم من آباءه صلى الله عليه وسلم إذا أوقع في الرحم ما أودع الله تعالى في ظهره من نعمة المصطفى صلى الله عليه وسلم يجد الفراغ والكسل وتختل عليه أحواله كلها حتى جابه في الناس ، هذا بالنظر إلى مكانه الأول — وهذا النور كشف له عن نورانية ثقلته صلى الله عليه وسلم .

وأما النور الرابع عشر — وهو نور النهاية — فهو نور الله تعالى الذي ختم به النبوة وانتهى الأمر عنده وصور التكامل بالجملة . وهذا أظهر له صلى الله عليه وسلم أنه خير الرسل . فإنه نسخ ما ظهر أنه صاحب نهاية الأمور الذي يرجع إليه والكامل الذي لا يمكن أن يزداد فيه ولا ينقص منه .

وأما النور الخامس عشر — وهو نور التضمن — فهو الذي كشف له به أن الذي كان عليه أسهل وأكل من الذي سلكه أبوه إبراهيم عليه السلام . فإن هذا كان في أمره كالخيار المحبوب ، وأبوه كالطالب المجتهد . وقصة انتقال إبراهيم عليه السلام تعلمك بالحال .

وأما النور السادس عشر — وهو نور التسخير — فهو كشف له ﷺ أنه الغاية في السموات والأرض ، وأن القمر انشق له ، والكواكب سخرت لحفظ نظام ملته . وتلك أيضاً معجزة ظهرت في مدة ملته صلى الله عليه وسلم وهي باقية وغفل عنها كثير [ ٢٢٣ ] من الناس وهي الشهب التي ترسل على الشياطين . وما ذلك إلا بركة كتابه ولأجل موضوعه . وكذلك الملائكة من تسخيرهم وخدمته ، فإنها تكذب فضائل أمته صلى الله عليه وسلم وقاتلت معه صلى الله عليه وسلم وإلى الآن أولياء أمته في مناديتهم ومخاطبتهم مشافهة وكذلك الصور الروحانية كلها . وهذا نور كشف له أنه المدلل في السموات والأرض وفي كل العوالم .

وأما النور السابع عشر — وهو نور العادة — فإنه أظهر في أيام الدنيا وأيام العالم وأيام الدين من العدل وصلاح الأحوال وسياسة المنزل والتدبير المهود فأظهر له أنه الحكيم الأعظم .

وأما النور الثامن عشر — وهو نور الاتباع — فما ظهر لهم من النصر بالسنان فإنهم استفتحوا بلاد الكفر من بعده صلى الله عليه وسلم وما فتح الله به وما ظهر على رجال أمته من الكرامات وعلى العلماء من العلوم على أنحائها . وبالجملة ظهر أن الأمر فيه مع الأنبياء والرسل هو الأمر فيهم مع العلماء والملل والدول وقوله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس » <sup>(١)</sup> فهي ذلك — الآية .

وأما النور التاسع عشر — وهو نور اللواحق — فما بعده من الآيات التي أخبر بها وما أيضاً في العالم من العجايب فهي له حتى فضائل أئمة فإنها هي فضائله . فإن قلت : لا تنحصر كراماتهم وعلومهم . فقد قلت لانهاية لمعجزاته صلى الله عليه وسلم هو ، فإنه الأصل في ذلك . والذي يفيد الكرامة بتبعيته هو الكمال . حتى أن هذا النوع باتباعه يرجع على المعجزة الحاضرة معه ، فإن تلك بإزاء تكذيبه ولضرورة المعاند ، وهذه من عند الله على جهة الإكرام ثم هي أيضاً مركبة بزيادة أمر محمود . وهذا أظهر له صلى الله عليه وسلم : أصل كل فضل وسعادة وعناية .

وأما النور العشرون — وهو <sup>(٢)</sup> نور الجاه — فهو كشف له أنه واحد <sup>(٣)</sup> الله في التخصيص ، والشفاعة تدل على ذلك وأشباهاها .

وأما النور الحادي والعشرون — وهو <sup>(٤)</sup> نور الخطابة — فكونه كُيِّف له أنه الذي أوتي جوامع الكلم .

وأما النور الثاني والعشرون — وهو <sup>(٥)</sup> النور الذي سمّيته نور المقابلة — فهو كشف له أنه إذا جمع في الذهن جميع الأنبياء والرسل في تقديره لفضاهم ودليله أنه أعلم الخلق بالله والدرجة التي هناك لا تقاس بما بعدها . وإن تعددت فإن المجموع لا يقوم منه ما يساوى ، فإن الذوات لا تتحد — فاعلم . وأيضاً إذا قلنا إنه أفضل من إبراهيم فالمرتبة أو الدرجة التي يفضل بها أي شيء يقاس بها لا بد لها

(١) سورة البقرة : آية ١٤٢ .

(٢ و ٤ و ٥) ص : فهو . (٣) كذا :

من تنظير تنظر معها ، ثم سلطنا أنه أرفع الأنبياء منزلة في الجنة والكل دونه ، فلا ينفع ما عظم واجتمع فإنه مع ما هم فيه ينظر إليهم من تحت . فاعلم ذلك ولا تقيس الأمر فيه بالمحسوس فتقول هو صاحب ألف درهم في التمثيل وهم من مجموع [ ٢٢٤ ] الكل منهم وإن كان لكل واحد منهم مائة جملة . قيل لك ما الأمر الذي نحن فيه هذا يشابهه ، فإنك هناك تقيس الأمر بقدره وهي درجة عند الله — فاعلم .

وأما النور الثالث والعشرون — وهو نور التفضيل — فهو يكشف له صلى الله عليه وسلم عن قدره بالنظر إلى الرسل عليهم السلام ومقرر له بأنه سيد ولد آدم عليه السلام وقول الله تعالى « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً » <sup>(١)</sup> فنحن في الأمم مثله هو في الأنبياء والرسل عليهم السلام .

وأما النور الرابع والعشرون — وهو نور الإحاطة — فهو يكشف له أنه عين المعنى المجموع الذي إليه تصل العناية العلمية والعملية ، وكل محمود محترم يشار إليه فهو الذي أحاط بها ، وجميع ما تفرق في الأنبياء اجتمع به وله ولأمته وفي ملته صلى الله عليه وسلم .

.. وأما النور الخامس والعشرون — وهو نور الخصر — فهو النور الذي يكشف له عن الخواص عن المراتب وعن المنامات حتى عن أقصر ما يمكن . فإذا قدرنا أنه نالها لا يجد أحد بعده ما يطلب مثل ما تقول يتيمة الدهر عند الملك لا يملكها أحد معه — كذلك القول فيه ، فله الوسيلة والدرجة الرفيعة . فهذا هو الخصر ، فإنه الذي ملك الأوفى من الكل .

وأما النور السادس والعشرون — وهو <sup>(٢)</sup> نور العلامة والدلالة — فهو الذي كشف له صلى الله عليه وسلم صورة منتظرة ومعبرة فإن الكتب نطقت به ، وكذلك الصنائع العلمية كلها حتى الكهانة . ومن علاماته أيضاً ﷺ ما ظهر عليه ﷺ حتى خاتم النبوة الذي بين كتفيه ﷺ ، وما كان قط لأحد ، ثم علامات صدقه المتأخرة . وهذا يكشف له أنه كذلك وحده .

(١) البقرة ١٤٣ .

(٢) ص : فهو .

(م — ١٤ الرسائل)

ومما ينبغي أن يقال لأهل الكتاب هذا نبينا ﷺ قد أخبرنا عن أمور وقد ظهرت بعده، حتى أن من بعض أتباعه لو تحدى بها لم يعلم حدود رسوله وجد الصواب في قطع الخصم وأتم ما الذي أخبركم به ، هذه أنواره .

وأما النور السابع والعشرون — وهو نور الخصوصية — فهو الذي يكشف له أنه لا مقام أمامه ولأمر ما بعده والسعادة الإلهية ، فإنه نال ما منعه الغير في السعادة .

وأما النور الثامن والعشرون — وهو نور الخير المحض — فهو الذي يكشف له عن كمال ما ظهر منه وما بطن له : فإنه في نومه معصوم الخيال ، وفي ذلك العاوم ، وفي قيامه ويقظته لا ينطق عن الهوى ، وفي عقله فلم تغلب قط شهوته عقله : فأن عليم الكتاب والمضائل على ما ينبغي ، وعلم إذا أفرط في ذلك حتى قال الله تعالى « واذكرن ما ينلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة » (١) — قيل من السنة .

وأما النور التاسع والعشرون — فهو نور اللواء — وهو النور الذي يكشف له أنه ينشر مجده في القيامة .

وأما النور الثلاثون — وهو [ ٢٢٥ ] نور الانفراد — فهو الذي يكشف أنه ﷺ خير منبوع ، قال تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس » (٢) فتبوعها خير منبوع .

وأما النور الواحد والثلاثون — وهو نور العبودية — فهو يكشف له عن الإضافة الخاصة التي هي نفس المنعم فقط . قال تعالى : « سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى » (٣) .

وأما النور الثاني والثلاثون — وهو نور التزكية — فهو يكشف له كونه صلى الله عليه وسلم حجة الله على العالمين .

وأما النور الثالث والثلاثون — وهو نور المكانة الكبرى — فهو الذي يكشف له عن

(١) سورة « الأحزاب » آية ٣٤ . (٢) سورة آل « عمران » آية ١١٠ .

(٣) سورة « الاسراء » آية ١ .

جلاله ﷻ في التكامل وفي التحديد وفي التتميم وعوالم غير هذه ومعنى غير هذا كله . وأيضاً كون بعض أمته يتجلى له الله خاصة وللناس عامة . وهذه مرتبة أعلى مما ذكر . وبهذا يكشف له ﷻ عن أمر ما عند العقول منه ما تفرض مقدمة ولا تضع قضية ولا تنقل مخاطبة صناعية . وهنا يجب الإمساك عليه . فاعلم ذلك كله وكيف كشف له حتى ان أموراً قل وجودها في الملائكة فكيف في غيرهم ! وهنا كشف لنا أنه في عوالم غير هذه وبقي في ذلك « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » (١) .

فاعلم ولا تقل يا من هو من أهله إلا أنه هو النور المحض وله مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . كملت والحمد لله رب العالمين .

---

( ١ ) سورة « الأنبياء » : آية ١٠٧ .

## رسالة خطاب الله بلسان نوره

بسم الله الرحمن الرحيم

وله رضى الله عنه . صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم كثيراً .

الله فقط : خطاب الله بلسان نوره ، الرابط ، المدير ، السامع ، المنظور ، الممتد ، المنحصر ، الواقف ، الراجع ، الظاهر بهذا كله فى الضائر والهمم . الكثير بحسبها وبحسب إدراكها وأنصبتها وحفظونها ، الواحد الثابت لذاته من ذاته من حيث قسمة الوجود .

وقصدنا ذكر الغايات ووقوعها فى النفوس من غير متابعة أوهام العادة وتعليل علوها ، وتحرير القول الذى يعصم من اعتراض أهلها ومن تخليطهم . قال (١) الله تعالى « أصبح من عبادى مؤمن بجلالى وكافر به » ، فالمؤمن من قال الله ولا شئ معه إلاّ النوات المتعلقة الموضوعات الراجعة إلى استحقاقه الذى يلزم فى أولها وآخرها وظاهرها وباطنها الناطقة المخاطبة بما يجب لجلاله لمن علم عنه به له من غير بحث يغاب يوم البعث بل بحث عرى عن شوائب الوسائط القتالة لشخص الكمال يذكر نفسه بعلوم علوها المفارق الكريم وينصفها بنفك وتنصفه هى بالنشبه والرجوع إلى [ ١٣٨ ] معناها العزيز ، إن صح أن يقال على جهة المجاز لمن أخبر عن ماهيته وعن أجزاء كلها المنبعث فيها لها رجع إلى معناه . وهذا المؤمن هو الذى يضع الحق ويقول ويجدد صحة ذلك . وهذا الإيمان هو الذى يكفر به الزانى إذا وقع المعصية مع قيامه به وينيد وينقص ، لا على الوجه الذى يريده الحديث ، ولا يعترض عليه باعترض المتكلم ، ولا هو التصديق المفهوم عند بعضهم بل هو الشطر الأكبر من السرّ الأرفع . وبالعرض وقعت المراقبة فى الاسم ، وبالثبات هى المخالفة فى الحد والرسم . وهنا القول الذى قيل فيه هو خطاب الله هو من قبيل قول المعصوم الواحد فى كماله الشرط فى نيل سائر الكمالات حيث قال : قال الله : « أصبح من عبادى » — الحديث ، فإن النطق الذى ينبعث على التعبير

---

(١) حديث قدسي .

والصبيغ منوطة به ، وهو لا يتقدمها ولا يتأخرها . وجملة ذلك في النفس على جهة الخير هو الذي منع أن يتعرض إليه في الاشتراط ، وهو الذي إذا انضاف إليه الوجد المالحى للعادة الخيرية في المحل المستند لا إلى معين يقال له كذا وكذا وأكثر من كذا . وإذا ترك على حله البسيط وبحسب القول نسب بحسب ما سمعت وعلمت ووجدت .

وقد خرج بنا الكلام عن الأسلوب الأول ، ولم نخرج من المقصود النافع — فنرجع إلى ضد هذا المؤمن فنقول : والكافر هو الذي يقول ضد ذلك ، ولا يجد من نفسه أن يكون كذلك — فاعلم . واعلم أن جوهر النفس بما هو هو يعشق الجلال ويحبه ويجد الانبعاث إليه ، غير أنه عجم التعيين قطع به ، نعم ، ويعلم النسبة الكريمة على العموم ويجهل الحكم ، ولذلك يعظم الخسيس الخساسة في بعض المواضع وهو في ذلك على الأصل لا على ما يجب أو يحمد . ومع هذا يحمد بلسان النسبة في كونه يحب التعظيم ، ويعلم المعظم والمعظم ويذم لكونه ما هو ذلك ولا عمل على ذلك ، فهو يعلم من وجه ويجهل من وجوه ، وذلك لأجل علل عديدة : منها الأجسام ولواحقها ، وقواها المتوسطة الطبيعية والمشاركة بينها وبين العقل الهولائي والنفس الحيوانية صراط ، لا يقطعه إلا السعداء ، والنباتية والمنجزة المتطورة التي أخبر عنها القرآن العظيم ، وبالجملة القوى الجسمانية والطبيعية والروحانية والعادة المهلكة والمذاهب المبعدة والكسل والملل والخسوف وفساد التوجه وعدم المرشد وقلة المساعد . جميع ذلك كله من أجزاء ماهية القواطع لها . فالسعيدة هي التي استجابت إليه ورسوله في وقت الدعوة ، لأنها وردت بالأدلة الأصلية الواقعة في فص النفس المناسبة لها الصادرة من عالمها الصحيح النصيب السالم من كل الجهات الآخذ عن الله من غير شيء مشغل غريب ، ولذلك يحمد الأمر الغريب هنا وينم في ذلك العالم ، لأن الخير عندهم هو الذي فطرك عليه ولم يعقد قط منهم ولا منه ، أعنى العالم المفارق [ ١٣٩ ] وسائر الذوات المفارقة . فإذا بلغت النفس السعيدة دعوة الله في الأرض أجايتها بماهيتها من جهة الوجود لا أنها سمعت ففهمت فحكمت فقبلت ، وهي دعوة الله الصحيحة التي لا يصح من صاحبها الفكر بوجه من الوجوه فإنها ماهية ، وتغيرها من جهة وجودها أو كونها ذاتاً لمضافها لا يمكن ارتفاعها قط في الوقت الذي يشار إلى مجموع ذلك ويعلم بقيد الوجود أعنى الإنسان بما هو إنسان . وقد يتغير المحل من جهة الأمور الطارئة عليه .



وتغير الصفات وتبدلها لا يناسب تغير الذات ولا يقال عليه هذا القول ، فإن الموضوع إذا ثبت جاز تبدل الأمراض عليه . وإذا كان الأمر بالعكس عديم الجميع ، وكذلك النسيان لا يصح من هذا المتأخر ، فإنه لا ينسى ذاته ، وجميع ما أشبه ذلك هو كذلك . وأى شيء أكبر من هذه الدعوة العزيزة ! فمن جاء إلى الله بهذه الماهية جاءه السكال بالضرورة صحبة ذلك ، فإنه إذا كان الإيمان شبه طبيعة المؤمن ، والإيمان هو الشرط والمقدمة الصادقة وقد كان المطلوب كما ذكرنا — لأن الجوهر المفارق من صفة نفسه تحت ربه الأعلى ، وما منعه من ذلك في الكافر إلا الحائل القاطع المهلك — فدعوة النبي جاءت تطلب الضرورة من الكامل ، لا لأن تذكره فقط بل لأن تعلمه ما بعدها وتسريح به نفوس المجددين ، وجاءت تذكّر الجاهل المشتغل بغير إنسانيته ويكون عليه حجة بعد ذلك ، والله يمان <sup>(١)</sup> على ظلم ظلم الطبيعة فكان على ظلم النفس ذاتها لأنها حرمتها عالمها الذي معرفة الله فيه طبيعة أهله . ومن نظر هذا النظر في النفوس يعتقد بحسبه رحمة الله في الآخرة بعد حين للعلم والخاص ، فإنها وإن كانت شريرة فقد تجردت هناك ، وكانت مع هذا التجرد تفعل بحسبه ومفهومة . ليس إلا الحب والعلم وطلب الأولى . وإلا فلا يقال تجرد . فإن القائل « النفس تجردت » . إن أراد أن جوهرها خديم الجسم وهو متصل بها فلا علم له ، نعم ولا عقل مستفاد . وإن أراد بالتجرد التخلص من المشغل وترك استعماله ، وذلك المشغل خارج عن النفس بالحد والرسم ، يلتزم ذلك كما قلناه . وقد ذهب إليه بعض المرجئة والرحمانية وبعض أهل النصوص ، ويوافق بعض الفلاسفة في ذلك . ولولا خوف التطويل كنت نعرفك ذلك كما يجب . إلا أنه يقال لثمتكم بهذا والقائل به وهو من المشرعين بالوجه الذي يعتبر بعض اعتبار الأشياء راجعة لإرادة الفاعل المخصص الذي جعل ذلك فيها بحسب دار ومن أجل دعوة وشرع خاص ، ومنع أن يكون في غير هذا الأسلوب وفي غير هذا الأمر المذكور وفي غير هذه الدعوة والدار سعادة ترفع أو رحمة تُرجى أو عمل صالح يصلح لطاعته ويمضد ذلك بالإجماع بل بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل بنص القرآن فاجتهد ولا تركب الخطر وتزود بزاد التقوى [ ١٤٠ ] وتوجه إليه بالذي ذلك عليه ، وأهمل جميع المطامع بالجملة .

ويقال له هو أيضاً إن ثبت حب الله فقربه هناك بالقوة في وقت الفصل وبالفعل بعده ، فإنه

نعم الشفيع والكريم لا يتعصب حبيبه على الإحلاق . وقد شاعت الحكمة أن يقابل الظاهر بالمثل ، ويقابل الإحسان بالإحسان وإن سلم للفتش أن الإرادة صالحة لأن يدخل المحب النار وضده الجنة يقال له أراد الله في السنة الإلهية المتقدمة التي منها السنة المتأخرة وتبدل بها الشرائع أن حبه لا يقوم بشق فاجهد على حبه ، فوَعِزَّتْه ما تشق به ، لأن الحكمة إن درجت مع الكرم والحلم والتنبية الذي جاء وسريرة الانفطار وحكم المضمار بالأنس وبالعافية بعده وبالرضوان مميها ، إلا أنه هنا دقيقة إذا أراد ذلك حججها ومنعها الشعور حتى هناك ، فكان الأمر كما تقدم . وبعد هذا كله أحرم الناس من فاته من الله ساعة في الدنيا فقط في وقت فقط . فكيف والأكثر في الدنيا والبعض في الآخرة هذا إذا صح هذا البعض أو يسلم القول فيه ، فكيف المفقود من كل الجهات ! وإن سلمنا الرحمة فما سلمناها في الماضي منها الخارج بالجملة عن جلال الأنس . واعلم أن الحرمان عبارة عن فقد الأنس بالله ، وسلب الاتصاف بمندول الرضا ، وبعد المحل عن الاستعمال الذي لا يمكن فيه ظهور نعمة الله على الرجل .

وقد حاد بنا متابعة المعاني عن طريق المقصود ، وبذلك الحيدة سلك العقل على جادة المقصود الثاني ونبه على نهاية الأولى . وجاء من تلك الحيدة الأولى والاستعانة الثانية صراط الخواص ؛ ولولا ذلك لكان صراط الأبرار وأعوذ بالله منه في هذه المقام — فنسود إلى ما كنا بسبيله من جنس ما نحن عليه فنقول : الإيمان لإيمان الماهية ، والنطق الصالح هو نطق الوجود ، والدعوة التامة دعوة الباطن الظاهرة على الظاهر بالحقيقة الباطنة عن الوهم بالجان ، فاطلب الأمور الذاتية بالنظير ، وحرر القول في السكل بالعين ، وعول على الوجه الغير بالشعور بالخلاف بالعلم المثل بالحال البعيد عن ذلك بالإلزام القريب منه بالدليل الجميع بالجميع ، بل الفرد بالفرد ، بل البد المفروض الذي لا ينسب وكل الأشياء له ومنه أو هو أو كذلك بتشكيك أو قريب من ذلك بنوع من أنواع الصفح ، أو هذه أو هذا أو هو أو ما في الصدور ، أو الذي إذا نظرت في المكتوب أجابك وكان جوابك . وحاصل ذلك كونه ماهية أوهم الوهم فيها الاشتراك ، وبسطها حيث قبضها ، وغيبها حيث أظهرها . فكان من ذلك نكتة صقيلة ، وضد ذلك فكان ويكون والكائن ، ومفهوم ذلك المظاهر والمراتب والأسماء والمسميات والقوانين ، وحاصل ذلك لواحق الذات وكلامنا وهم على وهم .

شرح : حقيقة الماهية صورة علمية ، ظهرت الذات بحسبها ، فظن أنها ذات أخرى ؛ [ ١٤١ ]  
 وإنما هي مظهر للذات ومرآة فقط ، والذات بها وبأمثالها ذات فقط لا زائد ؛ وهي بدون الذات لا شيء  
 أصلاً . فإين الاشتراك ؟ ومعنى بسطها حيث قبضها إنما ذلك لما ظننت أن لها في البين وجود  
 ما تماثل به الذات في الوجود وتشاركه فيه فتقول أنا عين موجودة انبسطت بذلك وادعت الظهور ،  
 فكان ذلك عين قبضها لأن الحقيقة أن الظاهر الموجود إنما هو الذات بحسب مظهر مظهر من صور  
 علمه ، فهو الظاهر والصورة له ، والعكس وهم لا أصل له . فمن عرف الحقيقة كان له في البين شيء ما  
 وهو ظهور الذات بحسبه . فتلك الحسية مبسطة بهند المعرفة . ومن جهل الحقيقة ورأى أنه هو  
 الظاهر الموجود فقد قبض من هو الظاهر الموجود حقيقة ، وبسط نفسه التي لا شيء لها من نفسها  
 إلا بما هي أمر ما فيه . فإذا قبضت من هي أمر ما فيه منه فقد انقبضت هي ، وإذا انبسط من ظهر  
 بحسبها ولا شيء لها هي في ذلك سوى تلك الحسية فقد انبسطت هي من تلك الحسية . وكذلك  
 الغيبة والظهور : إذا غابت الذات بظهور الصورة وهما فقد غابت الصورة بتبعية غيبة الذات . وإذا  
 ظهرت الذات بتلك الصورة حقيقة فقد ظهرت الصورة بالتبعية . فهذا معنى غيبها حيث أظهرها ، وقبضها  
 حيث بسطها — والله أعلم . هو مع كل شيء ولا شيء معه ؛ هو عين كل شيء وعين ما ليس بشيء  
 وأجمع الأشياء إليه ولا تجدها معه ، ه ما ع ه ذلك فقط لا شك في ذلك عز على إهائته في بعض  
 الأوهام المتخللة المنحطة المنجرة نعمة الله المشار عند الخاصة إليها والمعوّل عند جميعهم عليها لا تصح  
 صحة الأوهام المتخللة الصادرة عن المؤلف الأكبر . فكيف بالاستناد إلى خصامة أخس المظاهر  
 فاعتبر يابها المعتبر ؛ عند المعتبر لا يحمد الحال حتى يصح الخبر ؛ والسلام عليك الأول وعليك  
 الآخر ، وعلى الذي على ورحة ذلك بذلك وبركاته به ومنه وعن نصيبه جملة صحيح حالها وحسنة ،  
 وواحد صحيح حاله جملة ، ووحدة صحيح حالها جملة ، وواحد ووحدة لا تخبر عن فعله تفعل  
 ولا تعلم غير ذاته تعلم ولا تعتبر غير معتبر تعتبر ورحة الله هي الله وإن كانت المؤلفات قل أعوذ  
 بالله منها . والسلام ، عاد على ذاتكم المجتمعة من ذلك ، ورحة الله وبركاته .

وله رضى الله عنه : القرآن وصية جاد بها الوجود على العموم .

الله فقط ا ق والقرآن المجيد ه / ح / ع / يا من سخر الله له خاطري قد استخرت الله العظيم

على فكّ رموز كلمات الضمائر ، وإفشاء أسرار مهمات النرائر والبشائر . وادفع ذلك المجموع  
 الخرد لمجموعك الظاهر الصادق الموقر وشأنك وما أنت به وعلوم التحقيق منك ومنها ، والله سهّل  
 عليك ، ويدفع الأسرار المضمون بها عليك ، ويحمل ذهنك على صراط الوفا ، ويسقيك من  
 سلسيل الصفا ، والخالط الكريم في ذلك أحكم شاهد بصدقه [١٤٢] وأفضل عالم بوجوب حقه .  
 وكل طبيعة زكية من كريم رفته وعظيم مجده . وإذا علمك الله ، وأرشدك إلى دورة مناره صحبة  
 إشراق نوره وكيفية ناره ، وعصمتك من بُعد الشقة وعظيم الأمر والمشقة ، وظهر لك الأمر الذي  
 لا تستطيع على إبراده لأنه لا ينكيف له حدٌ ولا يوصف له عددٌ . فأبشر بالقوانين التي نالها أهل الله  
 قبل الفترات الكونية . فافهم من هم وما نهت عليه . وإذا حاسبت فهمك ووجدته لم يخنك في  
 متحّل مواهبك تلك وحفظها وما كم عن قليلها وكثيرها ، ثم تجد مع ذلك الروح الكلى خلفه  
 يتملق به ووجهه يقابل مرآة أمه في الله ، وأمله ذلك ينصره الرضوان والتخصيص فاغتنب به  
 واجعله طبيب مرض الشبه ، وأرسله إلى حضرة التقديس حيث تنال مرتبة الشبه ، وتركيب كلاك  
 به ، قد جاز عقبة القبور وجميع ما يحتاج إليه السكامل غير محجوب ولا مستور . وبعد هذا المعين  
 يرتقب الوقت المحمود الصفات التي تجتمع من أجزائه الدهر الكثير الالتفات ، ويكون ابتهاجك به  
 ابتهاج العليل بالشفاء عقيب الإشفاء ، ومن الاستعداد المستحسن الظفر بالقديم الذي تطلع بمناجته  
 أهلة الزيادة والبدور ، ويمين على إخراج ما تسكنه الضمائر والصدور وتنحفظ به الأوامر صحبة تلك  
 الأمور . وهو الذي إذا غبت عنه قلبت به ذكر قلبه ، وتعرضت بخيالك حينه ، وأسمعت بهاتف  
 مودتك سمعه . وهو الذي يسفح على أثر الأجابة دمه . فإذا أحسن الله بك إليك أحسن أنت  
 في حفظ ما أنعم الله به عليك ، وقل الحمد لله على نعمة الموافقة وحكمة المصادقة ، ثم قل : أعاذ الله  
 المساعد من كل عرض ومرض ، وأنقض حضراته بما سن وفرض ، وعامله بالجهد المساعد ،  
 والسعد المساعد ، والنصيب الزائد ، والسلامة من القول الخائد ، عن الفائد .

ومما يحتاج إليه أيضا وظيفة الصوم في أكثر ليالك وفي أكثر ذلك اليوم ، فإنه يجفف رطوبة  
 الأسباب القاطعة عن وجه المطلوب ، ويلين ييوسة الأحوال المانعة من الشأن الموهوب ، وتقل

حركة القوى الهيولانية وتنظيم الروحانية ، فتركها الحواس الخمس ، وينام الجسم وتستيقظ النفس ، وتعمل ما يجب على ما يجب في الوقت الذي يجب ، وتعلم الإخلاص حكمة ووجوده نعمة متعددة وهو رأس الفضائل الإلهية وهو أمها ومقنومها وإفراذه وتجريد الضمير به إلى جهة الله خاصة صورة نعمة ، وبه ينارق المحقق العالم المجموع الكثير السكليات الطبيعية والعقلية والمنطقية في واحد ، ويجد المجد المنتظم في شاهده . وإذا استعمله السالك على جادة المخلصين تتحدث الجلالة بمناقبه التي اشتهرت اشتهار الصباح ، ومكارمه التي عمت كل سقع عموم المطر هبت به هبوب الرياح ، وذلك لما يجعل الله فيه من الفضائل البسيطة الخالصة العريضة [١٤٣] من شوائب الاحتمال المقدر في مجموعها الذي لا يصح به صدق التحدى ، ولا يمكن فيه فعل التعدى ، ويكون واحداً لأن مفهوم ما هو بسبيله ماهية الوحدة والتوحيد . والله لا ينكفل إلا لمن هو معه ، وهو أيضاً به ومعه ، الله يحرر لنا هويته عندنا فإنها حرة بالنظر إلى ذاته والحمد لله وحده .

الله فقط | بعض أهل الله « لا خوف عليهم ولا هم يحزنون »<sup>(١)</sup> ، والخلفاء لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . وعباد أسرارهم لا يطلق هذا عليهم لأنه إليهم ، وأهل الحق منهم الخوف وفيهم ، وكذلك الحزن . ومن أقامه الله في مقام المظاهر ولم يفتن لذلك هو في مقام الرضى ، ومن أقامه في ذلك وهو يجد ذلك هو المظاهر الذي ينحط الكون من سمائه إلى أرض عالم العكون . ولأجل ذلك يقول بعضهم : « ما يفعل الله شيئاً حتى يعرفني به » ، لأنه المظهر الكريم المعتبر المشار إليه .

الله فقط | يا من التفت ويلتفت : لا تلتفت إلى جهة وهم هنيان بعض الصوفية ولقوهم توحيد الذات وتوحيد الصفات وتوحيد الأفعال فإنه بعيد في بعيد في بعيد ، وهم في وهم في وهم . غير أن ذلك الوهم وهم لا عاقبة محودة له ، وأوله فيه وآخره به ، وظاهره عليه وباطنه إليه .

(١) سورة « البقرة » آيات : ٣٨ ، ٩٢ ، ١١٢ ، ٢٧٤ ، ٢٧٧ ، دآل همران « آية ١٧٠ ، سورة « المائدة » آية ٦٩ ، سورة « الأعراف » آية ٣٥ ، سورة « يونس » آية ٦٣ .

ولتلفت إلى قول بعض الفلاسفة في قولهم : « عالم العقل » و « عالم النفس » و « عالم الطبيعة » و « الأول » و « العلة » و « الواجب بذاته » وجميع ذلك من مفروضات الأوهام ، وذلك أنهم يظهر لهم من الحقيقة جملة مدركات وهمية بالمدرَك العظيم الذي يظهر لهم ، وهو أجل من غيره . وهو مع هذا لا يستطيع على وصفه عظيمهم ، هو عندهم العلة والسبب الأول وذلك المشار إليه بالجلالة المطلقة . ولذلك يعتمدون على وصفه بالسلب وغير ذلك من المدركات الذي هو بضد ذلك ، هو عندهم بحسب مرتبته في إدراكهم فافهم . فالأعلى هو عندهم في رتبة العليا والمتوسط في المتوسطة والكل ذلك .

ولا تلتفت إلى الفقهاء فإنهم لا مرتبة لهم يمكن بها الاعتراض عليهم ، ولا هم من قبيل اعتراضه هو أعنى المحقق — فاعلم ذلك . لأنهم زعموا أن الأعمال هي المرتبة الشريفة لا من حيث الخلاص النفساني وما بعد العمل وفائدة التجرد والتخلق وأمرارها الباطنية ، بل من حيث الحكاية وتلك الحكاية مكنوبة على المعلم أو محرقة أو منقولة على غير وجهها فافهم . ومع هذا هي عندهم في الظاهر لا في الأثر ، وفي المدرسة لا في حقيقة المدرس ، وفي الكتاب لا في الكاتب ، وفي السكّان لا في الضمير . ومع هذا هم بها يؤذون عالم التنبيه وأشخاص النباهة .

ولا تلتفت إلى المتكلمين ، فإن حاصل أمرهم أنهم يعتقدون في الله أنه خيال الإنسان ، وذلك الخيال فرضه وهمهم قديما والشرعية عندهم مفهومة لعقلهم العقول .

الله فقط أي من المرصاد ، إن ربك الوهمي بالمرصاد . وكذلك قال إن الأول في الوهم [ ١٤٤ ] الآخر بمعنى الباطل في الحقيقة الظاهر بمعنى الكون للعيان الباطن بمعنى العدم في الجنان شاء وبه ثبت لا بذات متميزة ولكن بمظهر فيه منصرف إليه وهو لم يزل كان ، وبه كنت لا بتقديم ولا بتأخير ولا بعلة ولا بعمل ، بل بحقيقة جامعة موضوعة لما يفرضه الوهم ظهر وبه ظهرت ، لا بفعل ولا بغيره ، ولكن بهوية أو بفضية أو بذلك المختلف لا من حيث هو هو ولكن بما أنا هو . وقد يتوهم الجاهل أنها سطور تمتد وتقف ، وتنقطع وتدور وتفرض ، أعنى تلك القضية ، أعنى ذلك المقضى ، أعنى ذلك التامضى ، أعنى ذلك بما هو ذلك بحسب ما يجب له ذلك . فصح

من هذا أنه هو شاء فقط ، وأنه هو كان فقط ، وأنه هو الظاهر فقط . ولما لم يختلف في ذاته ولا في لواحقه وانصرف إليه ودار عليه امتدّ فيه واقطع به وليس في شيء من ذلك نعم ولم يكن ، وحقه شيء من ذلك ، ولا يمكن فيه ذلك ، وإن كان يجوز عليه ذلك لأنه كله ذلك ذلك ذلك . فهو الباطن والظاهر والمُظهِر والمُظْهِرُ والمُظْهِرُ ، وهو الكون والسكان والمكون ، وهو الإرادة والمريد والمراد ، وهو إذاً هو وكأنك تشير إلى خط لا أول له ولا آخر له ، بإشارة لا أول لها ولا آخر لها . وذلك الخط ينقسم إلى نقطتين بحسب ما فرض . والهو هو يطلق على كل نقطة بمعنى الخط ، وعلى الخط بمعنى النقطة والنقطة ثم تعقد ولا تشير أن الخط يتشبط في الوهم ، ثم يكن أماس ثم ترفعه بعد ذلك الوهم وقبل ذلك الأحقاد صحيحة تلك الإشارة وتترك المحل البسيط صحيحة الأعقاد البسيطة والوهم المركب .

إيه . لما فرغ الوهم من هذه الأحوال قالت الإحاطة : من حيث الضمير المستقل جميع ما يظهر للعواس وتتعلق به القوى الطبيعية والنفسانية وكل أنحاء العاوم والصنائع أعني علوم أهل السماء أو علمهم وعلوم أهل الأرض أو وهمهم من الله هو ، بوجه ماله وهو الذي يظهر لبعض أهلها أعني الإحاطة المتقدمة أنه العبد أو القضية المزججة المتطورة الكثيرة بالنسب والقضايا المقدرة والمعنى الجامع الذي يحاط بتقدير سعته من حيث التسليم ، مثل ما تقول : تحيط بالعدد أي معقوله ، ويعلم أنه يمر إلى غير نهاية وقبوله التركيب والاستمرار ماهيته عندي هو هـ . وأيضاً فما علم وحرز القول فيه وألفته الطبائع جعلوه العبد ، وما كان غير ذلك ولم يفارقه في الوجود أعني الذات الواحدة هو هـ . ومع ذلك تقول : تلك الإحاطة هو الجزء لنفسه وهو الكل لها ولكاه . ثم تقول : جزء نفسه ، ثم تقول : هو المنزه عن ذلك ، ثم تقول هو هذا المشار إليه الثابت المستصمت الكون ، لا المصمت الخط والماهية ، بل هو هـ هـ فعد هـ حيث يصدق لا إله إلا الله ، وحيث يقال على كثيرين بالمعنى الواحد في الشيء الواحد وكما ذكرناه في الخط المتقدم . ثم تقول : هو الصورة المطلقة وقولها قول واحد ، وببعضها تظهر صحة العلم بكاهها وتجتمع [١٤٥] أجزاء ماهيتها من جهات كثيرة مثل لو اعتقدنا أن الصفات القديمة المحمولة على الذات أو المشار إلى الذات صاحبها كثيرة بالقول واحدة بالموضوع ، أو كثيرة

بالموضوع واحدة بالقول، لقرب الأمر من الأمر الأول. فاعلم أن هـ عندنا سيداً لها وعبيداً لها، وبعضها وكلها. إليه ا من هـ الأول الوهمي ومن هـ الآخر الوهمي ومن هـ الظاهر الوهمي ومن هـ الباطن الوهمي ونزعم أن الجزء الذي يطلق عليه هـ خير من عالم الأفعال عند الصم. وبئس ما قالت وبئس ما اعتقدوا، ونعم ما اعتقدت وبئس ما قلوا، ثم نستقيم وتسكن في فصل قصدها فقط، وجهلة الأمر الأوهام بحسب علمها هـ بوجه أقص والأوهام التي هـ فيها. والضمير قد خطب بعض حق ما هي نصيب حق بوجه أكل وهـ الذي لا إله إلا هـ، والذي لا يمكن أن يكون، وإلا هـ وهـ وبعدة وهـ وبخلف هـ وفافهم تطور هذه الإحاطة المنحلة، واعزل ضميرك عن هذه الخلطة، وقل له يقرأ «وقولوا حطة»<sup>(١)</sup> واحذف غير الإحاطة، ولا تحط بها ولا تجعلها تحيط بغيرها. واعلم أن هذه الكلمة أو هذه الشبكة قيلت وأريدت ووضعت لأن يستقر صدق التوحيد ويصح برهان الوحدة وتستقل فطرة مواهب الفطرة القابلة لحقها الكامل الظاهر المتوجه بالنصيب الإلهي، واحصر نفسك في جهة الاستحقاق، وجرها بعد ذلك إلى الأصل الذي لا تقوم عليه الفروع ولا يثبت في موضوع، وإنما هو مثل الشيء الذي يفرض فيه للشيء هـ، ويقسم بالفرض والتقدير، لا أنه قسم ولا أنه اجتمع من كذا وكذا وكان كذا بعد ما كان كذا وقل الإحاطة من هـ ممتدة وبه واقفة، وإليه موجة هـ وجهه دائرة هـ وبه قائمة هـ واجعل تلك الإحاطة المتقدمة كالخير الذي يراد لغيره وحقق منها في أول أمرها مالا يعتقد في آخرها هـ واعلم أنها حيلة لكي تكون هـ وهي هي شبكة وحدة الاتصال ولذلك يفرض فيها الوصول والانفصال. والأدب مع الله أن يقال الله لا قبل شيء هـ، ولا بعد شيء هـ، ولا مع شيء هـ. ومنه أن تقول الكل عنه وقد عزم على الكف بعد عجز الجنان واللسان هـ والكف من حيث المستمع لا من حيث الملقى هـ.

والحمد لله على نعمة الله القائمة السكينة الظاهرة الباطنة هـ.

الله فقط لا من. قال ذات الله هي ح السارية في الموجودات لم يقل الحق المحصل على ما يجب، ولا هو أيضا ظهر كذبه حقيقة وتحقيقا وأيضا المقدرات تمنع من إطلاق هذا كله. وأنت قد صحت



عندك أنها واحدة بمعنى لا يفهم بتسليمه الفصل الذي به يقال المقدر والواقع والمقيد والمطلق ، وما أشبه ذلك — فيلزم من مذهبك هذا مذهب هذا القائل . ومن منع العلة والفاعل ولا ينكر قبل تحصيل الكمال وجود الملازمة ، بمعنى الافتقار وصدور الأشياء بمعنى الاختراع بالوجه الذي يجمل ويصح — يلتزم ذلك القول الأول وينفصل عن اعتراض الثاني ، فافهم . غير أنه يقال له : ما تقول في المحل الذي تحمل فيه الحياة أو تظاهر فيه [١٤٦] أو يظهر أثرها أو بمعنى ما به قبل ذلك كله هل هو غيرها ، وهذا لا يصح ولا يسع في مكان حصر التحقيق ؟ فإن هو أجاب وقال : الوهم تشخص ، وذلك التشخص من الأوهام المنحلة أو المنجزة ، فقد يسلم له القول ويصبر عليه قليلاً حتى يثبت كنهه ويسكاه الله ويبصر الحق القائم بالحق ، ولأجل ذلك يحذف المفروضات كلها أو تفرض من أجله .

الله فقط ١ من أخلص لله وإخلاصه ذاته وذاته جميع الأمور كلها وتلك الأمور عين نفسه هو السلام ومن علم الحق بعد ذلك وذلك الحق عين باطله ، كان المؤمن ، وذلك المؤمن هو ذلك ، إلا أنه مثل نفسه التي كان عليها التوجه وأصطادها القصد المعتبر .

الله فقط ١ اغتبط بحالك يأبى الماجد المختبر ، فإنك بالجملة انفصلت عن المؤلف واتصلت بالمعتبر . ومن هلك الوهم فيه حيى الحق في قلبه وعينه ويده وفيه . وإذا وجه الله هدوه إلى حبيبه وقبل رسالته الدبرة وصبر على مخالفتها المؤلف جاهد الله بعد ذلك بنفسه في نفسه ولم يخرج به إلى باطل بعد ذلك . ومن طلب مشروط سعادته ولم يقرر على هيئه ثم أبصر بعد ذلك ضجة شرطه لا يحمل صورة قصده ولا يهمل طلب جده . وهذه سيرة القوم . ومثلك مالا ينبى في حقه أن يتحلى طعم شيء لم يذوقه وقد كان ذلك فاغتبط بصحة الحال ، الأيسر الخالص عندهم الصادر عن الله لا يكمل إلا بالله وبما جاء عنه ، وأن تكون النفس الرئيسة معه على أى حال كان .

عدو الله إذا عاداك نعمة الله عليك لأنك نسبة الشبه المستقيم ، وبذلك يظهر بحبيبه . روح الله يظهر في بعض المظاهر المتعبة للطبيعة وللجزء الطبيعي منك فلا تنكر ، وقد كان ذلك فاعلم ودليله سرعة القبول وكون المقصد القاتل في مظهر المقبول . خرب الله نظام كبد الكنود

بحكمة المقول وسنة المقبول . عجب القسط من دعوة الجزاف ، وضحك البرهان من حجة البهتان .  
وعجبت من استقامة سير السنن بمرض مركوب السنن . هذا بهوى فى الهاوية بصاحبه ويعترف فى كل  
زمان برا كبه ، وهذا يستقيم ويصل ويتصل ثم لا يفصل . الله أكبر على أرذل عباده !

الله فقط ! إذا حضر الله عبده فى وقته وضيق عليه فى عاقبة ، وذلك العبد مع هذا مع عز  
وجل على أى حال كان ، وهو فى ذلك الوقت ذلك الوقت وفى تلك العادة غبطة وسرور وثبت  
وشكر واستخارة وحكمة وجميع ما يجعل بهذا كله — وصل مقام الموحدين بالتوحيد المشترك ومقام  
التسليم بالتسليم الخالص ، ومقام الصبر بالصبر الجوهري المقول بالتحمل . وإذا كان الله مع التقدير  
بالتدبير عذبه تارة ونعمه أخرى . وإذا كان الفقير مع الله عذبه بمعنى نعمه ، وبالعكس . وإذا  
كان الله والفقير مع الله من حيث الأمر وفقه الله توفيق العارفين . وإذا كان الفقير ذلك المطلوب  
وأصله ثابت الفرع وفرعه ضعيف الأصل شاركه . وإذا كان [١٤٧] بالعكس زاده . وإذا كان  
ذلك بجملته وتطوره مزجج المتابعة والتركيب انعكست مظاهره الوسطى عليه وملك طرفها .

والسلام على الجزء المعلوم منك ، والكل محسوب عليك ، والنقطة الجامعة . والخط المنسوب ،  
والدائرة الخامسة ، ورحمة الله تعالى وبركاته الله الله الله الله الله !

الله فقط ! أنس العارف فى سلامة قصده ، ثم فى تحصيل مقصوده ، ثم فى أمثله حتى تنفذ . أعنى  
الأول لا فى المطلوب الخاص ، ثم فى أمثله الواقعة فى القبول الممتدة فى أجناس الماهيات أو .  
والحمد لله . شأن العارف لا يصح وأحواله أولية أبدأ وكال المحقق فى ذات الله ، وله فى ذلك ثلاثة  
مطالب ومسر واحد وسريرة مكشوفة .

الله فقط ! « أَلَمْ أَحْصِ النَّاسَ »<sup>(١)</sup> الآية . هيهات ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء . « هذا  
بلاغ للناس ولينذروا به »<sup>(٢)</sup> . روح الله لا يتوقف على أحد ، ولا هو هو فى الناس بمعنى واحد ،

(١) سورة « العنكبوت » آية : ١ - ٢ . « ألم . أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا  
وهم لا يفتنون » .

(٢) سورة « إبراهيم » آية ٥٧ .

وإن كان بمعنى ما هو واحد « هُدَى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب »<sup>(١)</sup> ، نعم والذين إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً . الله قَصدُ الحكيم ، وهو مقصود الصوفي وهو «<sup>(٢)</sup> » . المحقق . كثير البحث لا يصل إلى علم السكينة وإن كان على طريق الصعود لا على طريق السعادة ، وضعيفه لا يفلح وهو لا يتوجه أو يتخالف المتوجه أو تكون همه نحو الصواب ، وكثير التوجه لا يصل إلى علم الوحشة وإن كان على طريق السعادة لا على طريق الصعود . والنبية خير البشر فلا تغفل عن شرك فيه أصل وهو عري عن شوائب العلل العلمية والعملية ، وهو من قبيل علوم الذوات المجردة ، وضيمير السعيد بخطئه ، ونسكته توجبه نجده ، ولاحظة صدقه فيه أعنى في الشيء الذي هو قوة محضة ، والنفس تمنع من الاغتياب به ، والقصد يوقفها ، والقلب يُخربُ عن اعتراض زواجر العادة وينتظر ذلك . والله هو المستعان .

الله فقط ! صاحبنا صديقنا حينئذ ذلك الرجل ! حفظ الله عليك آخر ما أنت بسبيله . ما أكثر ملاءة الأمل والطباع وإن كان في وقت ما أمل ما في نفس ما ونفس ما منها بحسب الرأي الصحيح لا خير فيه وهو لذة وسرور ، وبالجملة في الجميع فإن معناه لا يتبدل ومعه بحسب الموضوعات ، وإنما تبديله وما يحمده منه أو يُندمُ برجع للكاشف والبصير الموفق . وما من طائفة من الطوائف إلا وهي تبحث عن خبر ما وتتشوق إليه . وهذا لما من حيث هي صاحبة مذهب وعين المطلوب الحق .

وقصد الطالب الرشيد لا يصح من حيث الأمل ولا من جهة الخبر المطلق ، وإنما أمر ذلك بيد الله ومن الله ، فهو أول الطلب وبه تصح العاقبة المحمودة ، وهو يكشفها . فإذا كان الأمر هكذا فعليك به في كشف كل عاقبة وفي كل حال وفي كل شيء . يمكن أن يكون جزء علته في المجد أو هو المجد بعينه فإن الجميع له من كل الجهات حتى في المعلوم المحصل عندك وقت وجودك وفي زمان الإدراك . ومن نظر هذا النظر الغريب من حيث التأمل [ ١٤٨ ] في واجب واجب وفيما يصح منه عنه عز وجل سلم الأمور إليه ، وعلم أن الله هو الغاية المبحوث عن كل غاية من أجلها ، ورضوانه هو البداية الصادقة لأنه الحق المدبر ، وهو السلوك لأنه الصراط المستقيم ، وهو الوصول لأنه ماهية

(١) سورة البقرة : آيات ٢ - ٣ . (٢) يبايض في الأجل ، واعلمها : سند .

الخبر المحض ، وهو ذلك الذي بعد ذلك كله لأنه الواحد المحصل بالسكنه الدائر . شطأت مراتب  
المعارض لن جاءها بالتقديم والتأخير ، وعلى من نالها بالمقدم والمؤخر ، وقربت على الذي يصلها  
بالواصل لا بالوصول ، لأنه به صحة حقه يصل وإن بحث عنه على ترتيب الأفعال الثواني أنخط صحة  
الصواب إلى أرض المحاربة الوهمية ، وكان تارة بوجهه وحقه ، وأخرى بوجهه خاصة . رأيتك بأبها الخبر  
تحب التوجه إلى جهة ركن كالكالممكن بوجه الإنابة لا بوجه الجلالة ، وفهمت منك أن الذات التي  
تقول أنا بها أو أنا عنها وجميع ما يقال بعد ذلك بحسب ذلك ليست هي إلا وهمك ، وهو الراجع  
إلى أشد وأضعف خاصة . وصحة هذا القول أن الفعل المؤلف الذي لا ينفك عن ذله إذا استصحب  
الحال فيه ودام أمره ومؤثره على النفوس حتى يكون الحكم له ، كان السكل له من كل ذلك الشخص .  
وأيضاً الذات العزيزة التي يقول العزيز بها على زعمه أنا تلك أو أنا بثلثك ، ثم يطبق ذلك على  
مجموع وهم المعلن لا يدخل في ميدان السباق بمركوب التخيبط ، فتكون كبوته محسوبة عليه .

الله فقط ! كنه المعرفة كنه الحقيقة . كنه كمال المحقق نار الحق . هو الروح الباصر من عين  
المحقق ، والمتشبه به . إذا أبصر يكون بركة الأوهام . وإذا تكلم يكون كلامه منفتح باب حقيقته .  
من حقق الحق وعلم مطلوبه كما يجب وكان على بصيرة وبيضة من شأنه وجسد الله عنده ، وارتفع  
سراب الإضافة القائم في صدره المحتوى على الأخبار المألوفة عنه ، ولم يشغله شأن مبرزه ، واستجاب  
العزم المنبثق الخالص في روعه الأدهم المصمت الشاخص المنتظر ، جعل الأحوال الإلهية ولما يجب  
ولما يعين ويفرخ به ، وهو كل ذلك بوجه أخلاص له التصرف ، وله الملك ، وله الحمد ، وله الكلمة  
العلية ، وله تخصيص الأخرى والأولى ، وله إهمال نكال الآخرة والأولى ، وله الله الذي هو به  
هو ما هو ، وإن ضعف ذلك منه لأجل أنه هو ، وإن كمل لا يمكن أن يكون إلا به وعنه يا هذا من  
بعض ما في سورة « الفتح » ، إنه خطاب الله لأهل منزلة المجاورة ، وهو لجميع من آمن به ولم يعلل  
إيمانه فيه ، وكان على صراط مستقيم لا على صراط الاجتهاد . ولما كان لكل توجه ، شار ما إليه .  
ذلك التوجه ، فله من ذلك الفتح بقدر قوة ذلك التوجه ، والقرب من ذلك التوجه إليه ، والفتح  
من كل الجهات حتى في الشيء الذي لا جهة فيه أكل من الفتح المقيد المنحصر في حين ما ومكان ما ،  
( م سب ١٥ رسالته )

وفتح الكامل منه ما هو فيه ، ومنه ما يتصل بغيره ، ومنه متصل ومنفصل . وهذا الفتح الذي فيه الخبير على الخبرات الأربعة: أعني الأمن من الذنوب ، وتتميم النعم ، والهداية [ ١٤٩ ] المحض ، والنصر الثابت القوى الظاهر الكبير المعتبر لا يصح أن يخرج من مفهومه أوج السكال وفعله وعادته ودرجته . فافهم يا هذا والذي أخبرك به ، رضى الله عن الحق منك ، وحفظك من ضده فيك ، أن كلام الله جزء ماهيته التطور ، وهو غاية المعتدل . ومما ظهر لي في الوجود أن النوات كلها ذات ذلك الوجود لا من جهة ما يلزم عنه وأنت انظر إن وجدت للوجود صورة يشار إليها ، فالتزم البعض من موضوعك ، واستند إلى بُدك المقوم لك . والوجود في كل موجود هو الحق فيه .

وقولك الجسم والجوهر والعرض هو الوهم ، وهو غير الجليل ، وما يخالف الحق المبحوث عنه . فالحق في الخلد هو الأمر الذي يمتد على العوالم ، وتلك العوالم هي أمور الله . ولذلك يقول الحق « وإلى الله ترجع الأمور »<sup>(١)</sup> وإذا عزمت فتوكل على الله ، أى على القرب منه ، خلّص نفسك من البعيد عنه من صفة نفسه ، وأخلص في الإضراب حتى لا يبقى في ضميرك من يخبر عنه ولا من تقدر أنه يخبر عنك ، ثم اعزم بعد ذلك واعزم وخذ نفسك بالتجالد الجاهد لجميع ما يجمعك أو يفرّقك لأن ذلك كله يجر إلى الأول من العبد والآخر من الأصل ، وذلك على خطر .

الله فقط اكتب من ذلك الواحد إلى ذلك وذلك . أما بعد ، فإن الواحد الحقيقي لا يعود غيره ولا يجد مثله ولا يمكن خلافه ، فإن انتهاء هذه ( — والهبوية في بعض الإحاطة ، فيمكن منكبا بعض الاتصال ، وإن انتهى هنا — فقد يمكن من واحد أمر كما للجميع لأن الأكثر يغلب الأقل . والسلام على الواحد الثابت خاصة ، لأنى أقسمت أنى لا أطلق السلام على الباطل ، وبجنت فلم أجد الحق إلا هو أعني ذلك ، والسلام على معناه ، والسلام على السلام يصبح حقيقة وإن دُمَّ شريعة . والمواضع مفروقة ، والحق بغية النبيه فقط . ومن قال الحمد لله قال أصغر الكلمات بالنظر إلى جلال الله ، وقيل له على لسان الإلصاف كبرت كلمة تخرج من جانبه .

الله فقط ! جمال وجه تقوى الله أشغل ناظر الرشيد عن سواد ، لأنه معتدل الروح والصورة .  
 وفصاحة « إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » <sup>(١)</sup> عمرت أذن المستقيم ، فلم تعالها عجمة  
 الهوى . والوقوف مع قوله « ولا تستوى الحسنة ولا السيئة » <sup>(٢)</sup> الآية منع بال المعتدل أن يتوجه  
 إلى حب الصيت والظهور والانتصار إلا إن كان من أجل الله ، فهو منه عز وجل لاهنه . لطف الله  
 به . ولذلك يقول الغافل المتلون لظالمه مثل قوله . ويتعرض له بمثل تعرضه . والحاضر إن كذب عليه  
 قال إن كان ذلك حقاً أحسن الله للقائل ، وإن كان باطلاً غفر الله له . ومن صبح عنده أن مدبر  
 العالم لا تفوته الجزئيات ولا المقدرات ، وأن العوالم بحسب القضايا المفردة لم يتخش إلا الله ، فإن  
 حركة زاجر شريعته استقام سيره صحتها ، ويكون معه على أي حال كان .

إلى الله أنت فلا سبيل أن تقول أنا وأنت وأنت أنت أعنى الذى أنت به له ، بل الذى  
 هو أنت . وعند نحر ذلك قل بذلك وبما يلزم من ذلك له جميع ذلك ، أو هو كل ذلك ، لكنه  
 لكذاب يدخل تحت جنس الشرف ولا مثله فافهم .

مَنْ خدع رسول الله ﷺ أظهر الله [ ١٥٠ ] عليه غير الذى يحبه وأساء ذكره وشغله بغير  
 رسالة ذكر السفير ﷺ وبذلك يستحق المكر إياك والتأويل فى مضمون الصغيرة فإنه يعمل إلى يقين  
 الكبيرة . من ارتكب القبيح واستوى على ظهر الغرر المحامل إلى منزلة المكر ، حيث يساوم الهوى  
 ظالم الشهوة شهد عليه النور الإلهى بالجهل والحرمان وكان عدو الله الأخص . مَنْ تعرض إلى عداوة  
 الله خرج عن مخالطة أهله واستوى عليه بهتان قلعه لنفسه ، وكان ظالمه المدبر منه ، وأعوذ بالله  
 من ذلك !

الله فقط ! يا مظهر هداية الله ، كيف تفهم ؟ قل « إن الهدى هدى الله » وبأى وجه يتصرف  
 فيه ، وما هو ، وكيف يحفظ ، وحال نيته ما هو بالجملة وما مفهومه فى الله وفى الناس ، وهل يرجع  
 للذات والصفات والأفعال ، أو للذات خاصة ، ورجوعه للذات : هل هو بمعنى النيل ، وكأنه يقول

لا نعمة إلا الله لأن الهداية الفعلية المصروفة قد صحح أنها من الله ، فأى فائدة في الإخبار عنها ؟ وأيضاً الله لا يدخل تحت عموم ما ولا يقال فيه إنه مع غيره بالمعنى الأكثر ، ولا مشاركة بين القديم والحادث حتى يقع الترجيح بينهما في ذلك المعنى المشترك . وأيضاً الذى أحاط بكل شيء من حيث وجوده على الإطلاق لا نسبة بينه وبين ذلك . فما بقى إلا أن المطلوب الذى جاء بصيغة الطلب هو المطلوب العزيز ، وهو لا يظفر به بالعالم فقط فإن<sup>(١)</sup> الحال عند أهل الحق مثل العلم عند أرباب الأحوال ، فافهم .

✽ الخارج عن الدائرة يلحق في مرسوم الوجود ، والمتوسط يتعبد ، والمتصل بالمحيط نوع منه آخر . لا تلتفت وهم الامتداد فإن نهاية الافتقار في الجميع ، وبخعة ، ولا تعرض إلى حصر الكليات ، فإن الأول منك يأخذ ذلك منك ، واجعل ذاتك بين ذلك والنظر إلى النقطتين . أنت ذلك ، وفي ذلك والسلام على الأول منك والآخر ، والظاهر مثلك والباطن ، مع ذلك ، ورحمة الله تعالى وبركاته .

الله فقط ! تسمح همه المقتصد في استجلاب التعبد لموضوعها الطبيعي لمصلحة مدنية ، ولا تسمح للنفس في شيء من أمرها ، لأن ذلك يجر إلى فساد الأصل . هداية الله أيوبها ثلاثة : أحدها موافقة الأمر ، وثانيها نتيجة ذلك ، وثالثها ثبوت توفيقه . خذل السالك يظهر في جهة مواطن : منها كونه يشهد لنفسه بالصحة مع وجود السقم ، وموافقته لنفسه . وكثرة موافقته لأهل الله ، والحسد مهلك للتصاف به ، وللآخر في عالم الطبيعة بمشاركة همه . قوة الحسد لا يمكن به نيل فضيلة إلهية بإجماع أهل الحق ، وبما يعطيه الدليل ، وبما يلزم على الإطلاق . ما أقبح من قال : أنا من أهل ، وسيرة الشيطان وأهل ظاهرة عليه ! ما أجمل من أخذ نفسه بالحول حتى يظهره غراب المضار يبحث الاضطراب ! نعم الرجل من كان الله معه وهو مع نبيه في فعله وقوله واعتقاده وحاله وميزته ، وأخذ بيد شرعه عنه وبايعه بروحه ، ودفع له أمه كاه ، وكان به في كل مطالبه ، ووكاه على كنهه مقاضاه ، واستدل على الشرف بشرفه ، والتزم طاعة قانونه كاه .

[ ١٥١ ] ليت شعري كيف يجتمع الله والعدم ! مَنْ ذا الذي يقول « الله » وفيه وهم نفسه ، ثم يصبه الضجر بعد ذلك ، ولم يسمع العرب وحكمة قولها صحبة مثلها القديم « يداك أو كُنَّا وفوك نفخ »<sup>(١)</sup> . قوله « تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير »<sup>(٢)</sup> اشغل الأرواح الطاهرة عن تدبير عالم الأبعاد المختلفة . إن كنت تريد أن تقول الله ويقول المضار منه لك لبيك — امثل أوامر الحق وخذ نفسك بالتخلق به . ما أغفل مَنْ يفتقر إلى > أن :- يسمع حكمة البراهمة حيث يقولون : مَنْ صدق في يقظته يصدق منه جميع ما يبصره في النوم — لأن الحق هو الغالب عليه وكان هو أحق بذلك ويدينه إلى أهل الطافوت . متابعة القول والقليل تصدُّ عن الفهم . والحال المرشدة للعقل والقوى النفسانية والطبيعية إن في الروح عبرة ، وفي العقل أخرى ، وفي الخبر جملة . والله الذي لا يود ولا موجود ولا معلوم غيره وإن شكَّ ضميرك في المعلوم والحال وتلك المذكورة فيه ذلك وأنا أريد السبب والفاعل فافهم . لا يصح من الله إلا ما هو من الله ، وحاصل ذلك : كُنْ معه في مدلول رضوانه يكنْ معك في جميع مقاصدك السريمة ، وهو المحيط ومنه الحسير . نعم ، نعم ، نعم ، لبيك ، لبيك ، لبيك ، صدقت ، صدقت ، صدقت ، « إن في ذلك لذكرى »<sup>(٣)</sup> . الآية .

الله فقط ! إذا آمن الضمير بجلال الله عز وجل وكفر بأخباره المنبثقة من قوته الباقية فيه ، وأخذ من حديث خلقه الأسفل وأهل حديثه العلوي ينبئ أن يتدارك لضرورة ما هناك يحدث عليه بقوله « أغير دين الله ينبغي » وله أسلم مَنْ في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون »<sup>(٤)</sup> وتحشر له أخباره الراجعة كلها ، ويقرأ عليها فيها عنها من أجلها ، « وأوفوا السكيل إذا ركنتم وزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلاً . ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مشعولاً »<sup>(٥)</sup> . فإذا بلغ مقام الإسلام بمهجه والإيمان بشيئته والإحسان بطبيعته وأذكر له ولا تعرفه أنه من عند الله لأن الحق لا يقرر على ما هو منه ، والخبر الحق في الضمير الذي هو مرآة وجوده المصاحب هو ذلك الحق المكسب ، وذلك الذكر

- 
- (١) راجع « أمثال الميداني » .  
 (٢) سورة « ق » آية : ٣٧ .  
 (٣) سورة « الإسراء » آيات : ٣٥ - ٣٦ .  
 (٤) سورة « آل عمران » آية : ٨٣ .  
 (٥) سورة « تبارك » آية : ١ .



هو « ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم » إلى « يفكرون »<sup>(١)</sup> إن ربكم الله رب العالمين بأهله .  
يا قومنا ، يا من تعين على الحر إسماعيلهم ، وبالضمار إصنافهم ، إذا كانت النكته لا تقف ولا تتحرك  
كان المجموع بها ، ويظهر المحيط هو المحيط به ، والإحاطة مما ، وتنصرف القوى بالدور الراجع والمعنى  
الجامع الذي تنفس به ربح الغلط ، وتجف به وطوبه التويه القائم على كل نفس بما عبثت واتسكت  
ويستقيم الواحد ولا تسع فيه الوحدة ، فكيف من يقدر ، وما هي القدرة ، ومن يدرك ، وما هو  
الإدراك ، ومن يخبر ، وما هو ذلك الخبر ، ومن يريد ، وما هي تلك الإرادة . وإذا صحت لسان  
التحقيق واستجاب الله له عند دعوة القسط ، وصكت الضمير ، وكان الله ما [ ١٥٢ ] به هو ذلك  
المدرك المسكوت عنه والمبحوث به فيه وإليه عليه من القائل ومن المدرك ومن المتكلم ومن ومن  
قلت : ذلك لأن الإشارة تهر إلى مقابلة الأنفاس بحسب الشعور والمرتبة المعقولة مسئلة جوابها وجود  
عينها . وإذا أخبر فعند ذلك بماذا يجبر ، ولم يكن له في وقت العلم أو المعلوم يثبت هل ذلك من  
صفة نفس ذلك الحال ، أو المعجز هناك ، أو كلمة « وما أنا بظلام للعبيد » . هي الحافظة الحائلة ، وذاتها هي  
الحد الحاجز وما لا يمكن للعبد أن يصله بنفس ما هو عبد الله . هذا إذا جعلناه على مفهوم هذا . فافهم  
إذا كان الله ولا شيء معه ، فمن الذي يقول الوهم أو يجده . والشرط في جوابي أن يكون من النفس  
إلى اللسان ، ولا يلفظ به إلا بعد ما يوجد أو يعرف أو يعلم أو يسلم . وإذا أراد الله أو قدر على من  
يقدر ولمن يريد ولمن يسمع هل كل ذلك يشبه ما يمكن من ذلك خاصة ، أو هو إلى الله علمه . وقد  
يسمع الجواب بتركه عنده . والسلام على أهل الله ، ومن يجب به . كلام الله دواء الضمائر وفهمه عين  
الشفاء ، والموافقة أهني . موافقة الدواء الداء فالمتكلم إذا خاطبه حال القريب السليم الذي كان مسبب  
مرضه التحكم في حكمة الحكيم وبها شفاؤه ، فإنها تضر بالوظائف وتنفع بالانبعاث وإذا أراد الرجل  
الكبير بمرض ويصح في وقت واحد يقول ويجدر إذا أن يصح فقط يرفع البعد المجاور هميت في  
وقت ما يحصر العلل المتخللة الممتدة في الهياكل الوهمية التي هي أكثر امتداداً من الكم  
المنطقي . فلما عزمت تذكر ما يجب للذات التي لها الأزل ، وبها الأبد وجميع المضاعفات ، فاستقمت

على الكف وقبضت كل ما كان منى أراد ذلك ، حتى اللسان والجنان والكف ؛ واستغفرت واستغرت الله على تعظيم شأنه . يا الله ! خلّص القصد ، فإن القاصد قصدك فقط ، والمقصود أن تكون مقصوده بماهية ما . والسلام على من افتقر إليها وكان به ، لا منه !

الله فقط ! دقيق التحقيق صعب التحصيل ، وجاليله كثير الأوهام . بثس العلم علم التعليل ، فإنه يستجلب بالتعب ويحدث التعب ويتعلق بالمتعب . وأوله اجتمع من قلت وقالوا ووسطه من أما وأن وما أشبه ذلك ، وآخره من هو وأنا واحتمال الضد أسبابه قريبة منه جداً . ونعم العلم علم من كلم الحق وتكلم به ووجده عنه وظهر له به أن العالم والعلم والمعلوم حينئذ <sup>(١)</sup> بالوجه الذي يصح به ذلك . عجبت ممن ينفق ماله في أيس اللذات وأصغرها ، ولا يشترى به الأحرار ، أعنى بفعاله ويربح الدنيا والآخرة . الحر هو الذي يقول ما يجعل بنا أن تكون لنا الأسرار ، وأولياؤنا محرومون منها ومن مواهبنا ، ويحتال على ذلك حتى يؤدي أمانته . ما عظم الحكماء أشياخهم وفضلهم على آبائهم إلا لأنهم كانوا سبب الحياة الباقية والآباء سبب المانية ، إلا إن كان الأب من كل الجهات . شكر النعم أكثر من النعم الشخصية لأنه يبقى [ ١٥٣ ] وتلك تفتى . الإنصاف والعدل والتخلق بالحق على أى حال كان ميزان الله في الأرض . لا تعجب من جميع ما يحدث في عالم السكون من الأمور العجيبة والأحوال الغريبة ما دام مطلوبك لم يتحصل مع كونه هو عندك وأنت له به طالب وهو المطلوب . كل العجائب في نفس الإنسان حتى استحسن النقص والإضراب عن الكمال والغفلة عن الله ، وفيها أيضاً الله الذي هو به للذي هو العلى الأعلى ، فذلك لا إله إلا هو ، وهو هو . أرفع الرجال من حقق بعد قرب ، كما أن أحسن الناس في عادة الصم من تواضع بعد رفعة ، وترك حقه بعد قدرة ، وأنصف من نفسه إثر قوة . من تشكى بالدنيا فقد بعد عن رضوان الله لكونه في غير مقام الرضا والأمور الإضافية منك ومنها ، إلا إن كان بالنوع الذي يبعد عن الله فذلك يبعد والله المطلع . لمن آمن بالله طابت الدنيا وصححت الآخرة ، ولمن علم الله حق معرفته وبقر ما يصح له ملك الدارين ولم يغتبط بنصيبه منهما ، ولمن وجد الحق واستقام منه القصد فيه وأبصر ذلك كله ، إما في ذاته أو بذاته ، وإما بقرب في بعضهما لم يرض إلا بالله ، كما أنه في الدنيا لم يخش إلا الله . ما افتقر ضميره فيه قصد ، ولا قلب فيه خل . الناقص القصد يقول له لسان الآخرة : يا بطل

في صيف دار الأولى خُيِّت كَبَنُ اللَّب . عقول الحكماء العلماء بالله نُحِتَ ظلُ توفيقها ، كما أن عقول العلماء بالعامة نُحِتَ أَسِنَّةُ أَقْلَامِهَا ، فإن القلم أحد اللسانين ، والخط عقل العقل ، والقلم أحسن الآلات في استخراج أخبار الضمائر بعد اللسان النصيح ، غير أن القلم يثبت مدلوله بعد كلام النفس به ، واللسان يذهب بحسب ذلك الزمان . إلا إن وقع في قلب الحق ، فهو أثبت من القلم والقرطاس ، لأن ذلك يعطى جملة أنواع : منها ما يثبت بالنوع ويزول بالشخص ، ومنها ما هو أعظم . والقلب أجل موضوعاً من القرطاس ، فإنه قرطاس القلم الإلهي . وقد قيل عن جعفر بن يحيى أنه قال : « لم أر بأكبر أحسن تبسماً من القلم » ، وقال المأمون : « لله درُّ القلم كيف يحولك وشئ المملكة » ، وقال ثمانية ابن أشرس : « ما أثرت الأقاليم لم تطمع في درسيه الليالي والأيام » . هذا في قلم القوم الصم ، فأى شيء هو قدر قلم أهل الحق المصطلح عليه ! فإنه خليفة السبب الأول في الأكوان ، وخليفة الصفات ، وهو الفعل المطلق ، وهو أيضاً الوجود الممكن ، وهو أيضاً قضية التطور ، وهو أيضاً الروح المألوف ، وهو الحركة ، وهو الحياة في اصطلاح قوم . ونحت هذا الاصطلاح علوم يعلمها الله وأهله فقط . إذا جاءك الله محبة فعلمه فاستقم كما أمرت ، وإذا جاءك محبة صفته تدلل بمضمار مؤقت . فإذا جاءك في موكب أخبار التوجه حيث يظهر الله عادة الروح في الروح ، فكُنْ من حيث من جاءك ، وذلك محبة ذكره بمثل ذلك الوجود أو الوجد ، ومن استعد إلى ذلك بحال الاقتصار والإنابة ، ويشعر نفسه بما تعلم أنه ذلك الذي هي بسبيله ، محمد [ ١٥٤ ] الله على كل حال . وبعض الرجال صوّد نفسه في ذلك الوقوف مع الاختبار بالحروف لكي يجد القلب أو الضمير عنوان ما هو بسبيله قد جاءه بالله وأمره عند الله بعد ، وحكمته بيد التطلع الأعلى وحمته ذاته ، لأنها انضافت أو كانت به أوله أو من أجله . وبالجملة المقصود من هذا المقام أن يكون جميع ما يعرف واحداً ، فإن قلت يعلم فهو علم ، وإن قلت يقدر فهو قدرة ، وهكذا — فافهم . ومن حيث هذا سلام الله على عين الأمل منك ، ورحمة الله تعالى وبركاته !

الله فقط . الله ا ه // ، ح // فقط لا توحده وأنت موحده ، ولا تعلم وأنت عالم فقط ، ولا تحب ولك قلب ، ولا تفرح ولك مقام ، ولا تحزن وأنت بالله ، ولا تحب البحث وأنت عاقل ، ولا تتكلم وأنت حاضر ، ولا تحتاج وأنت قائل ، ولا تبجح بالخدمة وأنت للغير أو من أجله ،

ولا تمنع وأنت مالك، ولا تعبد وأنت راغب، ولا تستعمل الصوم وأنت ممسك، ولا تتخلق باسم وأنت تنادى أو تنصرف، ولا تقف هناك وأنت تبغى، أو تتسبب، أو تحتسب، أو تعبد المجد، أو تعبد الوجد، أو تصمد الحظ، أو تصادر لاء الا والاه الاح الاس لان لا لك الام الا ظوالله ع ل لى ل .

الله فقط ! بسم الله ذلك إذا أردت أن تتلذذ ويقوى أنسك ويقع على عين أنموذج النوات الفاضلة — فأرسل بالك المرسل صحة الفكر المقابل، والميل المتبدل في الصدر المحب، والقوة المنيفة في زمان الترك والمساكن الفقير، والغذاء المقيم فقط، والوحدة الخالصة، وتكون سيرة الرسل، وشأن الملائكة بين يدي، مطلوبك وعين استخارة همتك تصرف ذلك، ثم انقل القصد وجميع ما ذكر إلى الذات الواحدة والأمر المتوحد، ولازم الأحوال التي لا من جنس ما يكتسب، والتي هي فوق ما بعد الطبيعة، واستروح تقدير الحضرة الصائمة وكأن ذات الجلالة مظهر الجليل وأنت متطفل وكأن المجموع إلى أمر ما أنت بسبيله ينصرف، والله شبه النائرة بحوله وقوته معك . ومتى تذكرت عالم هلاكك اخشع ورفق إلى الله في ذلك كله، ثم التزم ذلك الفرار ولازم حالك واخطف ذلك الوصف بيد الوجد ومن مثل هذا يظفر، ويمثله أيضاً . وإذا لاح لك صدق دعوة وإجابة دعوة وكشف معنى ونجريد حال وإظهار فضل — افرح بمبايعة الله، فإن الله لا يبايع إلا بيد كشف الجلالة وهي الحضرة القائمة في طباع الأحرار . وبالجملة كلف نفسك الميل إلى خرق العادة وانظر الأحوال العزيزة، واختر حالك من جهة نصيبه في ذلك حتى يصلاك الفتح صحة التتميم والهداية والنصر وإسقاط المانع في أنهاء الزمان، وهي المغفرة التي تطلق مع سنة الله لأنها سنة تطلب بها الأرواح في السموات والأرض، ورسلمها أحكام الله المتعاقبة به خاصة .

واعلم أن السفر كلها هي الرسالة الأولى [ ١٥٥ ] وهي النور المستولى ولا يسعها إلا الله أو الشيء المحيط بالجملة . فاعلم ذلك واعلم ما دفعته لك . وبعد هذا الموج لا تهمل نفسك، ولا تهمل شأنك فيها، وابحث عن كل ماهية تذكر لك فيها، وخذها بالله على العموم، واتخذ عادة ثانية، وطبيعة خامسة . وزماناً رابعاً ومكاناً ذهبياً ومكانة عقلية، وذكر آ صورياً وسورة صورية ووصفاً قاهراً، وفيها بالله عنه .

كثيراً وكلاماً مع الناس قليلاً ؛ وفي هذه المرتبة يتعلق الأمر بالكمال . وجميع ما يقال في عادة الصم يتكلف فيه تسكليف ، لا يطاق يطالب هنا به — فافهم .

الله فقط : ينبغي لمن عزم على معنى ما يشخصه أن يبدأ فيه بما بدأ به الله إن كان ذلك الشيء أو ذلك المعنى مما يبرز أو يقدر أو يوجه عليه ذلك كله . فإن تعذر عليه ذلك بالوجه الذي ذكرناه ، فيبدأ بحسب حكمة الحال ، أو من حيث يسلم فيها على الإطلاق . فإن تعذر بالجملة فتعلم أن ذلك الأمر المدبر خارج المجد وبعيد من نوعه فيتجنب بالجملة من قام بقلبه البحث عن سعادة الإنسان ، وعن حقيقة العلم والعالم والمعلوم ، وعن الشريعة ولو احقها ، والحقيقة وطريقها ، وعن الله بالكلية ، وعما يحدث عند ذكره والتوجه إليه ، وعن الولاية ، وعن كل ذات رئيسة ، وعن الرئاسة فيما ذا تصح ومن تصح ، وكيف تصح لمن بحث عنها ، وما نهايتها في الناس ، ومن رئيس الناس ، وبما كان له ذلك ، وهل يتوقف الكمال الاعتبار عليه أو في الناس الإمكان على ذلك ، وما الضمير وما خبره ، وهل ينقطع الوصف أو يختلف . وإذا ذكر المقام أو الاسم ، أو شيء هو إلى الله أو في الله ، أو ما كان من هذا القبيل المقصود الوقوف على حقيقته ، فهو الرجل الطالب خاصة عند الخواص ، والواصل عندهم هو الذي ظفر بمدلول هذا المفروض كله . كيفما اتفق له ذلك وبقدر قوته في ذلك وهمته . ودرجات الرجال على أتماء والوصول يختلف في الناس كلهم ، وبهذا الميزان يحكم على المراتب خاصة . ومن قام به الوجد الخفض ، والميل المستولي ، ولا يحدث الضمير بذلك ، وهذا وهو وأنا وأنت ولا يسين له من المطالب المذكورة ما يضع عليه خبر همته ، وغايته الاستناد إلى ما هو بسبيله صحيحة الحال واللذة فقط فهو المواتة . فإن كان في إكرام من الله وأفعال الله بين يديه على جهة المسكنة وتطوره في أمر مفهم ، وذلك الأمر محفوظ القدر شريعة ، فهو المولة المعتبر . وإن كان في البعض فهو بحسب ذلك . وإن جاءه ذلك كله لأعلى الأول ، ولا من نوع الآخر ، وجميع ما تفرق في الكل ظهر عليه ، فهو المراد الأعلى ، بشرط أن يغفر به بغير تكلف ولأطول مدة . وإن كان بخلاف ذلك ، أو ضعيف في ذلك ، أو هو بوجه على جهة الأكثر ، وبآخر فهو السكسب أمره في ذلك على

حاشيتي النقيض ، والزمان فيه ما يبعد وما يقرب ، وقد يشترك الأمر في ذلك [ ١٥٦ ] ، وقد يكون على جهة الأكثر ، فهو بحسب ما يظهر في هذا الإلزام .

الله فقط ١ حضر عبد الله والله في الله ، فما كان من الله صبح له ذلك لأجل استحقاقه للجميع ، وإن كان المضاف من قبيل الأوهام ، فهو مأوله الراجع ، ومتركه الدافع ، أو حقه الراجع ، ولذلك يجده كل من وجدته بقلده ، ويكون نطقه لذلك الحق صحة تلك الحقيقة من مقام أهل الوجه الرابع والكمال بعد لم يحصل على جهة الملكة . وما كان من العبد لم يصب له أن يكون في تلك الحضرة صحة ذلك الحضور ثلثي اثنين . غبطة أهل الله بعلوم التحقيق لا يصبح إلا بنوع منه ، والمخصص هو المشار إليه في الجميع .

الله فقط ١ وصلى الله على الشرط في نيل الشرف والكمال الجامع لحقائق الأكوان بكنهه الأكبرى محمل وعلى آله وصحبه وسلم تسليما الله الله الله الله الله الله الله ، كل ذلك ذلك ، لا كل شيء ذلك ، لأن ذكر الأشياء لا شيء عند الاعتبار الحر — فافهم ١

الله فقط ١ من اعتمد على خير طبعه ، وطبعه في التطور الأوسط قد فاته تقرير الأول الذى هو قريب من الفطرة الأولى وعجز عن المتعمق الأعلى ، فعليه بالخلوة المحمودة التى فيها نور الله إما صحبة الذكر ، وإما صحبة الفكر ، وإما صحبة التوجه إذا لم يجد الرجال فى الوقت ، أو فى المكان أو فيه أعنى فى طبعه وقوته لكونه لا يعمل أحوالهم . وإن تعذرت الخلوة عليه فعليه بالدعاء والإنابة المشوقة التى فيها الحركة الدائرة على موضوعها . وإن تعذر الأمر عليه ، يستعد للرحلة عن نفسه بالجملة أو بالجهد الذى لا يصبح معه ردة طبيعية . هذا إذا جد وعزم على السعادة .

وإن كان حاله يقتضى حب السكال ويمجز عن لقاء المكمل وعن أدوات ذلك بحسب ما ذكرناه ، فينبغى له أن يتوب توبة التقدير ، ويرغب فى النشأة اللطيفة ، ويستعين بالسكاب الذى ألفاظه السكون الراجع . وحروف تلك الألفاظ المالك الواحد ، وفهومها الفقر والاضطرار الذى يشهد على الإطلاق ، والرجوع إلى الله بالسكابة . فإن تعذر الأمر فى ذلك كله يترك خبره فى الأمل منشوب

القصد ، وشأنه كله بعد في التقدير . والله يحفظ ما ظهر وما بطن منه ، بمنه وكرمه . والحمد لله . الله الله . إذا لاح نور الله ح ل ا ع ا ، لا يشك الرشيد في ذلك كله ، وإذا ظهر بالجملة ل ا ج د / فقد عظم أمره بالله . صحيح وحرر ، وجرب وكرر ، وعجل وحلل وركب ، ونوع وكبر .

الله فقط ١ « الناس كابل مائة لا تجد فيهم راحة »<sup>(١)</sup> « يأياها الذين آمنوا لا تكونوا » إلى « وجيها »<sup>(٢)</sup> . « يأياها الذين آمنوا » إلى « جهولا »<sup>(٣)</sup> مع التقرير والسعة المرجوة . « قالوا أثنتك لأنت يوسف »<sup>(٤)</sup> ومع نهاية ذلك الأمر والتنبية والتحدث المحفوظ والاحتياج . « قالوا تالله لقد آثرك الله علينا »<sup>(٥)</sup> ومع التذكر لأمر تخصيص الحظ النفساني [ ١٥٧ ] وقد أهلك المعتبر « قالوا : تالله إنك لفي ضلالك القديم »<sup>(٦)</sup> إن الذين آمنوا ، ثم أعوذ بالله من أحوالهم ، ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ، مع وجود الظفر في الطبيعة فكيف لأن الظهور المأمود هو الذي جزء علة في كمال مصاحب « إن يشأ يُذهبكم أيها الناس » إلى « قديراً »<sup>(٧)</sup> فسكر الضمير في تجديد ما لم يجب فقال لسان حاله أبود من ونظر في مقاصد الصديق ، فقال أنا الصديق . وثقته في مكابدة من لا تنفع فيه وصية الغريب الناصح ، فقال له وُسِّل ثيابك رحمة به ، والحر هو الذي يتحمل في إقدامه ، ويتحمل في إعدامه . وإذا صح عنه أن الذي لا يعلمه قد تألم منه ، وناله جور العساة ، وصقله بالمتابعة وجه الدهر الجائر من أجله فيريحه ولو بالانفصال من موضوعه داخل ذهنه رغبة في إدخال السرور عليه ، حفظكم الله ، ما كان من الشخص المؤخر فقد تأخر وتقدم تأخره قبل تسميته بالمؤخر ،

(١) حديث نبوي .

(٢) تمامها من سورة الأحزاب آية ٩٩ : « يأياها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها » .

(٣) تمامها من سورة الأحزاب ، آية ٧٠ - ٧٢ : « يأياها الذين آمنوا اتقوا الله وقلوا قولا سديداً \* يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ، ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً \* إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها ، وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً » .

(٤) سورة « يوسف » آية : ٩٠ .

(٥) سورة « يوسف » آية : ٩٥ .

(٦) سورة « يوسف » آية : ٩٥ .

(٧) سورة « النساء » آية : ١٣٣ .

والرجل قليل الحركة ويكاد لا يقدم رجلاً إلى جهننا ولا يؤخر أخرى . وأما أحد فساكن الذي صرف عنه وبه محمود العاقبة ، وعند الاجتماع يقع الاعلام مشافة بأمره . ومع هذا انفصل نواتل الإضراب عنه واستصحب الحال في ذلك ، والناس ما هم شمسك ، ولا لسانهم لسانه . والله الذي لا إله إلا هو ما كنت في أمر كرهته أنت متى إلا بالله وبأمره إلا في الأقل . وذلك الأقل إذا نظر فيه لا ينكره إلا أهل الغيرة بالله . إلى متى عتاب من شئت حاله ؟ وما الذي حملك يا هذا الحبيب الذي يحب إكرامه على استجلاب الأوجال من أجل من لا يتناسب أمره ، وأمره في ذلك إلى الله ؟ عذرتك والله وما عذلتك ، وكلامك عندي معتبر الجملة . وإن كان يسرك سفرى فأنا آخذ بناصية مركوبه بيد الغبطة ، لولا ما تقوى دعوة بعض الناس لم نجعل بعد قراءة مکتوبك في خلدي غير الحركة التي يقال معها : لا أوحش الله . وسلام عليك ، وأستودعك الله . وما أشبه ذلك ، وإعلم أن الله يحسن لبعض عباده ، ويُدبره بحكمة البسط والتبسط ، ويحفظ حياته الروحانية بالنفس النقيس كما يُدبر الحياة الطبيعية فيه بحركة تنفس الرئة والنبض . وبالجملة إن استطعت أنت تهذر أخبارك فنعمة وافية والحمد لله . وإن غلب الحال وطال سبب المتابعة عرفني فنظر في علاج ذلك وقد نظرت . وإن كان خفياً فسيظهره الله بوجه ما في وقت ما مع شخص ما لا يعرفه أحد منكم ولا يظهر عليه أثر التوقع في المهمات . وإذا أبهرته ذكرك بقصدك فكان سبباً لقرينة الحال في الحال . والذي منع الغير أن يجد ذلك في الأكثر هو بُعد الشبه . واعلم أن متابعة الجزئيات وتصنع أحوال الغافل عن النقية المفروضة تورث قوت الراحة ، وتستجلب ما لا يحمد على الإطلاق ، والله لقد ، والله لولا ، والله ما ، والله إذا ، والله إن رضى الله عنكم أنا ، والله شاكركم وذاك [١٥٨] معاملتكم الجميلة بما يجب . وإن كنت مع هذا لا أنفك عن التقصير وعرضي لإظهار ذلك بالفعل ، وهذا ما ينعين لي في هذا الموضع ، أعني البلد بل الإقليم . ومفهوم هذا ضح عندي أن الراحة تقع عنكم بالخروج من أرضكم وهما ، وبالإقامة معكم حقيقة ، ولوعلم قدرها ولواحق الهيكل تغلب على مرسوم الهيكل العقل يغتبط والنفس تنفقه ، والشهوة تحكم ، والجسم يفعل ما عول قط المحقق على غير حقه ، فإنه به وله فقط . ولا بُدَّ للعارف من بده . حديد التوحيد لا يجذبه من حجارة الأفاظ إلا مغناطيس قوله تعالى : « هو الأول والآخر ، والظاهر والباطن » .



الله فقط : ما حرك الله قلب من يحبه إلى محبه ما وهو بعيد منه ، لأن حقيقة محبوب الله إدراكه الأمور على ما يجب وفي الوقت القريب . وهو أيضاً لا يمكنه أن يهمل الأخرى والأولى في الله قط ، وهو يحقق الحق على أكمل ما يمكن ، ويجعل الشيء في محله . ومعنى محبوب الله من ثبت خيره فيه وتحقق . صديق الإرادة سبب هدى الله القريب أو علامته ، وهدى الله هديته للأرواح ، وتلك الهدية روح الروح المعبر . من زعم أنه ينال حفظه من الله بغير حفظه ، أنه فقد ظلم نفسه بجعله بالمطلوب ، إن نطق العارف بما هو عليه . وعبارته تفيد بالقوة وبالمفهوم وبمدلول الصيغ ، فهو معلوم لفعله ، وإن زاد بقدر ما يقع الفرق بين المدرك داخل الذهن وخارجه .

وأما المحقق فمعلوم أمره إلى الله وحده ، ولعبده الواحد . ولا يمكن غير هذا عقلاً . إذا وصل الصديق إلى الشيء الذي يصدق به على الكشف والتحقيق والحصص ، فتصديقه لم يدخل تحت جنس الصديق المتوسط . وإن كان ضد الذي فرض فتصديقه تصديق المتوسط ، وإن كان على بيئة من قوة تصديقه إلا على الوجه الذي يطمئن به القلب من مشاهدة الأفعال ، ولا على الأدلة المذكورة المشهورة ، بل بأمر هو ذلك الحق ، ولا عين تبصره ، ولا عقل يحصره ، ولا علم يكشفه ، ولا قوة تقدره ، ولا إدراك يخصمه فهو المطلوب الأعلى وهو الذي يفهم القوة من القوى ويبحث عن السعادة بالتوطئة الإلهية ، ويكون قلبه من قبيل الشيء المطبوع . وهنا بحث لا يصح مفهوم صناعته بوجه ولا على حال . وشأن الله هو الأول والآخر على الإطلاق ، وهو الظاهر والباطن في الأكثر ، وهو الكل بما هو ذلك ، ولا حول ولا قوة إلا بالله في جملة ما هو عليه . إلى الله يصل العارف ، وبه يعلم العالم ، ومنه ينطق المحقق ، وإليه يستدل الباحث ، وعليه يسلك المستقل ، وعنه ينخر المولود ، وله ينسك الكافر ، وبه يكفر ، وهو الظاهر في صككته لأنه بالوجود الصادر عنه . لا إله إلا الله فقط .

الله فقط : النقطة سر الحروف ، وسبب الخطوط وباطنها ، وله نسبتها ، وهو النسب الصحيح الذي يبلغ إلى السر ويدل على الوتر ، وشاهده الموجود في الغيب يشير إلى الوحدة به ، وبرهانه في الشاهد [ ١٥٩ ] يدل على آية الجمع في مواقف السمع ، يقول من لم يوتر فلپس منا . النقطة وجود

مفرد تدلُّ على آنية أنا وآنية أنت وهوية هو .. وهذه أسماء موجودة بعد وجودها ، ورسوم بادية عنها حدود تفتقر لها وتسترها بالتصريف وتظهر بالتشريف . النقطة تشير إلى وحدة المحقق عند سلب الإرادة ونيل المراد ، وحذف مسافة المواجد ، والأشرف وقطع التقسيم والاشتقاق .

الله فقط ! الله هو الذي وجب له الوجود والوحدانية والكمال ، ووجوده ينبئ على نفى التشبيه ؛ والتشبيه ينبئ على إثبات التمييز والتغيير والتأليف ؛ والوحدانية تنبئ على نفى الشريك ، والشريك ينبئ على الاتصال والانفصال والحلول والانتقال ، والكمال ينبئ على نفى النقص ؛ والنقص منها ما يمنع الأفعال ، ومنها ما يمنع السكال ، ومنها ما يمنع الإدراك .

الله فقط ! من طلب عناية الله بالله وجدها . ومن طلبها منه بعبادتها بمجموعه المدبر . ومن اجتمع حق بعبادتها بجوهره وجدها بالله ودبرته حقيقتين . ومن استند ولم يفصل وأصله صحيح التوجه ، وآنيته سالمة امتنعت في حقه ، لأنها كانت تكون عبثاً . والله عز وجل هو الذي إذا صاحب الصفة من جهة في اصطلاح بعض الناس لا تصح إلا وهي حكمة ، ولا تصح تلك الحكمة إلا وهي ذات ما . وتلك الذات لا تصح إلا به ، وهذا الرابط لا يكون إلا من ذاته ، ولا يكون ذاته بل هو المعلوم المحصل المتوجه . فاعلم ذلك !

الله فقط ! المحقق لا يقسم الوحدة ولا ينسبها لغير الله ، ولا يصرفها لسوى الواحد الذي ينوب هذا الجمع المحقق هو الذي لا يلحق بالتحقيق ، ولا ينسب إلى الجمع والتفريق . الوحدة لا توجد دون الذات ولا تنصرف لمعومين فتستتر بين ذاتين ، وتجعل من مرتبة الإحاطة بوجود المقامين ، فإن الذات والوحدة مقامان ؛ ووحدة التوحيد لا يطلق عليها ذلك .

الله فقط ! العلم يصرف ويثبت وحدة التأثير إلى الوجود . الوحدة وحدته ، والموجود هو الوجود له ، وبه الوحدة لا توجد دونه ، ولا تنسب لغيره . الوحدة لا تشير إلى مقام معلوم دونه ، ولا تدل على سواء ، ولا تثبت مع وجود الأوهام ؛ ولا توجد دون المقام . الوحدة به والكثرة له والأسماء تنصرف إلى الواجب ، وتجميع معلوم الجمع الواحد في الشاهد والغائب .

النكثرة بالنسبة إلى الوحدة تشير إلى جمع الأسماء والمسميات لديه وتنصرف الإحاطة إليه . وقوله تعالى : « هو الأول والآخر والظاهر والباطن » جمع الوجود بأسره وأتقنه لنفسه وهو الموجود والوجود . والنشر والظهر والشاهد والغائب والمشهود . قوله : « وما رهيت إذر مهيت » الآية دلت على ظهور المقام الجامع بمعلوم المقامات المصروفة إلى الوحدة المنسوبة له ، وهو الموجود والعالم والعلم والحمد والمحمود .

وقد أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإثبات والتنزيه والجمع والتوحيد وسكونه إليه بقوله [ ١٦٠ ] « لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » . الجمع لا يحجب الأوقات والمواقف والمواقف ، ولا تسره المرسومات ، ولا تستقل دونه المعلومات . الجمع الواحد لا يغيب عن الظاهر فيعتمد فيه ، ولا ينتقل في الباطن فيفقد منه . الجمع لا يخفى له الوارث ، ولا ينزل له إلا في الجمع . وجود بمجود بمعلوم الوصل ويجمع الفرع بالأصل ، وهو عهد التمام الذي يصرف النظر إلى وحدة المشهود في الشاهد ، وينسب الوحدة إلى الواحد .

المحقق لا ينصرف إلى الماضي والمستقبل فتطلبه المواقف بلواحق الحجب المرسومة ولا يتشوف إلى الوقوف في مواقف الحدود المعلومة . المحقق لا ينتقل إلى معلوم دون معلومه ، ولا يبصر في جمعه وتفريده غير مقامه ، وما دون هذا التحقيق فهو وهم لا يجوز مع برهان التوحيد ، وتلبس لا يخرج عن منابه .

الإحاطة : هي التي تنصرف بالتنزيه إلى الله ولا يستدل عليها بدلالة مختلفة الحدود ، وهي حضرة الجمع الواحد المتفقة من جميع جهاتها بإيقاع التحقيق بمعلوم الحق حق الحق ، والوهم مصروف عنه ، والأول هو الآخر . نجد الوحدة التي لا تضاف إلى غيره ولا تعرف إلا له ولا تنصرف إلى الأبد دون الأزل ، ولا إلى الأزل دون الأبد . المحقق بالحق لا ينسحب عن الحق ، ولا يحكم إلا به ، وله ، وهو الذي يصرف الحق إلى آنية الحق ، وينسب وحدة الثبات إلى التنزيه من كل الجهات . ولهذا المقام أشار المحقق بقوله : « كان الله ولا شيء معه ، وهو الآن على ما عليه كان » .

الله فقط ! هو الأول من حيث هو الآخر ، وهو الظاهر من حيث هو الباطن ، وهو بكل مدلول منها هو ذلك . ظهر التنزيه وبطل التشبيه ، لأن الجسم ما بين نهايتين وعدمين ، لأنه هو الذى كان فى النظام القديم يشمل كلية الممكن انعام . فخرج من العدم والجواز إلى الوجود المشخص والشيء . ويمكن منه وفيه أن يرجع على ما كان عليه ، فهو الذى لا يلزم من فرض وجوده وعدمه محال . وهو واقف من صفة نفسه على حاشيتى النقيض . والسلام على من اتبع الهدى !

الله فقط ! قدّر أن الوجود كله صورة واحدة محيطة بظاهره وباطنه ، وأن باطن تلك الصورة محيط بظاهرها ، وظاهرها مواز لباطنها ، وأن تلك الصورة المحيطة بالكل مشتملة على كل صورة ، ومحتوية عليها لا تشذ عنها صورة واحدة من صور الموجود ، لا ظاهرها ولا باطنها . وقدّر أن الوجود كله مشحون ضوئاً بعضها فى جوف بعض ، ومجاورة بعضاً ومباينة عن بعض ، ومنها ما يكون بعضه فى جوف بعض صورة أو صور ، وبعضه محتويّاً على صورة أو صور ، وكذلك المجاورة والتباعد . وقدّر أن فى مركز ظاهر الوجود نقطة صورتها صورة المحيط ، ونسبتها إلى كل نقطة من الوجود نسبة واحدة ، فهى عقابلتها كل نقطة بذاتها ومحاذاتها لها مشكلة بشكلها ، وتلك النقطة أيضاً مشكلة بشكلها هى لكن من حيث الوجه الذى [ ١٦٦ ] يليها منها فقط لا من كل وجه لهذه النقطة ، فإن هذه النقطة مقابلة بذاتها لكل نقطة وليس كذلك سائر النقاط ، لأن كل واحدة منها لا تقابل بذاتها سوى هذه النقطة التى فى عين الوسط . وإن حاذت غيرها فبوساطة هذه النقطة التى لها محاذاة جميع النقاط بذاتها . وقدّر أن الصورة المحيطة بجميع الصور لها اسم من حيث هى صورة فى متصور قائم بذاته وهى غير قائمة ، وللمتصور من حيث هو موصوف بها اسم ، ولما ارتبطا ارتباطاً لا يصح انفكاكه أبداً دخلت العُمرّة فى الحجب إلى يوم القيامة . لم يصح الإخبار عن مطلق الصورة إلا ومطلق المنصور صحبتها ، ولا عن محيط المتصور إلا والصورة صحبته . فالمنصور بالصورة يسمى بظاهر الصورة ظاهراً وباطناً ، ويحكم عليه بكل حكم قبلته الصورة من إطلاق وحصر وغيبة وحضور وأحادية وكثرة وجمع وتفرقة وسداجة ولون وحركة وسكون إلى ما لا ينضب كثرة من الأسماء والصفات . فالصورة من حيث هى جميع التعدادات والتقلبات والتحويلات والناصل ، وللمتصور من حيث هو لا من ( م - - ١٦ رسائل ابن سينا )

جيتها ألا وصف ولا نعت ولا اسم ولا رسم ولا حد . وإن كان له شيء من ذلك كله ولكن  
فأول مرتبة صورية إطلاقية ، فله الإطلاق والأحادية والجمع والسداجة والسكون والشبوت وشبه  
ذلك . وللصورة لا من حيث هي لكن من حيث يفسد قيامها به نقائص هذه ، ولا حديث عنها  
ولا عنه إلا بقيد ارتباط بعضها ببعض ولو في أول مرتبة من مراتب الارتباط نقائص تلك ، وهي  
الحضرة والكثرة والتفرقة والألوان والحركات والانتقالات لكن لا يقع الحديث أبداً إلا عنهما  
معاً وإن كان الكثرة والتعداد وأخواتها . فتأمل كل كلام منطوق به : فأى القسمين غلب  
عليه فاحكم به : فإن كان الكثرة والتعداد وأخواتها فاعلم أن المخاطب به هو الصورة والخلق  
ولتصورها وصفها ، وإن غلبت الوحدة وأخواتها فالمخاطب بذلك المتصور والحق . فإذا رأيت  
التعدد والتنقل والحركة والولادة فذلك للصورة والخلق ، وإذا رأيت الوحدة والشبوت ولم يلد  
ولم يولد فذلك للحق القائم على كل نفس بما كسبت . فكل شيء هالك للصورة والخلق  
إلا وجهه ، لأن الأعراض وهي الصور لا تبقى زمانين أصلاً ، بل تتبدل في كل نفس إما بمثل  
أو ضد أو خلاف ، لأنها لذاتها فانية . وإنما المسعى بقاء يفاير توارد الأمثال في كل نفس ، فيظن  
أن الثانى عين الأول وليس كذلك ولا ينبغي ذلك ، لأن القائم به كل يوم هو فى شان .  
يريد تعالى كل نفس فيرد المثل بعد المثل ، ولا يشعر بذلك المحجوب ، فيظن أن ذلك الأول  
باق . وهيهات إلا بقاء إلا لله وحده ، والفناء لكل ما سواه بالذات في كل نفس ، والصورة  
الجزئية تبقى بنحو الأمثال ، وليست أمثالا تماماً فإن مثل الشيء على التمام نفسه فقط . فلم  
يكن بين الأول والثانى من التغير إلا أن زمانيهما متغايران لكفى ، فكيف وثم "تغاير" يظهر أثره  
على [ ١٦٢ ] التراخى : كالانتقال من طفولة إلى شبوبة إلى كهولة إلى شيخ ، من بلع إلى  
رطب إلى تمر . وأما مطلق الصورة فبقاؤها بعد اخلو عن صورة ما سواه كانت أمثالا لها  
أو متضادات أو متغايرات . المقصود عمران مطلق الصورة الوجودية صوراً . فالوجود واحد  
هو القائم بجميع الصور ، عين الخالى عنها على التعاقب ، والصورة هي الهالكة  
دواماً المتعاقبة دواماً كائنةً بائمةً ، شاهدة غائبة ، قديمة حديثة ، موجودة معدومة وصلى  
الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً .

الله فقط | أشهدت الماهية المنسوبة القائمة بالماهية الأصلية القائمة على كل نفس بما كسبت منها أنها لها من صفة وجودها حال وجودها وإيجادها ، وأنها مقيدة بها ، وذلك صورة لها . وتلك لا يلزمها منها إلا ما يلزم من المقوم والمتم والمخصص فقط . وزعمت أن الماهية المطلقة الوجود واحدة من كل الجهات ، والمقيدة واحدة من جهة معقولها الكلى ، وتقال على كثيرين بالنظر إلى مشار مشار ومعلوم معلوم . ثم قالت النسبة القائمة المحاطة من المطلقة المقيدة إن كانت وجودية فهي هي ، وإن كانت غير ذلك فلم تظهر المقيدة من حيث ظهرت ، بل الظاهرة المطلقة وظهورها لها . وهذا فيه بحث وليس بالقليل . وإن كانت وهمية قريبة من الوجود وبعيدة من العدم فيكون من قبيل الشيء الذي تنصرف لوازمه إلى ذاته وتعود إلى ماهيتها بالعرض وتبعد عنه بالوهم في المعلوم المتأخر وفي المدرك بالطول والعمق والعرض . وإن كانت واحدة من حيث الماهية ، أعني أنها لا يمكن فيها بمساهي ماهية إلا أن تكون في الوجود وحدها فهي الوجود خاصة ، لأنه لو كان للوجود ماهية غيرها لكان يلزم أن يقال للوجود ماهية وماهية بما هو موجود ، أو ماهية لا كالماهية ، أو ماهية الماهية ، وهذا فيه ما فيه . أو يقال بإزاء العدم ، أو بالمعنى الذي لا يقال فيه إنه لا من قبيل المعلوم ولا من قبيل الموجود ، أو يقال بإزاء الموجود بالوجه الذي لا يقال فيه عرض له الشيء أو عرض في الشيء وما أشبه ذلك ، أو يتوهم أنها ثابتة في المكان المقدّر الذي منه في الذهن معنى ما يعرض له الوجود ، فيعود بذلك المعارض موجوداً إما يشار إليه ويعول عليه ، وينتظر إليه الوهم ، ويبدل عليه الدليل ، أو يقال إنها أعم من الوجود أو الوجود أعم منها . وهذا كله لا يصح ، إذ الحق لا يكون إلا المعلوم الشاهد لنفسه المتفق من جميع جهاته ، وهي به ماهية . ففيه وبه أدركت ، وهو أظهر لاحق نسبتها . وهذا كله عسير التحصيل من جهة العبارة ، ويحوم عليه ضمير العبد بحركة الإشارة المستلزمة لقوة صدقه بوجه ما لطيف .

وهذا كلام لا يسعني فيه الكلام ، ويسعني فيه الرمز والإيهام . وهو إن كنت أنت بما نحمد فقط فأنت خبرك فقط ، لأنك أنت أنت بذلك ، فأنت خبرك بحسب هذا القياس [ ١٦٣ ] وحكمة هذا القياس . وإن كنت خبرك فأنت أنت لكنك غير خبرك ، فافهم وافعل بمفهومي وبمثله لكنك خبرك فكذلك ، لكنك ذلك كله ، وذلك التبدل ، لكنك البعد الداعي ، والقرب الساعي ، والقصد الراعي ، والوهم الناعي ، والعلم الداعي ، وهو الخبير وهو البصير ، وهو القليل

وهو الكثير ، وهو أن لا وما يجب بعدها وهو أن لا وما يلزم عندها ، وهو أن والثالي ، وعن  
والعالي ، وهو الشامل المنحطة ، وهو الخط والخطاة ، وهو الشكل والخط والنقطة . وهذا كله  
توحيد التفصيل لا توحيد التحصيل .

وسمعت الماهية القيومية لشهادها بلسان صاحب حالها لا بلسان حالها ثم بهما أو بما أو هما أو بما أيهما  
فأشهدتها وشهدتها بأنها الشاهد والمشهود منها ، ثم تفقدت الأمر في الجميع ووجدت الشهود عندها  
وما شهد وأنجز بها عليها عندها ، والشهادة الوهمية جعلت ما قبلها وما بعدها ، والحقيقة شهدت  
برفع القبل والبعد والقرب والبعث ، فشهدت بضد تلك الشهادة أن لا شهادة ، ورزقت الشهادة  
برفع الشهادة ، وماتت بمعنى استعقت على هذه الشهادة ، وقالت لا يصح وهم الشاهد مع الغائب الشاهد ،  
ولا يثبت أكثر من واحد صحيح يرفع الواحد ، ثم جمعت أوهاها وفصلت إيهاتها وإيهاتها ، وتذكرت  
ما رتبته في هذا العقد والحجة ، وما بحثت فيه ، ثم فكرت في الذي حصلته بإزاء ذلك وهو  
من وراء ذلك لا من قبيل ذلك ، ثم وجدت الحق وأشهدت بالحق الحق وقالت : الوجود هو  
الحق ، وهو يقول الحق وحده ، وما سوى الحق باطل . ولا يقول هذا القول ويكون هذا الحق  
إلا واحداً ، ولا تكون وحدة هذا الواحد من قبيل الوحدات المذكورة في الصنائع ولا الموجودة  
في الضمائر والطبائع ، بل هي وحدة بعد مفهوم الوحدة ، وهي تقوم القليل والكثير في معناه بما  
هي ماهية في ذلك ، لأنها ذلك . هذا بالقضاء الوهمي عليها ، وبالنوسط الشاكر . فهي وحدة  
بستدعية للذوات ، وتلك الذوات ذات ، وتلك الذات تلك ، ثم وجدت ما تقول وما تعلم  
وما تفعل من صفة نفسها وضد ذلك كذلك ، وصفة النفس نفسها ثم وجدت تمزيق صحيفة الصواب  
والخطأ ، وعانيت في العلم عين الخطأ ، وعلمت كيف اختلفت بذلك الخطأ .  
وقالت تمزيق الحجة هو السلوك على الحجة ، وجاء علم بفسير علم ، ومعلوم قبل عالم . وكان  
الوجود الجامع المانع قد عزم أن يشهد عليها ، وكان الكتاب المذكور قد عزم على أن يستقل  
بإرفاع إليه ويحكم بمقتضاه عليه . فلما سمع منها هذا منع الحكم والشهادة ، وأنكر الأصل والزيادة ،  
وجعل الضرر والسعادة . والحق لا يمكنه إلا الحق ، فقال الحق لأنه الحق . فالوحدة تقبض ،  
والكثرة تبسط ، والحق بعد خلف وراء ذلك كله .

إيه هذه الماهية قد هلكيت أو كاديت ، وتوحدت أو كانت ، وقد ظهرت ولم تزل . وهذا

الحق جدي بما يجب له ، وهو كما يجب له ، [ ١٩٤ ] وعلى ما يجب له . وكلامنا هذا عقيب الاستحقاق لا بعد الاستغراق ، وفيه تسامح وتجاوز ، وتقديم وتأخير ، ومفصل ومجمل ، ومخصص ومهمل ؛ وفيه أيضاً أسباب الأحرار الصالحة والمتاجر الراجعة والأخبار الراجعة والتدابير الناجحة ، وبالجملة هي مغناطيس النبوة ، ونتيجة دعوته ، وقطيفة الطالب ، وطبيعة غبطته . من تعلم ما ذكر حسبنا ذكر في هذه الحجة القائمة على أهل المحجة والحجة يكتب شهادته ولا يكتبها ويستدعى سعاده ويحكمها ، ويزيل ما يريد منها ، ويستثنى ما شاء ، ويستعذر عما شاء ، فله ذلك وانصرف بحاصله عنها ، ويضمن مفهوم نصيبه منها . وهذه الشهادة يظهر المصيب والمخطئ ، ويتميز المعطى من المعطى . شهد ذلك تلك ذلکم أنا ومنهونه إن كان لا إلا أنا فلا إلا هو ، وإن كان لا إلا هو فلا إلا أنا ، وإن كان لا أنا إلا بما أنا فهو المستقل فقط ، وهو هو ، وهو الواحد . وإن كان أنا بمعنى أنه هو أنا في وقت ما وفي حال ما وباصطلاح ما فأنا المستغنى ، ولكنه بوجه ما ، وبهذا الرأي فهو أنا بوجه ما ، وبهذا الرأي فهو أنا بوجه أكمل ، وأنا هو بوجه أخص . وإن كان الأمر في أنا وهو هو سبب نيل معلوم ما يمكن به أن يفصل الحق ويقطع سبب التلويح ويوصل جبل اليقين فأنا القابل ، وهو العارض ، وأنا العارض ، وهو القابل ، وهو الأول ، وأنا الأول ، وهو الآخر ، وأنا الآخر ، وهو الظاهر وأنا الظاهر ، وهو الباطن ، وأنا الباطن ، وهو باطن الباطن ، وهكذا . وأنا المرتبة المفردة ، والمضافات المعددة ، والأكوان المبددة ، وهو الواحد في كل واحد من ذلك بما هو ذلك . فأنا عن ، وبعد ، وهو هو . فهو الأول والآخر ، والظاهر والباطن بوجه أكمل . وجلة الأمر إما متابعة تكشف العين بالعين ، أو دائرة تدور على نقطة البين ، أو صدق سكونية أو قسط مقاومة أو حفظ شاهمة . وإن كانت البدئية تقوم بجهة وجهة ، فالتقديسات بعد . وإن كانت البدئية من جهة فقط بجهة فقط فالبرة هناك . وإن تلاشت في الوحدة المذكورة بالواحد المذكور فالكمال يرسل . يا هذا ! اضطر في الحال في هذا الموضع إلى النطق بكلمة هو قائلاً : أنا العليم بخفيات الصدور ، أنا الذي يجيب المضطر إذا دعاه ، ويتيب على كظم نفثات المصدور . والذي حملني على ذلك متابعة الفكر في حال المنظور فيه ، وفي الوهم الذي هم الناس فيه . فسبحان العسير اليسير ! فعليك بالقسط والصمود ، والنكت والسعود ، ثم المضمار والمعائب ، ثم الأخبار والغرائب . ومع هذا أنا وحقه عبده بعبودية ، بل بعبودة تمتثل أواصر قسط ماهيتها بالأمر الذي يجمع على أمور وفي نفس الجمع على أوامر تهمل



للعارض وتضحك ممن يجد الوجود العارض ، وشعورها به يغنيها فيه بالذي يغنيها عنه ، وبذلك يغنيها عن التعريف ، وبعضها من التعريف والتوقيف وذلك في ثانية القصد من دقيقة الوجد [١٦٥] من درجة السعد في ساعة المجد في أول يوم الحمد من جمعة الفرد ، في شهر الصديق ، سنة الرزق ، في قرن المقارنة في تاريخ الموازنة ، بل في ثانية سلب الزمان ودقيقة حذف المكان ، من درجة عين العيان ، في ساعة لا يسع فيها إلا واحد ذلك مع ذلك برفع ضد ذلك ، في يوم كان مقداره الأزل ، وقدره الحضور مع من لم يزل ، مما لا يعدون ، ولا لثالة يستعدون بل يصدّون ويستبعدون ، من جمعة إبطال العدد ، في شهر رفع الأبد ، سنة إهمال الأمد ، في قرن قرة عين الخلد ، في تاريخ تبعية مظهر هذا المدد ، المخاطب بقوله « لا أقسم بهذا البلد ، وأنت حلٌّ بهذا البلد »<sup>(١)</sup> في ثانية دقيقة درجة ساعة يوم الجمعة شهر سنة قرن تاريخ هجرة سيد الواصلين ورؤيسهم وأسوتهم وشفيع مرءوسهم . فمن عنده شهادة يؤدّيها له ليه ، « ومن يكتسبها فإنه آثمٌ قلبه »<sup>(٢)</sup> ، ولا يكتب بمقتضى ما يسمع ، بل بما يتصور ويمجد ويشعر ويشهد بالتعبير والاسم لا بالضمير والرسم ، وقد أرشد إليها ويرجى له إذا أداها أن يموت عليها .

قال ذلك وكتبه واعتقده وحضّ عليه وأرشد إليه عبدُ الحق ، تصحيفه بالصدق الذي يشهر بأبن سبعين — فتبين . وسماه والده « محمداً » بالاسم العادي ، وسبى هو نفسه بـ « الآخر الأول » لأجل نصيبه من الآخر الأول .

إليه ! الله فقط لا شك في ذلك .

والحمد لله وحده

(١) سورة البلد آيات ١ - ٢ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٨٣ .

## ملاحظات على بدّ العارف

كتبها ابن سبعين <

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ تابع ٢٠٩ ]

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم كثيراً .

كل مكتوب مكنون في كتاب « بدّ العارف » يَمُجِزُ عن فَكِّهِ العليمُ بِفِكَ الدُّعَى — أَفُكُّهُ  
لَكَ يَا مَنْ حَرَّكَ لَكُنْبَ « بدّ العارف » حتى يقع الاسم على المسمى ، ويشهد شاهد الأشياء - وَمُنَزَّلُ  
السُّورِ وَمُشْرِعُ الْأَحْشَاءِ وَمُنْشِئُ الصُّورِ - - فَنَلِكْ إِذَا أَنْتَ اسْتَقَمْتَ عَلَى طَرِيقَةِ السَّلَفِ وَاتَّجَرْتَ  
فِي أَسْوَاقِ الْمَعَارِفِ بِمَا لَكَ لَا بِالسَّلَفِ ، وَخَلَصْتَ نَفْسَكَ مِنْ شَرِّكَ الْعَاجِلِ ، وَقَوَيْتَ نَفْسَكَ فِي طَلَبِ  
الْآجِلِ ، وَأَسْعَفْتَ بَاعِثَ بَشِيرِ الْخَبَرِ الْبَشِيرِ فِي مَطَالِبِهِ ، وَشَفَعْتَ وَارِثَ شَفِيعِ الْحَشْرِ فِي مَآرِبِهِ ،  
وَذُقْتَ بِلِسَانِ حَالِكَ الثَّانِي مِنْ طَيِّبَاتِ مَلِكِ هَوِيَّتِكَ ، وَجُلْتَ بِإِنْسَانِ بَالِكَ الْبَاقِي مِنْ مَغِيَّاتِ  
كُتْمِهِ آيَتِكَ ، وَتَصَرَّفْتَ فِي السُّكُونِ بِالْقُدْرَةِ الْمُقَيَّدَةِ ، وَتَحَرَّكَتَ بِالْعَوْنِ وَالْهَمَّةِ الْمُؤَيَّدَةِ ، وَدَخَلْتَ  
عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ الْمَعْجَلَةِ ، وَرَحَلْتَ لِبُوابِ الْجَنَّةِ الْمُؤَجَّلَةِ ، وَيَضْبُطُكَ خَبْرُكَ الْمُنْبَعِثِ بِفَرْعِهِ وَأَصْلِهِ ،  
وَيُخَصِّصُكَ شَرَفُكَ الْمَكْتَرِثِ بِدَوْعِهِ رَفْعُهُ ، وَتَسْمَعُ فِي سِرِّكَ بِأَذْنِ عِلْمِكَ . الْمَرْءُ يُجَزَّى بِعَمَلِهِ إِنْ  
خَيْرًا فَخَيْرًا ، وَإِنْ شَرًّا فَشَرًّا . وَنَحْقُ شُرُوطِ السَّكَالِ وَتَشْهَدُهَا قَبْلَ الشَّهَادَةِ الْخَاصَّةِ شَهَادَةُ الْمَشِيعِ  
الْمُكَاشَفِ ، وَتُخَلِّصُ نَفْسَكَ الْمُنْسَوْبَةَ لَكَ خِلَاصَ الْمَخْلَصِ الْمُكَاشَفِ ، وَيُضْمَحِلُّ شَخْصَ شَهْوَتِكَ  
وَيَتَلَفُ ، وَيَذْوِي جِرْصُ هَمَّتِكَ وَيُخْلَفُ ، وَيَفَاضُ عَلَيْكَ الْبَشَرُ حَتَّى تَكَادُ تُشِيرُ بِمَدْلُولِهِ حَرَكَاتِ  
بِشَاشَتِكَ ، وَيُنْشِدُكَ الْبَشِيرُ أَنَا الْبَشِيرُ رَسُولُ حِشَاشَتِكَ . وَشَأْنُكَ لَا تَعْشَاهُ شُهْبَةً وَلَا تَعْشَاهُ ، وَحَاشَاهُ  
حَاشَاهُ حَاشَاهُ . وَلَعَلَّكَ تَقُولُ : يَا هَذَا ! إِنَّا وَإِنْ لَمْ نَحْصِلِ الشُّرُوطَ كُلَّهَا تَقْدِرُ عَلَى بَعْضِهَا ، وَأَنْتَ قَدْ  
ارْتَهَنْتَ وَزَعَمْتَ أَنَّكَ تَفِيدُ شُرُوحَ مَا زَعَمْتَ وَأَشْهَدُ الْأَوَّلَ الْحَقُّ بِدِّ السَّكَلِ وَبَدِّ الْعَارِفِ وَالْمَعْرُوفِ

والمعرفة بذلك على نفسك بذلك ، والزعم كما تعلم [ ٢١٠ ] غارم ، وأنت أمين الله على نفسك إن كان تعلم أنى عدمتها الآن كلها أو بعضها . فإن كان عدمتها كلها فينحل ارتباط شرطى مع مشروطه على الإطلاق ، وإن كان عدمت منها بعضها فقط فأُنصِفنى والزم نفسك ما يلزمها ، وقابل البعض بالبعض ، ونزل المثل على المثل وأعطِ بقدر الذقة ، فإن حبل الإنصاف عند الحكماء لا يبان ، وبالجملة كما تدين تدان .

فإن قلت ذلك كما بلغني أنك قلته نرسل لك فى الحين بالجواب ، ونحيبك بالسلب لا بالإيجاب ، ونكتب كواكب الإسعاف فى فاك الكتاب . وإن أنصفت وسمحت ، يصلك الشرح قبل أن تبحث عن شأنه ، ويرد عليك مقصودك فى الحين قبل أوانه ، مثل أوله الذى كان مضموناً فى مكانه . والشروط التى ارتهنت فيها أول الكتاب كان القصد بها أن تكون محصلة على أكل ما يكون . وهذه وإن كانت حجة جدلية فهى بحسب معاملة أهل زماننا حكمة صالحة ، وتجارة رابحة . ووَحقَّ شديد البطش الشايع العرش ما يمتنع من بث الأسرار إلاّ تقلب نفوس الأشرار ، وسوء تصور أحلام الأخيار الأحرار والأبرار . ولو أنصفتى المشار إليه - بتدبير الرعية ويجمعني مع خصائى فى مدلول كلامى متى ما أشكل عليهم ، ويحضر على الكلام الصنعى بمحض من يجب ، ويحكم بالحق على المخاطب والمخاطب - لأسمعت الطلبة من المعانى العجيبة والعلوم الغريبة والحقائق المكنونة وغير المكنونة ، والفوائد الخزونة المصونة ما يعجز عن تفهم مفهومه لب الحكم النحرير ويحن إلى مدلوله قلب الخسيس الشرير . ولولا العهد الذى تشخذه هم النفوس السنية وتمشى به على الطريقة السنية كنت أظهر خاتم التصريف الأول الذى إذا جعله الكاتب فى يد عزمه ، ويظهر فيه بوجهه وحزمه ، ويقول ثلاثة ثم يضم ثمانية ، ويقول واحدة ثم يضم ثلاثة ، ويقول أربعة ثم يضم خامسة حتى يسقط له فى خالده الشرح ، ويهجم له فى سره الفتح ، ويقرأ سورتته تلك على نفسه ، ويضم مع ذلك صورة تمثيله التزوعية المحببة أنسه ، ويكتب عند ذلك ما شاء من نظم ونثر ، ويأتى بالأمور العجيبة فى كل ما ينتحله ، ويشهد له جميع الحكماء أنه يمين البراعة ولسان البلاغة ، ويسلم له فى أدبه الأدباء ، وينبسط فى خطابه الخطباء ، ويصح عند الكل منهم أن أصول ألفاظه تُخذت بلبن البيان وأنها من غير شك ولا ريب أس فصحاة قسّ وسحبان . وإذا نظر الناظر

في جُزْءه يصير فيه وبه ما شاء ، فإنه مرآة الحكم والأدب ، ومشكاة الأمل [ ٢١١ ] والأدب .  
ويحق أن يقال له : يا أيها الخطيب كلاك إنشاده يدهش الشايب والناشي ، وقولك يفوق الغول  
كله إلا الفصل بالبرهان والسمع الفاشي وينشد :

نعماك أعظم لا ما تُبرزُ الفكرَ أما القوافي فقد سابتك والعقَرُ

وبالجملة : خواتم أهل الحق لا يقف لها إلا المجال العقلي أو الشرعي أو العهد المذكور قبل ، ويمكن  
تقييعة الأسماء العامة ، فإن لكل اسم مرتبة خاتم ، ولكل خاتم كلمة ، ولكل كلمة مشار ما ، ولكل  
مشار ما سر ، ولكل سر قصيد ، ولكل قصيد أمل ، ولكل أمل وقفة ، ولكل وقفة إذن ،  
ولكل إذن استدعاء ، ولكل استدعاء تكليف ، ولكل تكليف تعليم ، ولكل تعليم شك ،  
ولكل شك تنبيه ، ولكل تنبيه بيان ، ولكل بيان تبين ، ولكل تبين قرار ، ولكل قرار تقرير ،  
ولكل تقرير تقدير ، ولكل تقدير مشاهدة ، ولكل مشاهدة تصريف ، ولكل تصريف حد ،  
ولكل حد تعجيز ، ولكل تعجيز فتح ، ولكل فتح خطاب مدلول ، ولكل خطاب مدلول حكم ،  
ولكل حكم سفر ، ولكل سفر شأن ، ولكل شأن وحدة ، ولكل وحدة وسيلة ، ولكل  
وسيلة دعوة ، ولكل دعوة توجه ، ولكل توجه صنائع ، ولكل الصنائع صورة ، ولكل صورة  
سورة ، ولكل سورة قيامة صغرى ، ولكل قيامة صغرى انفصال ، ولكل انفصال تبدل ،  
ولكل تبدل تجديد ، ولكل تجديد اجتماع ، ولكل اجتماع قيامة مخرصة غير القيامة المعروفة ،  
ولكل قيامة مخرصة شروط من التي تقدمت ، ولكل شرط من الذي تقدم سفر ثمانية ، ولكل  
سفر ثمانية ثلاثة ، ولكل ثلاثة رابعة ، ولكل رابعة خامسة ، ولكل خامسة سادسة ، ولكل  
سادسة سابعة ، ولكل سابعة جنة ، ولكل جنة ماهية ممتدة مع عرضها وسنة منقطعة عن فرضها ،  
ولكل ممتدة بحسب الطول والعرض والعمق جهنم نازلة آخر الواحق وأول الغلل ووسط اللل ،  
ولكل ذلك خطوط مشبهة ونقط مركبة وأشياء بعد هندسة لا نذكرها لشدة ظهورها ولكونها  
ممنوعة وخوفة ، ولجميع ما بعض الصنائع المذكورة قبل حضرة وسريرة ودرجة رفيعة وأشياء  
ثلاثة مخزونة ، ووسيلتها ومفتاحها في المنوطات ، وبوابها في عالم الصديق ، والإذن في الاسم الأعظم ،  
والتنفيد بيد المسمى الأكبر عز وجل ، والشفع موجود في كل رتبة تقدمت أو تأخرت لمن تبصره

صلى الله عليه وسلم . فسبحان الذى يدبّر الأشياء ويديرها بالتقديم والتأخير والجبر الذائى والاستطاعة العرضية ، وبيده ملكوت كل شيء ، وإليه ترجعون . ومع هذا من ذا الذى يفهم تدبيره إلا إذا ألهمه الملمهم ؟ فانظر لنفسك يا غافلاً عن شأنه ، وتدبر بذك بذك فى بذك الذى [ ٢١٢ ] بيدك واحفظه ، فانه تاسع كتاب وقع فى العالم ، وإن كان لم نغبط بتأليفه ولا أودعته من الأسرار إلا القليل ولا تتخلق بأخلاق الذى يذم مؤلفه ويتبع سواه ، وهو مع ذلك كك يقول إنه يرواه .

وقد خرج بنا الكلام إلى غير الذى قصدناه ، فنرجع فنقول : ليس لك من الأمر شيء ، وليس لك على ما تطالبني به ، وليس على هداك ولكن الله يهدي من يشاء ، وليس لنا من الأمر إلا مرتبة العبودية خاصة ، ولكن نتكلم معك بقدر الاستطاعة ، واسأل الله البراعة من التباعة ، وخير الأعمال ما قصد به وجه الله تعالى خاصة فإن الإخلاص أصل النجاة ، وعمدة الرفعة والجاه . قال صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى : إني لأقبل عملاً أشرك بهى فيه غيرى ، وأنا أغنى الأغنياء عن الشريك . فخذ نفسك بتحصيل ما ترسمه لك ، وأظهره على عوالمك كلها وتكون من السعداء وتظفر بالرشاد المحض إن شاء الله تعالى . ومتى ما يقدح فى قلبك بارق خيرٍ قرّه وخلّصه من شوائب الرياء ، وعجل بتحصيله ولا تشبه بالذى تخلف عما نواه ، وسوّفه وهمه بوقت لعله لا يراه ، ويادر إلى كسبه فعسى يثبت الإخلاص فى أثنائه ، ويحصل الثواب عليه إلى حين ابتدائه ، واصعد بتركيب التحقيق ، واعلم أن ما من عليم إلا وفوقه عليم ، وما من حكيم إلا وفوقه حكيم ، وفوق الكل الحكيم العليم ، والعلماء يتفاوتون فى السعادة والعمود : فمن مؤف ومن مقصر ، ومن عاشر ومن مبصر . وهأنا أفيدك أعموجاً تنتفع به بحول الله تعالى . فإذا استوفيت شروطك كلها يتبين لك جميع ما فى الكتاب المذكور من الألفاظ الوحشية واللغات الفارسية والحبشية ، ونفسر لك محله ونخصص مهمله ، ونظهر الغائب المحجوب بنصّه ، ونجمع الخاتم المنسوب مع قصه .

### فصل

يا هذا ! كتاب « بد العارف » جمعه من مذاهب المراتب الخمس المذكورة فيه ، وتكملت عليها من نفسى . وأنت تعلم أنى لم أمتحنه ولا بيّضته ، فأنت كنت تضبط الأصل عندك ، وتدفع

المواقف خاصة . وفي كريم علمك أن الكلام المتقدم يستعان به في التأليف على الكلام المتأخر . وأملته لك من صدرى كما جرت عادتي كلها ، وكان العمر من الشبية ، والآن هو آخرها أو قريب من آخره . وكان الخاطر مختلف الأخبار فاقبل العذر في ذلك أنت ومن يبصره . وقد عرفتُك مشافهة أن المحقق يضبط أشكال حروفه بنوع آخر بحكم ما في وقت ما لغرض ما لا يعرفها إلا هو أو من يخصه بخلاف ما هم الناس عليه ، ونبهتك على ذلك . وصناعة هذا الكتاب صعبة ، فإن الكلام يدور فيه ويتداخل والمقرب يكلم كل مرتبة من نوعها ، ثم من قوته فيها ، ثم يتكلم بحاله وشأنه ، وكلامه الخاص به لم يكمل ولا يحل أن أكمله لعدم انصافكم [ ٢١٣ ] وقلة قبولكم حتى تصلح النسب ويدنو السبب .

### فصل

يا هذا ! كل ما تقدم فيه — أعني في « بد العارف » — هو المتأخر ، وكل ما تأخر هو المتقدم ، وكل ما يختلف فيه يتفق إذا كرر ، وكل ما يتفق يختلف إذا صُرف .

### فصل

يا هذا ! جميع كتابي « بد العارف » من السفر مائة مسألة ، ومن المنوطات ثلاثة ، ومن فوقها مسألة ، ومن الحبل مسألة من كل مرتبة . ولم تثبت فيه من الصنائع المذكورة شيئاً غير المسائل المحلولة . فما وجدت فيه من كلام موجه محتمل المدلول يشترك مع الصم في الصنائع ويخالفهم في الحصول — اعلم أنه من التعليم . وما وجدت فيه من كلام يخص المنكلم من ذاته ويخص على رجوعه على جوهره ولا يثبت ويفيد لغيره — فهو التنبيه . وما وجدت فيه من حق ظاهر في قوة الصنائع ، وباطن في الحروف وفيك قوته قبل غيره — هو التقرير . وما وجدت فيه من كلام مجرد القوى ويفيد التعريف فهو للسمياع . وما وجدت فيه من الأحكام فهو للفراسة . وما وجدت فيه من البيان الساطع فهو للأصل . وما وجدت فيه من الإحاطة والخمر والامتداد فهو للمهل . وما وجدت فيه من الكشف والتعريف والتحكم فهو للمكلم والنقطة المضافة للسفر الفارسية وغير المضافة للعربية والحروف التي تحتها للمنوطات ، وأطليها في كل مسألة منه ، فإنها مقومة لها ،

وما فوق المنوطات في نفس المنوطات ثمجده فإنها مقدمة نتیجتها . وما فوق ذلك لم نذكره ولا يحل لي أن نبشبه إلا بأمر الله . وهذه سنة قديمة . والمحقق في الأمور التي فوق المنوطات يخبر في أمور كلها إلا المحبوب عنده ، فإنه يسأل فيه . وما أقل وجود محبوب المحقق على أتم ما يمكن ويجعل وكثير ما يحرف ويقول إنه يحب ، وهو يريد بذلك الحب المضاف الذي يشرحه العرف الفاضل .

### فصل

يا هذا ١ الحروف التي في « بدّ العارف » وتركيبها والكلام بها المراد بها أنت ولواحقك والعالم : فإن تجعل ضميرك كالجنس ، وشأنك كالنوع ، وأملك كالشخص ، وأن تأخذ من الفقيه المحافظة ومدلول صنعه فيها ، ومن الأشعري السياسة بك في مذهبه ، لا به ، والمصانعة والاحتياط على صنائعك ، ومن الفيلسوف الصناعة الرئيسية والحكمة التي تفيد معرفة الأشياء حسب ما تعطيه وتقتضيه طبيعة البرهان ، ومن الصوفي مكرّم الأخلاق والتجرد المحض عنك حتى تعبدك وتظفر بك ، ومن المقرب ماهية كمالك الأول والثاني — فإن الفقيه يقول الحق ولا يعلم مدلوله ، والأشعري يتعرض لحقائق الأمور ويقول الباطل في مذهبه ومذهب غيره وإن علم بعض المدلول من أجله فإنه لا يعلم الأمر بكامله ، والفيلسوف يقول الحق ويعلمه بالإنسان في الإنسان خاصة ويجهل غير ذلك . والكمال المحض إنما هو في الذي جهل ، [ ٢١٤ ] والصوفي يقول ما يغلب عليه ويعلم ما يجذب به إخلاصه إليه فإن نطق نطق بحق ، وإن علم علم محض الحق ، وأكثر علومه من غير الإنسان ، والذي للإنسان فيها هو الموضوع الذي توجد به وخدة الإنسان الذي يقبل المذاهب كذلك ، والمقرب عن الخبر وأسر الأثر وكل الكون ومالك كل كون .

### فصل

يا هذا ١ الحروف المفردة غير المتحابة التي في « بدّ العارف » فيها وبما قبلها وبما بعدها وإضافة الجميع للحروف المركبة المذكورة معرفة الله على التمام . ومن الحروف المتحابة ووسائلها التي في نفس الكتاب مع المسائل المفروضة هناك رؤية الله في الجلال المحمول على الأحوال ، وبالمتحابة المخدمة التي تقاس بالصور ، وبمدلولها رؤية الله في الكون كله ، وبالمتحابة المذكورة الشاملة عقيب الأدلة والمراجعة رؤية الله في النوم ، وببعض مسائل المنوطات ،

وبالمسئلة التي فوقها رؤية الله المجردة الصحيحة التي يشير إليها العليم وفيها قيل : « ولكن لا عين رأت ، ولا سمع سمع ، ولا خطر على قلب بشر » . فانظر إن كان يقدر تلميذ المحقق على خدمته أو على مجاراته أبداً . ولا تفهم من هذه الرؤية ما يفهمه الفقهاء والأشعرية فتغلط فتكون من الخاسرين . وإنما هي مراتب ، حقولة يلحقها الذهن كما يلحق الحس الصورة المحسوسة . وإن أخذت الحروف والأعداد ومسانها المتقدمة والمتأخرة وتركيب الحروف والكلام بها والحد الأول والمطالب وما قيل في العلم ، ثم تصرف الأعداد وتضيف إليها عدد الحروف الكلي المقدر في أشخاصها وعددها الجزئي الظاهر في صورها تعلم النبي والصديق وتبصر الملك على صورة دحية<sup>(١)</sup> وتعلم نفسك وتجد الأدب مع الله تعالى ورسوله ﷺ فافهم . وكل شيء تجمعه يطلق على أكثر من واحد ويحتمل أمرين فصاعداً اجمعه في دنياك . وبضده في آخرتك ، وفي نفس الكتاب مع الميل البسر لأوله السيميا ، وفي أوله ثم في حدوده وحاده الكيمياء ، ومن الحروف التي تنفق مع ضروب الأشكال الثلاثة وتدوّن في السور والكلام فيه كما يدور الحد الأوسط في الأشكال المذكورة إذا أخذت وحرفت بالقوة التي علمت في « بدء العارف » وترسل إلى الكون كله تسوقه قبل أن يرتد طرف العين . فإن ظفرت بها فلا سبيل أن تفعله واحذر كل الحذر ، وعاهد ربك قبل نيل ذلك أو بعده على الخروج عنه ، واجمع همتك في معرفته ومحبته . والحروف التي في أول سورة البقرة الوسط منها الذي يشبه الحد الأوسط في الشكل الأول اجمعه مع الثلاث سور المرسلة وادع به في المراتب العاجلة . والأول منها اجمعه مع السور الجامعة التي في أكثرها القصص وادع به في القضايا النازلة بك من الآخر منها ادع به في الجملة كذلك بعد توجّهك في [ ٢١٥ ] الكائنات المرموزة ، وأسئله في حد الإنسان ثابت .

وهذه السيميا تنقسم إلى خمسة أقسام : الكاذبة منها التي يذكرها نسامة الجبريلي صاحب « رسائل إخوان الصفا »<sup>(٢)</sup> والمشكوك منها الذي يزعم ابن مسرة أنه وصله ، والصحيح منها الذي

( ١ ) أي دحية الكلبي الذي كان جبريل يظهر للنبي على صورته .

( ٢ ) نشرها جميل صليبا ضمن « مطبوعات الجمع العلمي العربي بدمشق » عن مخطوطة الظاهرية

تصوف ١٥٩ وغيرها .



إذا وصف للفقيه سماه كرامة ، وإذا ذكر للحكيم سماه تصريفاً . وإذا ذكر المقرَّب المحقق سماه فتنة .  
ومن فهم قوانين هذا الكتاب وتصفح الحدود المذكورة فيه ، وعلم مقاصد المؤلف أدرك الغائت  
وبلغ الدرجات الرفيعة .

### فصل

حكمة ونعمة ومناحة . يا هذا ! بالله عليك تدبّر هذه الكلمات ، واجعلها مقاليد الشوائب  
المذكورة في « بدء العارف » وقس بمقتضاها على كل حكاية ذكرت هناك . وأولها : من نظر إلى  
الحيوان الذي يتحرك حركة الحكيم انتفع به وبما فوقه وبما تحته وبأذى بين يديه . ومن تفكر في  
الماء الذي ينزل على المولدات ويستقر فيها وعليها ويصعد على محيطها ويرسب تحتها ويكون  
بصيراً بالأمور الطبيعية ومحصلاً لآلئ الطبيعة يتحقق عنده أن الماء حيث الماء ، والأرض حيث  
الأرض ، والهواء حيث الهواء ، والنار حيث النار ، وأحكام النقص والتركيب هو المعنى المفهوم  
والمتسم للمطلوب والمقوم له . ولا حاجة للحكيم بغير حي فعالج الحيوان أن يصح ، ويصح الشأن  
كله . ومن رفع رأسه إلى الفلك وتنزه في شكاه علم أن الشكل المستدير أجل الأشكال ، وهو  
مبدأ الكائنات الطبيعية .

= وأبو القاسم مسامة بن أحمد الجريطي ، أصله من مدريد ودرس في الشرق ، واشتغل في عهد  
الحكم الثاني ( ٢٥٠ - ٣٦٦ هـ / ٩٦١ - ٩٧٩ م ) بالرياضيات والفلك والكيمياء والسحر ، وله  
من الكتب : (١) « رتبة الحكيم » ( المخطوطات : باريس ٣/٢٦٩٢ ، راجع باستانبول ٥/٩٦٣ ،  
نوري عثمانية باستانبول ٣٩٢٣ ، دار الكتب المصرية ، القاهرة القديمة ج ٥/٣٨١ ، مكتبة الاسكندرية ،  
كيمياء ٦ ، رامفور ١/٦٨٦ ( ٧٦ ) .

(٢) « غاية الحكيم » نشره هـ . رتر في ليبسج سنة ١٩٣٣ .

(٣) « الرسالة الجامعة ذات الفوائد النافعة » وهي « رسائل إخوان الصفا » المذكورة هنا .  
وتوفي سنة ٣٩٨ هـ .

راجع عنه : ابن الفطحي ( نسخة ليرت ) ص ٣٢٦ ، ابن أبي أصيبعة ج ٢ ص ٣٩ .

ومن اختبار فعل النار صحَّ عنده أنها تحيل بعض الأجسام إلى طبيعتها ، وتفرق الاتصال ، وتنقض المركبات في عالم الكون بتقييد وتقيد واصطلاح . ومن حق البرودة علم أنها جمود أجزاء الهيولى ، والحرارة بضدها لأنها غليان أجزاء الهيولى ، واليهوسة تماسكها ، والرطوبة سيالها . ومن أبعاد وألح وكرر تبدلت له الأعراض ، ومن جمع وفرق بنسبة ، ووزن أموره بجميع أنواع السكم وأصناف الاعتدال نال المرغوب ، ومن ظير تدبيره دبره هو فى معاشه . والمرءة من الدين . والفصالات المكروهة قاه ينتفع بها وتكون من أنواع الخير الذى يراه لغيره ولا يراد لنفسه . ومن وصل إلى الحق الصرف قلت وسائله وقربت مدته . ومن أضاف المناسب البعيد إلى الرئيس الظاهر استعان ببعض رئيسه على كل مرءوسه وعلى كل ما يناسبه وزاد له خير . ومن حفظ حكته حكم الخير والشر ، ومن أهملها فاته الخير ونشر الشر . والأعمال بغوراتيمها . والحافظ هو الله وحده . ومن صعب عليه نيل الحقيقة يجمع فى مركبه الربع من المبدأ ، والنصف من الثانى ، والربع من الثالث ، ثم يسمى الجميع ويقول الآخر من الأول والأول من الطبيعة ، وما بينهما منهما . وبالجملة : الأول يتفق مع الثانى والثالث فى الجنس ، ويختلف معهما بالنوع . والمطلوب [ ٢١٦ ] الأبيض يتخلص بثلاثة ، والأصفر بأربعة ، والنار بالأصفر ، والأبيض لا نار فيه . وإذا رأيت ما يصبغ بكيفية ويتصل بالمنفعل له بواسطة ذهبية ويتماسك بكاسه فشدَّ عليه يد جدك وجدك . والخير كله فى الحياة فإنها شرط فى صفات الكمال . فإذا ارتفعت ارتفع ما ذكرت . وبعد هذا كله هذالكلمات بالإضافة إلى الحكمة النعمة للسعادة والقوامة لما بعدها من الواجب المحمود ومن الجائز ، وهى هند بعض الناس السعداء من أحد خرافات العجائز .

### فصل فى

نصيحة يا هذا : كل رسالة نوجهها إليك تصفحها فى كل يوم ، فإن الخير فيها بالذات وهو يزيد فى كل زمان ، فزد فيها واجعلها فى جيبتك المضاف إلى همة هممتك وعينك التى تبصر بها مدرك حكمتك ، والحقائق يجذب بعضها البعض وكل شيء منها مغناطيس صاحبه .

## فصل ————— في

يا هذا ! إذا كتبت اخبر أن تشغل نفسك بالكسب العياني فإنه يضيق الوقت ، ويضيق على النفس في مآربها ، ويعمر مساحة القرطاس بالعرض الذاهب ، ويصعب نيل المقصود به . والسخيف العقل من الناس الذي لا شيء أسخف منه من يحفظ خيت رئاسته ، ويضيع شأن سياسته ، ويكلف نفسه جمع الباطل بالوهم ويخدم غيره وهو تحت الباطل في الباطل في الفهم . فكف الكف عن صيد القمر ، ولا تفك الفك عن قيد الفكر . وأكثر في كتبك من الحروف المتعاجة ، وبدلها في كلماتك وبددها ، ولا تصرفها في أمر لا يصلح بسعادتك ، وأعظم منها التالى ، وأجل منه بعضه . وأعظم من السكل الذى يقوم من الجميع وأمر السكل وأصله ومعناه القائم على كل شيء وبه .

## فصل ————— في

إذا رفعت المسئلة الواحدة في كتابك بعد ذكر النفس والروح والفتح فافهم ولا تطلب . إذا حفظت المسئلة الثانية في كتابك قبل ذكر الأمانة فاعلم ، وإليه تصعد ، وبه تسعد ، وعنه تنجح . إذا علمت المسئلة الثالثة في كتابك مع ذكر الخير فإلزم .

## فصل ————— في

يا هذا ! ما الذى حل العديم الحادث أن يتعرض للوجود ؟ صح

## فصل ————— في

يا هذا ! ما الذى يجعل الماد أن يذكر قائله وهو العدم ؟ صدقت ، فالزم .

## فصل ————— في

دقيقة : يا هذا ! لآى شيء يعجز العاجز أن يحقق عجزه ، ويقرر عند ذلك ويقرب ؟

## فصل ————— في

لطيفة : يا هذا ! متى أصبح الغير حتى يعزل عليه !

## فصل ——— ل

التوحيد ماهية السلب ، والأدب ذات السبب ، والإيجاب بينهما ، ولا خير في الرابع .

## فصل ——— ل

يا هذا ! غَضَّ بصرَ إدراكك عن غير الله ، ثم قلْ لنفسك : يا خبيثة المنزلة ! متى ثبت  
سواه حتى تستريح فيهِ ، وتنفض بصرَكَ عنه ؟ هو الله ، وإن كان الفعل غيره . فلا هو إلا هو ،  
ولا يمكن غير ذلك . واخبر ذلك من جهة الارتباط ، ونزّه ، ثم قلْ لشيمتك : لا تنكرى الفعل ،  
ولا تخبرى عن غير [ ٢١٧ ] الفاعل ، ولا تخاطبي إلا الحق ، ولا تسكلى إلا بحقيقة ، ولا تنقضى  
إلا لـحق ، ولا تسمى إلا بحقك ، ولا ترى إلا الله ثم لا تسمِ الحق ثم ذلك .

## فصل ——— ل

يا هذا ! الذوات المجردة ممتدة الكمال من جهة ما هو عنها ، وغير ممتدة من حيث يرد عليها .  
ولذلك تقبل الزيادة على الدوام . والثابت على حالة واحدة ، وهو الذى لا يقبل الزيادة والنقصان ،  
ولا يحتاج إلى غيره ، ولا يمكن فيه ذلك ولا يُقدَّر فيه ما يجهل ، كماله هو الأول الحق  
عز وجل .

## فصل ——— ل

شرف <sup>(١)</sup> : يا هذا ! الحكمة باب الحضرة الإلهية ، والشرية باب الحكمة ، والأدب باب  
الشرية ، وإلهمة باب الأدب ، والشوق باب الهمّة ، والمنّة باب الشوق ، والله باب الكل وبواب  
الجميع ، وهو الداخل بالنظر إلى لواحق قدرته ، وهو الباب بالنظر إلى إرادته ، وهو الحضرة بالنظر  
إلى صفاته ، وهو المطلوب بالنظر إلى ذاته ، وهو الكل بالنظر إلى ما يقوم به .

## فصل ——— ل

لمح : يا هذا ! قد عقدت اتصال نسبتي الأولى ومضار نسبتي المتقدمة مع هـ ومع ر ج ا ح ،

---

( ١ ) في الجاشي : شوف .

إِنَّ لَطْفَ اللَّهِ بِكَ وَكَلَمَةَ الْحَقِّ مَنْوُطَةٌ بِكَ ، وَالنَّفْسُ وَأَرْوَاحُ أَتْبَاعِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مَنْوُطَةٌ  
بِالْأَنْبِيَاءِ ، وَأَرْوَاحُ أَصْحَابِ الْحَقِّ مَنْوُطَةٌ بِهِ ، وَالْأَخُوَّةُ مَنْوُطَةٌ بِهِمْ بِحَسَبِ لِسَانِهِمْ ، وَالسَّنَةُ فِي أَنْ  
يُضَافَ الْقَوَى لِلضَّعِيفِ وَأَنْ يَفْرُقَ الْمِثْلُ مِنَ الْمِثْلِ ، وَأَنْ يَكُونَ عَلَى الْوَتْرِ ، وَذَلِكَ مِنْ خَوَاصِّ التَّحْقِيقِ ،  
وَهِيَ مِنَ الْعَهْدِ الْقَدِيمِ الْأَوَّلِ .

### فصل ————— ل

حجـز (١) : يَا هَذَا ! عَرِّفْهُ بِالْأُخُوَّةِ الْمَذْكُورَةِ وَبَشِّرْهُ بِهَا وَبَشِّرْ نَفْسَكَ بِوُقُوعِهَا وَارْبِطْهَا مَعَهُ  
فَإِنِّي رِبَطْتُهَا لِكُلِّ أَحَدٍ فَإِنْ أَهْمَلْتُمَا شَأْنَهَا تَفَوُّتَسَكُمَا خَاصَّةٌ عَجِيبَةٌ ، وَهِيَ مِنْ خَوَاصِّ الْخَوَاصِّ .

### فصل ————— ل

« بُدُّ الْعَارِفِ » كِتَابُهُ بُدُّ سَعَادَتِكَ ، وَإِفْشَاؤُهُ فُسَادُهَا ، وَأَنْتَ تَعْلَمُ مَا بَيْنَ الْبَدِّ وَالْفَاسِدِ ،  
وَشَأْنُكَ وَمَا يَظْهَرُ لَكَ صَحِّحٌ صَحِيحٌ .

### فصل ————— ل

لا : يَا هَذَا ! عَرِّفْنِي بِمَطَالِبِكَ كُلِّهَا .

### فصل ————— ل

يَا هَذَا ! السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى مَنْ ذَكَرَ وَعَلَى الْجَمِيعِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ . اللَّهُ فَقَطْ .

# رسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

[٢٠٦]

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم كثيراً والحمد لله رب العالمين .

بسم الله الواحد ، الواجب الوجود ، الموجود وحده ، الذى لا أول لوجوده وجلاله ، وصلى الله على الواحد فى وسائله وكاله . كتاب من الغريب من الرقيب ، إلى الحبيب إلى النجيب ؛ من الذى وصل إلى بدءه بحده ، إلى الذى فصل فى حده بحده ؛ من العازم على تخصيص 'بجمل' السفر ، إلى الحازم على تحصيل معمل السفر ؛ من المطرح لله ماله ، إلى المصلح بالله أعماله ؛ من المرشد الإنسان إلى أنس أنسه ، إلى منشد الإحسان على 'حسن' نفسه ؛ من الواقف فى العالم الأول مع السكر والصحو ، إلى الخائف الآخر الأول من المكر والهو ؛ من الذى لا يسأم من سوء الدهر المساعد ، إلى الذى يعلم أن بالقوة والفعل فى قرينة قوة السعد والساعد ؛ من القائل لو أنصفت لسعد العصر وأهله ، ومهد وهر العلم وسبله ، إلى المحقق حق الحق ؛ من حكيم السفر فى عصره ، إلى أسير السفر فى 'مصره' ؛ من الذى لا يهابه وصف 'صيته' ورياسته ، إلى الذى لا يمنعه منصبه عن سيره وسياسته .

أما بعد : فإن نعمة المنعم الذى أوجب شكره علينا وأرسل زائده إلينا ودلّنا به عليه ، وجذبنا بفضله إليه ، تتعلق بجوهر العبد السعيد فى النظام القديم . وهى فى طبيعة الممكن بين الكلمة والقصد ، وواقف مع القول والحد وتحكم عليه فى شأنه كاله ، وهى قائمة بمحل الخير ، مرسله من الضمير إلى الكبر ، ومثبتة فى غيره الذى خصصه ، ومنوطة بقصده الذى خلاصه ، ثم تنتشر عليه فى مولده ، ثم تقوم به عند حلول نفسه ، وتند على جسده وصفاته ، ثم تظهر فى تربيته ، ثم فى حفظه ، ثم فى أخلاقه ، ثم فى أدبه ، ثم فى همته ، ثم فى دينه ، ثم فى خديته ، ثم فى كسبه ، ثم فى سعادته العاجلة والآجلة ، ثم فى نموها ، ثم فى صعوده إلى حضرة جوهر السعيد الأول ، ثم فى تخلصه من الهويات المنوطة بالآنيات ، ثم فى تطوره ، ثم فى قطع مراتبه الثلاث ، ثم فى سكون معارجه ، ثم

في سكينه رضوانه بغير أصل ، ثم في دوامها ، ثم في نيلها ، ثم في جوهره ، وبالجملة هي التي تبدأ من الأول الذي قبله أول واحد ، ونحكم فيه وتعلق به ويظهر تأثيرها فيه ؛ [٢٠٧] وتصدر من الأول الواحد الذي لا واحد قبله ولا سبب له ولا نظير له ، ولا نرد عليه نعمة من غيره ، ثم تنزل إلى الآخر ، ثم تعود إلى الأول وتم الخط كنه ، وتطلع بالتركيب منها عليها بها إليها ، وتنزل بالتحليل كذلك . فمن حقق ماهيتها وطلبها بالواحد الأول الذي لا أول له نجوهر بالجواهر المذكور ، وحكم ما بعده ، وتصرف فيه بالنعمة المذكورة . ومن طلب ماهية ماهيتها وجدها بين جوهره وتعلقه ، ومن طلبها من ماهية ماهية ماهيتها وجد المنعم ، وظفر بالفيض السيل وكانت هو النعمة بعينها .

وحينئذ يبعث خبره في خالده ، ويرسل قصده في ذاته إلى بلده ، ويطلب قواه بامتثال أمر واوه الأول وكافه الثاني وميمه اللازم ، ويأمر أهل عالم خلقه بمكارم الأخلاق ، ويحض كل عالم أمره على احترام أمره ، ويأمر المتقدم من ذكر أن يسجد للمتأخر ، ويطلب الكل بقول لا أول إلا أول الأول وهو المطلوب ، ولا آخر إلا آخر الآخر وهو هو ، ولا ظاهر إلا ظاهر الظاهر وهو الكل ، ولا باطن إلا باطن الباطن وهو الأصل . فلا وجود لشيء إلا منه وبه وعنه . هو ماهية كل شيء ، ويد كل شيء ، وبه كل شيء ، وهو الشايت قبل كل شيء . ثم يصل القول الأول بكلمة ألحق الجامعة المانعة التي مدلولها لا إله إلا الله ، وحكمها « كل شيء هالك إلا وجهه »<sup>(١)</sup> وحقيقتها « ما خلا الله باطل »<sup>(٢)</sup> ففكر أيها المخاطب في النعمة المذكورة ، ثم فكر في فضل المنعم المذكور في جوهره ، ثم في فكره ، ثم في ذكره ، ثم أصلح شأنك بالكلمات المذكورة قبيل . فإذا استقام صلاحها وإصلاحها وأيدت بالنعمة وشرفت بالفضل وخصصت بالجواهر الذي يطلق مع النعمة بترادف كما تقدم — وجبت خلافتك ، وتفرح بنفسك ، وتستجلب من مفهوم سورتك صورة أنسك . فإذا كنت كذلك ، وإلا فعليك بالدعاء الذي طلبته ، وسنته أن تجمع من كلمات التنزيه وأسماء الذات والصفات والأفعال وتكتب بالحروف المتحابة ، وتصنع منها سورة حادثة صناعية ، وتقرأ قبلها سورة « الفتح » من كلام القديم<sup>(٣)</sup> ، وتنوجه بعد طهارة الحل من العلائق ، وتلجأ إلى التخلي والتخلي

(١) سورة « القصص » آية : ٨٨ .

(٢) جزء من شطر بيت لبيد المشهور ، وابن سمين دائم الاستشهاد به .

(٣) القديم = الله .

والتجلى عند خبر الاضطراب ، وتقدر في الدهن باب المنة ، والهبة خلفه واقفة بحسن الظن ، وتستأذن بإفراط الأدب ، وتنادى المنعم بالكلمات التي دونت ودرست وصرفت في العصر التي درست ، وبها بعث البشير النذير ، وبها يشير المشير . فإن كنت تعلمها وإلا اقرأ كتاب الله ، وحيث تخشع اقرع باب المنة ، وأين تخضع افزع إلى إمام السنة ، وخذ من القرآن الثاني <sup>(١)</sup> ع ح بعد الأول بمائة تفتح الأول ، وقدم على قولك عند شروعك في الاستخارة : « اللهم لك الحمد أنت نور [٢٠٨] السموات والأرض ، ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ، ومن فيهن . أنت الحق ، ووعدك الحق ، والجنة حق ، والنار حق . اللهم لك أسلمت ، وبك آمنت ، وعليك توكلت ، وإليك أنبت ، وبك خاصمت ، وإليك حاكمت . فاغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت . أنت إلهي لا إله إلا أنت . تباركت وتعاليت ، اللهم ، وأتوب إليك » . ثم تقول : « لا إله إلا الله ، ثم لا فاعل إلا الله ، ثم لا موجود إلا الله ، ثم الله الله » — الكل سبعين مرة . ثم اذكر بجوهرك في جوهرك وغلب الذكر الجوهري على العرضي ، وأضرب عن الوهم والحس والخيال والعادة ، واخرج عن لواحقك ومحولك وموضوعك ، ولا تخبر عن ولدك ولا عن بلدك ولا عن أهلكت ، والجا إلى رَوَازِنَةٍ <sup>(٢)</sup> خالية بعيدة عن القبر حتى تفتح روزنة باطنك بباطن الأصر ، واطلب واحدك بوحدتك ، واخرج عن وترك الخاص بك كما خرجت عن شفعتك التابع لك حتى يبقى الواحد الذي لا ينسب ولا يكتسب ، خالق كل وتر منسوب وكل شفع واقع . ولا قبل فيها صورة تروم أن تدخل فيها قبل واجبها ، ولا تشغل المحل بغير الله .

ثم قل : « اللهم يا من كَوَّنَ الكَوْن بكنهه ، وقدر أكواني كلها ، وصرف حركاتي وسكناني . تعلم أن هويتى بعد آيتي ، وتعلم أنك تعلم أني نعلم أنك يدُهما . لا أرفع صوتي نحوك لبعدي مني ، ولا أخفي إعلان الصوت لقربك من جميع جهاتي ، بل ذلك من ذاتياتي وأحوالي لا من ذاتياتك وأحوالك . أنت المفارق للمواد ، وبُديعُ النوات المفارقة . لا تجاورك جهة من الجهات فأشير إليها ببصري ، ولا ينال وصفك القياس فنطمع في نظمه ببصري ، فإن البرهان له علل ومبادئ وأنت لا علة لك ولا مبدأ . وبالجملة يا الله ، يا بُد ، يا حق ، القبل والبعد والقرب والبعد والجهة والتوجه والإشارة والمشير والمسافة الذهنية والحسية مني وإلي ، وأنت المنزه عن ذلك

(١) في الهامش : « خ الذي تقرأ » .  
(٢) الروزنة : الكوة غير النافذة .



ولا مسافة بيني وبينك لأنك هوية هويتي وآنية آني بل آنيتهك ولا آني ، وهويتي ولا هويتي  
 بل أنت أنت وقولي نجرم . ولولا أنك قلت أسأل لم نسأل ، وخاطبتك بلسان شريعتك والقصد  
 في ذكرك لآني مسئلتك . فإن أنعمت عليّ بك يا مقصودي ، يا معبودي ، يا محرّكي ، يا مسكّني ،  
 يا أبا فراط الاستحقاق والغيبة والسكر وحال المحرّ ، يا من هو بضد ذلك فأنت في حل من جنتك  
 المقدمة والمؤخرة ، العاجلة والآجلة ، الروحانية والجسمانية ، المقيمة والزائلة . يا مَنْ يملكني هذا الملك ،  
 ويشقني هذا الشقاء ، ويحيط بي هذه الإحاطة : خلّصني من كل قاطع يقطعني عنك ، واحلفني إلى  
 حضرة تقرّ بي إليك ، وآمن قواي الروحانية من ضلّعات الجهل ، واهدني إلى أوضح السبل إليك ،  
 وأدّ لها عليك بمضاه (١) السكون واحد « ألم » إن أذنت الأذن حق ، « كهيّص » وقد فعلته  
 مفهومة السلب صرف « حم » « عسق » وما ذلك على الله بعزيز . الحمد لله رب العالمين [ ٢٠٩ ]  
 « يس » بوسائله كل شيء منك إليك . فاحفظ هذا كله ، وحافظ على أحكامه ، ثم حافظ على صلوات  
 النهار ، ثم حافظ على صلوات الليل في ثلثه بثلاثة أحزاب من ثلث المفصل في ثلاثة عشر ركعة .  
 وتقرأ في وثريها بصورة الوتر والمعوذتين سبعين مرة . وقد قيدت لك ذلك كله ، ولم نطلق لك  
 إجابته إلا في سعادتك خاصة وحرصك عليها وشوقك لها . واهتمامك بها . فلا تطمع في شيء من  
 العاجل ، لا أنت ولا غيرك .

والسلام على من تأدب مع السلام بالاستسلام ، ورحمة الله وبركاته :

## رسالة

[١٦٥]

بسم الله الرحمن الرحيم

وله رضى الله عنه وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم كثيرا .

مَنْ كَفَّ عَنْ الْمَهْلَكَاتِ بِالْكَلِيَّةِ ، حَقَّقَ عَنْ حَدِيثِ النَّفْسِ بِهَا ، وَكَادَ أَنْ يَقَالَ فِي حَقِّهِ : « لَا يَصِحُّ صَدُورُهَا مِنْهُ وَلَا يُمْكِنُ فِي حَقِّهِ ذَلِكَ » وَحَفِظَ بِالْجَمَلَةِ وَلَا يَظْهَرُ عَلَيْهِ مَا يَنْدُمُ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَأَمِنْ كَمَالِهِ مِنْ قَوَاطِعِ شَهْوَةِ الْبَطْنِ وَالْفَرْجِ وَمَتَعَلِّقَاتِ الْخَوَاسِ " الْخَمْسِ الْجَسَمَانِيَّةِ وَالْأَرْبَعَةَ الرُّوحَانِيَّةِ ، وَكَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ شَأْنِهِ فِي الْمُنْقَلَبِ ، وَعَصِمَ مِنَ الْاِحْتِيَاجِ إِلَى السَّكَلَاتِ الْخَمْسِ ثُمَّ السِّتِ لِأَنَّهُ نَحْوُ انْصَوَابٍ ، وَتِلْكَ لَا تُحْتَاجُ إِلَّا فِي مُحْتِمَلَاتِهَا ، وَالِدَوَاءُ لَا تَنْتَقِرُ إِلَيْهِ الصَّحَّةُ ، وَإِنْ كَانَ يَسْتَعْمَلُهُ الصَّحِيحُ فَهُوَ لِأَجْلِ الْمَرَضِ الْمَقْدَرِ فِي الْمَحَلِّ بِالْقُوَّةِ وَلَكِنْ يَحْفَظُ صِحَّتَهُ ، فَهُوَ دَوَاءٌ بِوَجْهِهِ وَغِذَاءٌ بِوَجْهِهِ ، وَأَلَمْ مَا لِأَجْلِ رَاحَةٍ مَا لِأَنَّ الدَّوَائِيَّةَ الَّتِي تَرْفَعُ أَلَمَ الْمَرَضِ الْحَاضِرِ لَمْ تَوْجِدْ فِي ذَلِكَ الدَّوَاءِ ، وَالغِذَائِيَّةُ الَّتِي تَخْلِفُ يَدِلُّ مَا تَحْلُلُ مِنَ الْعَضْوِ لَمْ تَوْجِدْ فِي ذَلِكَ الْغِذَاءِ ، وَالْأَلَمُ الَّذِي يَنْسَبُ لِلْمَرَضِ لَمْ يَوْجِدْ فِي حَالِ ذَلِكَ الْأَلَمِ ، وَالرَّاحَةُ الَّتِي هِيَ اسْتِرَاحَةٌ مِنْ مَؤْلَمٍ لَمْ تَوْجِدْ فِي تِلْكَ الرَّاحَةِ وَلَكِنَّهُ دَوَاءٌ لِأَنَّهُ فِي وَقْتِ مَا يَشْبَهُ الدَّوَاءَ وَيَكُونُ حَكْمُهُ حَكْمُ الدَّوَاءِ وَقَدْ لَا يَكُونُ ذَلِكَ مَعَ وَجُودِ اسْتِصْحَابِ الْحَالِ فِي الصَّحَّةِ . وَأَيْضًا [١٦٦] بِشَبِّهِ الدَّوَاءِ لِأَنَّهُ يَرْفَعُ السَّبَبَ الْمَرَضَ ، كَمَا أَنَّ الدَّوَاءَ الصَّحِيحَ يَرْفَعُ الْمَرَضَ الْخَاصَّ الْمَهْلَكَ . قَدْ اتَّفَقَ مَعَ الدَّوَاءِ فِي رَفْعِ مَقُولٍ مَا لَا يَحْتَاجُ . وَهُوَ غَيْرُ طَبِيعِيٍّ لِلْمَحَلِّ . وَهَذَا فِيهِ بَحْثٌ وَتَشْكِيكٌ وَغِذَاءٌ بِالنَّظَرِ إِلَى بَعْضِ كَيْفِيَّتِهِ فِي الْأَعْضَاءِ وَاسْتِحَالَاتِهِ ، وَهُوَ مَقُولُ الْمَعْنَى فِي سَائِرِهَا ، وَغَيْرُ مَشْعُورٍ بِهِ فِي الْحَسِّ . وَأَلَمْ لِأَنَّهُ مُحْسُوسُ الْأَثَرِ غَيْرُ أَنَّهُ بِإِرَادَةِ إِنْسَانٍ ، وَرَاحَةُ يُظَنُّ بِهَا لِأَنَّهُ نِيلَتْ بِإِضَافَةِ ضَرِّ حَاضِرٍ .

فافهم هذا وتفهم لأي نيل ذلك كنه وحاصله من جهة ما نحن بسبيله المخصوص الخاص الدهاء في حقه شبه الغيث وكذلك الرحمة ، غير أنها تطلق عليها من جهة الامتنان البسيط الذي لا يقال

يأزاء ما يضطر إليه . والنعمة تقال عليها وبها صح له ذلك وأما العفو والمغفرة وما أشبه ذلك فقد رحم بملولها وعصم من آثارها وفعلها فيه . وأعوذ بالله من الحاجة إلى ذلك والرضوان عودته وهذا الرجل الذي بدأنا به هو هذا ، أو هو مع هذا يزهد ويعلم فيأذا ، ويصعد إلى ماذا ، ويعلم ويعلم كيف يعلم ، ويجد ويجد أن يكون محبوبه بوجه ما ، ويتلذذ بصرف لذته إلى محركة القريب ، ويبحث عن الرؤية وتعقل فيه وعن الآنية وتصح في وقت ما منه . وهو مع هذا صوفي<sup>١</sup> ومن أهل البطاقة الأولى التي سمعت ولا أتى بعشرت أهلها فتلك غير بطاقة وأربابها ينتفون تحصيلها — أي تحصيل مفهومها — وهم بعد في الظلة . وماهيتها تقتضى أن الولاية معقولة المعنى ، وأن الولي إذا أدركها فقد أدرك الحق المشار إليه والمعوّل عليه ولا تعقل فيها لولي على ولي<sup>٢</sup> مزية بوجه من جهة النظر إليها وتمكن بالنظر إلى الأحوال وإلى المواهب الواردة من المنعم . وبينهم فيها خلاف كثير في تلك الأحوال : هل هي لذات ، أو سكينه ؟ أو معنى آخر لا يلحقه وهم أحد ؟ فكيف عبارته عن ذلك الوهم ؟ وكان سهل<sup>(١)</sup> الأول — رضى الله عنه — في هذه المرتبة ، ذلك لأنه بحث في حاله الأول عن المطلوب هل هو مما يرجع إلى مجرّحه أم لا ، فأرشده شيخه بعبادان إلى الأدب وإلى أن يفارقه بالجملة . ثم انعطف إلى نفسه وأخذ نفسه بالمجاهدة والخلوة ، ثم أدرك وحدة الوجود في العلم ، وأدركها منتطورة السكينة . وكلامه في « موطأ الحكمة » يدل على ذلك وكذلك في « معيار التصوف » وكذلك رسائله ، وكذلك مسائله الثلاث . والرجل بدأ بملاحظة المعية ، فحصل له مقام الإحسان ، ثم سلك بالمحبة فحصل له ذلك المقام بعينه بوجه أكمل ، ثم إلى الوحدة المحرّرة بالدليل لا الموجودة بالأحوال ولا ينكر ماهية النصيب إلا من فاته النصيب . ومن يقول الحمد لله على كماله في عبده يمكن أن يدخل في زمرة الكمل ، بل الكمال هو الذي يقول [ ١٦٢ ] الحمد لله على ت و على م وعلى ك . وسهل

(١) سهل : يقصد به سهل بن عبد الله النسري : كان تلميذاً للذي النون المصري . عاش في البصرة وتوفي في سنة ٢٧٢ هـ / ٨٨٦ م أو في رواية أخرى سنة ٢٨٣ هـ . راجع عنه : ابن خلكان برقم ٢٦٥ ، عبد الرحمن جامي : « نفحات الأنس » ، نشرة ٢٥٥٥ ص ٧٣ ، « الأنساب » للسمعاني ص ١٠٦ ب ، « الرسالة القشيرية » ص ١٥ ، « مرآة الجنان » لليافعي ج ٢ ص ٢٠٠ ، ماسينيون : مجموع نصوص غير منشورة ص ٣٩ — ٤٢ ، ماسينيون : « عذاب الحلاج » ص ٢٦٤ وما يليها .

كان يأخذ نفسه بالهوية ، وكان يفعل بحرف الماء وبعض المتأخرين أخذ بمذهبه في ذلك ، وجميع من نظر إلى شيء من ذلك هوا وماله الهوية والهوهو والهوا والماء والماء والسوى — كل ذلك عن الله ، ومن أجزاء ذات اللاهى . الرجال ثلاثة : رجل هو الحق المحض وخبره يتوقف قطعه وهذا لا يصح ، ورجل هو الباطل المحض وخبره لا يقف في شيء ولا يقف له شيء ، ورجل منهما ولا خبر في الرابع بحسب الوجه الرابع إن الله على كذا وكذا وبكنا قدير ، وإن الله بكل كذا وكذا وبكنا عليم .

الله فسط : هذه أسطوار يحصل من مفهومها العلم بجلال الله المتلو ، ويستروح منها حال الصد والموت ، ومذهب الحق المسكوك ، ويتبين فيها الصحيح من القول المتوالمهل المقلوب . وغرض كاتبها أن يكتب في أول السطر قبل بسم الله الرحمن الرحيم . وإذا حفظت بحوها الحافظ الحافظ هذا عهد الله عليه ، والله المطلوب . قال الحكيم الخبير ، إنه من عند الله القدير ، وإنه بسم الله العظيم الكبير . وصلى الله على رسوله رئيس الرسل نهاية السؤل وبنية السائل والمسئول ياهو ، يأننا ، يا خلك ، يا هذا ، بالجميع وجدت الله أكبر ، وقلت : لا إله إلا الله الحى القيوم ، وعلمت « إنما يخشى الله من عباده العلماء » <sup>(١)</sup> ورسمت « قل أمر ربي بالقسط » <sup>(٢)</sup> وذقت « هو الأول والآخر والظاهر والباطن » <sup>(٣)</sup> وطاب لى « رضى الله عنهم ورضوا عنه » <sup>(٤)</sup> واستطبت « إنا لله وإنا إليه راجعون » <sup>(٥)</sup> وعزمت على « آله الخلق والأمر » <sup>(٦)</sup> وصرفت « كل يوم هو فى شأن » <sup>(٧)</sup> وهجرتى « وأنه تعالى جد ربنا » <sup>(٨)</sup> رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً ومجداً نبياً ، واستعنت بقوله « يحبهم ويحبونه » <sup>(٩)</sup> واعتصمت على « هل جزاء الإحسان إلا الإحسان » <sup>(١٠)</sup> . فلما يسر الله وكان ما كان أبصرت ما لم أبصر ، وسمعت ما لم أسمع ، وعلمت ما لم أعلم ، وكنت على بينة من أمرى بوجه أجهل وبحكم أكل ، ووجدت الله أجل مما كان فى المقامات والأسماء والمواقف التى تتخيل بينهما وكذلك الدرجات . وجعلت وسيلتى قطع أسباب الوصول والصلة ، وسلكت على سلب السلوك ، وبلغت إلى عدم النهاية وكأنى انخطت إلى البداية ، وقرأت كتاب الكنه الأول كانه قراءة أخرى وتطورت فى الأصول الإلهية وذقت كل الوجود والموجودات وشخصت الأوهام ، وعجزت عن المقدرات ، وحققت الفرق ، وطعمت فى التداخل المشابك وقلت : لا خير فى أمر لا يقوم بى وإن كان المعجوز عنه . فلما يسر الله وكان

(١) فاطر ٢٨ (٢) الأعراف ٢٩ (٣) الحديد ٣ (٤) المائدة ١١٩ (٥) البقرة ١٥٦

(٦) الأعراف ٥٤ (٧) الرحمن ٢٩ (٨) الجن ٣ (٩) المائدة ٥٤ (١٠) الرحمن ٦٠

ما كان وسعت الإحاطة وعظمت أحكامها صحة ذلك ، وقرأت السورة ، وصورت بألوههم تلك الصورة ، وجاء الله من الضمير وأشرف نوره من الخبر فيه ، وأضاء من تفصيله المزدوج ، واستوى على قضيتيه من السكينة السكينة فيه . فلما كان ما كان وجدت سئلته التي لا تبدل ولا تتحول تتخذ مع سئلة سفيده التي تبدل وتتحول فيه ولم تقل هو الله هذا المشار إليه ولا أنا ولا الكل ولا [ ١٦٨ ] كل الكل ، وهجبت من وحدة الوجود وضحكت منها ، ودخلت بعد ما خرجت عنها . فلما كان ما كان وكان ذلك الخبر هو القضية المحررة الواقعة التي تخرج كل وهم وتفصل عن كل حكم حتى عن قطع الجميع وعن ثبوته أيضاً — ظهر لي الشأن الذي انبعث عنه المكان العام وجميع الكلبيات وما يجتمع عندها وفيها من العوالم المنسوبة والمشار إليها والإحاطات الخيرية والوجودية والتي لا يقال عليها ذلك كله ، والمألوفات ، والمعتبر الكبير المتوهم . وامتد الصراط إلى الله الواسع العليم الصمد الحق المبين الأحد العليّ الكبير رب الأرباب وهمت بالقضاء على تعيين كل مدرك من تلك ومن كل ذلك . فلما كان ما كان توقفت لأنني وجدت الذات التي قيل فيها لها الأسماء الحسنى والصفات العلى وأسماء الذات والأفعال والتنزيه والتعظيم ، وأن تلك الصفات ، أعني صفات الذات ، زائدة عليها ، ومنها ما يتعلق ببعض المعلومات دون بعض ، ومنها ما هي غير ، ومنها ما هي غير بجهة وبجهة أخرى أي هي وهذا بحسب رأى ما ، وقيل فيها بحسب مذهب آخر هي طالة وهي كذا وكذا من صفة نفسها لأن الصفات زائدة عليها ، وقيل فيها أيضاً هي أجل من أن تنسب إلى معنى يدخل في عموم الإلزام مع الشاهد ، لكنها في كل اسم منها معنى كل اسم وهي مع هذا لم تزل تبصر معلوما في الأزل وهو موجود في علمها وجميع الذوات متميزة في الأزل عندها وما يمكن أن يزيد في علمها ، ولا في وصف من أوصافها ، ولا في ذاتها بالجملة مالم تجدد ولا تجدد ما لم يكن عندها قط ، والموجودات لها نظر إليها بها هي موجودة ونظر إلى ذواتها هي بها عدم أو في حكم العدم ، ومع هذا لا يقول الجواهر والأعراض أشياء في العدم ولا أنها وجدت بعد ما لم تكن غير أنها كانت لا تبصر فإن من شرط المبصر أن يكون وجوداً يشار إليه والمعدوم لا يرى ، والذي أوجده كان يعلمه كما كان يريده في الأزل ، فلما أوجده أبصره . وهذا المذهب ينقسم إلى سبعة أقسام ، وهو الثاني . والأول ينقسم إلى ثلاثة . والخلاف

بين أهله غير بعيد المعنى . والثالث هو الذى نحن فى أمره على جهة الشرح له ينقسم إلى جملة أقسام ، كلها تعود إلى الأول فى بعض الوصف لتلك وتختلف فى الحكم عليها مع الذى يصور عنها . وأجلها القسم الذى تُدكر فيه المظاهر المشخصة ويُعتقد فيه أن الوجود عَرَضُ للماهية وكان ذلك العروض بعلم أو بإرادة أو بمعنى ما يقرب مفهومه من مفهوم الشيء الذى تدفعه القوة خارج الذهن على جهة الإفراط المُشاكِل لا على ما قاله بعضُ الفلاسفة وهم أهل الإيوان <sup>(١)</sup> وبعض المشائين . وأشبه المذاهب من مذاهب الفلاسفة بهذا المذهب مذهب ديوجانيس [ ١٦٩ ] وفيثاغورس فى بعض الأمر وأفلاطون كذلك . والمذهب الأول يشبه فى بعض أصوله لمذهب ابن دقليس ، والثالث من مجموع الثلاثة ، وهو أعمّ فخرج مذهب المشائين غير أنه يخالفه فى أكثره بالوجه الذى يقال له مذهب المتشرع فقط .

وقيل فيها أيضاً هى الذات التى لا تُحدُّ ولا تُرسم بل توصف ، وإن وُصفت فيكون وصفها سلباً لمعنى ما اعتقدوه . ولا بأس به . ولولا خوف التطويل كذت أبسط القول فيه وأذكر علة الخلاف وأين يجتمع مع المذاهب المذكورة قبل ، وأين يختلف . وهى تلك الذات منزهة عن الشوائب وعن الأحوال الطبيعية وذاتها يفوتها مفهوم الصفات فإنها أجل . وبينهم فى هذا وفى مفهومه خلاف كثير ، وأمرها كبير المفهوم . ومما نزهوها حتى يظن بهم المتشرع المذكور أنهم يميلون إلى التلاشى وإلى التنبيه على معنى ما لا يفهم بالجملة وكأنه يشبه التعطيل بقول آخر . وفى علم ما بعد الطبيعة يظهر حالُ القوم فى وصفها . والمسائل العويصة التى ذكروها إنما ذكروها لأجل حكمهم عليها وفى علم الثالوجيا يظهر أيضاً ما هم بسبيله من أمرها وجميع العلوم فمن أجلها بحثوا فيها وعنها . والمقصود العجيب قاتم ، لأنهم بحثوا عنها بقدر طاقة الإنسان فقط وهى لا تعلم إلا بها . وتلك المعرفة لا طريق لها إلا العلم والوحى معه والتأله والفهم عن الأمور ، لا من جنس ما يكتسب . والمتقدمون منهم السكثير التمدن ، ويكون قد حصل الأمور الضرورية من صنائعهم وأخذ نفسه بالرياضة والعلم الرياضى المتوسط بين ذوات الأجسام وما ليست بأجسام ، ويميل إلى العلم الإلهى

(١) لعله يقصد أهل الرواقية = الرواقية ، وفى النص : الديوان .

بنفسه ويتشبه بما يجب من العالم العلوى يأخذ نفسه بتصور النفوس السارية في الأجسام الفلكية والطبيعية ، وبالعقول الثوانى وبالتوسطات وبما هناك وما يمكن من المثل المعلقة ، والكلية المعقولة ، ويقول بالعلم من أنا وأين كنت في البسائط وكيف كنت فيها ، وهذه النفس الناطقة أين كانت قبل أن تحل في هذا الجسد وكيف حلت وبماذا ولأى شيء لم تظهر على ما يجب إلا في وقت ما ، وكيف ارتباطها مع هذا الهيكل وكيف تنفصل وإلى أين ، وما سعادتها وما هو محلها بعد الموت وبماذا تشبه ، وكيف يصلح هذا الشبه وبماذا يستمان عليه ، وما هي السعادة وما سببها بالجملة . وهذه الفلسفة ما هي ، وهذه الشرائع الإلهية ما هي ، وأين يجتمع الجميع ، وكيف يظهر فضل الشرائع الجليلة على الفلسفة المعتبرة . وهذا هو أحسن القوم وأقربهم إلى الحق وإلى أهله . وبالجملة مذاهبتهم تسعة ، أعني الفلاسفة . وأجلها في العلوم النظرية مذهب المشائين ، والأقدمون منهم في الإلهيات أنبياء ، غير أنهم يفلطون ، وهم أقرب إلى الأنبياء وإلى الإيمان بهم من غيرهم ، وأرسطو ذكر أمرهم في نيقوماخيا<sup>(١)</sup> . وهذا الرجل كان [ ١٧٠ ] جليل القوم في الممن<sup>(٢)</sup> ، لأنه في القوى والأحوال الإلهية مثل غيره . وتلك بعض الأسرار الطبيعية والإلهية وكتبتها . وأفلاطون في التجرد والتوجه وفهم الأحوال الإلهية أثبت ، وإن كان أرسطو أجل منه على الإطلاق فإنه توجهه وكان حاله في سره . وأما علم وعقل فلا ينسب إلى غير هذا . ونور الله لا سبيل إليه إلا بتوفيقه وجميع الأسباب وسائط وهمية . وبينهم في أمر هذه الذات وفي صدور الأشياء عنها والنظر في الواجب الوجود والممكن الوجود ، وفي الذي ماهيته ينرض لها الوجود ، والذي ماهيته وآنيته معاً ، وفي كون هذا عند بعضهم لا يصح وعند الأكثر يمكن ؛ وفي العلل والمعلولات والارتباطات وفي الصور فيها ينحصر الكل .

وبالجملة نظرت في مذاهبتهم المختارة ، وفي تلك الذات عندهم ، وفي الذي يجب لها ، وفي الأمور الظاهرة بها فوجدت الأمر يرجع إلى خمس مسائل ذكرتها في « بدء العارف » وأخرجتها من مائة مسألة ، لم نجد لأحد قط فيها ما يشفي غليل المسترشد . والكلام على حياتها وعلمها وقدرتها يطول ، وتقدر على الوقوف عليه في كتبهم .

(١) يقصد : « الأخلاق إلى نيقوماخوس » . (٢) قولها : كذا .

فترجع فنقول : وقيل فيها أيضاً إنها كمية ككرة العالم ، وأيضاً الحياة السارية الموجودة في أجزاء العالم . وزاد بعضهم أنها هي المنتصبة في المعنى الهولاني ، وكأنه يقول : هي الصورة المقومة بوجه ، والصورة المتممة بوجه . وزاد آخر وقال : بل هي الممتدة ببعض ذاتها ، والكثيرة بزمانها ودهرها ، وما لا يأخذه الحصر بالنظر إلى الكليات فيها ومنها وعنها . وزاد آخر وقال : مفهوم التطور مع كونها هي ذلك المتقدم كله . وقال آخر : المطلوب الأعلى منها هو أنه العالم هذا وجملة عوالمها وهو بواسطة ما ، وتلك الوسطة لها على جهة اللزوم . وهذا الذي غلط فيه الفيلسوف يجعلها علمته القريبة وهو معلوماً وحصر المجموع في هذا العالم . وآخر قال : تحمل ولا تتحيز ، مثل ما يقول اجتماع النوع والعنصر . وآخر يقول فيها : تتحد ، وذلك من مضافها المنفعل والظاهر عنها على جهة التشخيص . ولا يريد الاتحاد الذي يريده الباطنية وبعض النصاري وهو الذي ردّ عليهم المتكلمون ومنهم ابن الخطيب<sup>(١)</sup> .

وطائفة تقول فيها : إنها تفيض ، وذلك الفيض يكون على معنى منها هو الأخفى وهو الأكل له ، لا أنها تريد الفيض الذي يريده المتكلم ويقبّحه على القائلين به مما هو المقصود عندهم .

وطائفة تقول فيها : هي النور الذي لا ينسب بالنظر إليه إلى شيء ولكنه إذا تطور فيها ينحصر ، وذلك التطور صفة نفس لها يكون الكون كله من انجراح شهباء .

وطائفة تقول فيها : هي الذات التي لا يحدّها الذهن ولا تعطىها الصنائع ولا التجرد ولا شيء ينوم فيه أنه سبب الإدراك ، وإنما هي تنجلي على جهة التخصيص فيصطادها الضمير ، وبعد هذا

(١) أي الفخر الرازي المتوفى سنة ٦٠٩ / ١٢٠٩ ، وله في علم الكلام : (١) المباحث الأربعون في أصول الدين . (٢) أسرار التنزيل وأنوار التأويل .

(٣) المطالب العالية . (٤) اللوائح البينات في شرح أسماء الله الحسنى والصفات .

(٥) نهاية العقول في دراية الأصول . (٦) أساس التقديس .

(٧) المسائل الخمسون في أصول الكلام . راجع عنه : ابن أبي أصيبعة ٢ - ٢٣ - ٣٠ ،

ابن القفطي ١٩٠ - ١٩٢ ، خوندبدر : حبيب السيرة ١٣٣ - ١٣٤ وما يليها .



أعنى في عقبه يجد صدق الوحي [ ١٧١ ] ويقول هذه هي الصِّدْقِيَّة . ثم ينظر في إثر هذه الحال فيجد ما لم يجد . ومما يجد أن العالم بجملة هي هي أعنى الذات الذات ، لا أنه ذلك الذي وجد ولا أنه غير ما لم يجد . وكأنه يقول : هذا كله ينحل بالاستحقاق إليها لا أنه على جهة الفعل فقط ، بل الفعل والشئ الذي يشبهه أنه تحرك في مكانه وحرك بعضه الغائب لبعضه الظاهر .

وطائفة تقول فيها : هي الساكنة في الفضاء الذهني الذي وراء العالم ، وهو مادة الجواهر الروحانية والجسمانية والمتوسطات كلها وهي تجد الأشخاص في معقول الهباء المنبث في علمها ، لا أنها تقول بالهيولى الأولى ولا بالهباء الذي يريد مهمل بن عبد الله ، ولا بالعماء الذي تذكره الصوفية صفة الماء ، وتقول هي غير ذلك . وواسطتها تفعل لا على الوجه الذي يذكره بعض أهل البطاقة في ذلك . وعرشها هو الامتداد العالى ، وتريد بهذا القول المعلوم الذي يقوم به العالم لا الذي يتعقل — فافهم . ولا تتوقع الجنون في تحالك إذا صدقت به ، فإنه مادة العقل وهو يميز الشئ العالية وما يريد به العرش الذي فوق الثمانية ، ولا يعنى العرش الجامع الذي يحصر العوالم الألفية ولا يريد الوجود على مذهب بعض الصوفية ولا حال العلم أيضاً . وقيل فيها أيضاً — أعنى في تلك الذات — أنها كلها في ظاهرها الذي عُلِّل وصفه بما يلزم منه الأزل والأبد وما يلزم من ذلك كله وهي حقيقة وحد للقول والأوهام . نعم والعلم الوارد بجميع أنحاء ذلك العلم وطرفه وكأنها ظهرت فقيل لبعض ذلك الظاهر هذا العالم المشار إليه ، والذهن هو كلامها والوجود كلماتها .

وكذلك حالها في كل مكان ظهرت فيه ينسب إليها فليكونها لها أعنى في ذلك الامتداد المفروض وسميت فاعلة ولو ظهرت لسكان المجموع هو الظاهر المبدد ، وكأنها مثل الشئ الذي إذا انقسم يشار إليه بإشارة واحدة ، وإذا لم يكن ذلك قسسه الوهم ونسبه إلى الأقل والأكثر ، وأعوذ بالله من الحرمان .

وطائفة أخرى تقول فيها : هي الحروف المحصلة في الذهن ، وتشير أن تلك هي معقول الأمثلة المفروضة ، غير أنها هي أجل .

وأخرى تقول منها ما هو هذا وهي صفاتها المتوسطة ، ومنها ما هو أخفى وهو ذاتها ، وهي عموم

الأحوال وهو المشكوك فيه وهو الشك الذي لا ينحل عن الضمائر إلا بتخييل تلك الذات فإنه صفة نفسها ولا يعلمها إلا من وجد ماهيتها .

وطائفة تقول فيها هي بالضمائر والتدبير مع مضافها مثل الشيء المرتكز والشيء المرتبط والمستند والملتحم وذلك يلزم لأنها بالنظر إلى صور الموجودات تشبه المحرك الذي يُحرك ولا يُحرك ، ويحرك ويحرك ، وبالنظر إلى صور الوجود يشبه الروح المدبر والنفى الجامع المانع ، وبالنظر إلى جملة مصادرها تشبه المعلوم العام .

وطائفة تمنع إطلاق [ ١٧٢ ] الموجودات لأنها في الوجود الواحد بذلك المعنى الواحد ومن جهة المعلوم لا من جهة الوجود هي هذه الأوهام الخسيلة فمنعت ما قيل قبل لأنها لا تنضاف إليها ولا تدور عليها إلا إن قال المبطل منها وفيها ذلك كله ، فهي كالشخص الذي فيه الأعضاء المتشابهة الأجزاء ، والآلية .

وطائفة تقول هو جميع مدلول الأخبار ، والأخبار : منها محصلة المفهوم ، ومنها مغيبة العين . وما زال الأمر بتلك النفس حتى اتقدح لها في فص روعها بإزاء النور الاعتدال المحض الواحد الذي لا يطلق عليه باشتراك الاسم ولا يطلق بإضافة أصلاً وانكشف له صراط الله الذي يعود الضمير منه على كنهه ، فافهم . وكله مطلوبه المعتبر وعلمه به فيه لا على الوجه الذي يفهمه الصوفي فيدخل تحت وارد أو هاتف يسمعه داخل ذهنه ، ولا يشبه البوادة ولا المعجوم ولا النفس المعظم عندهم ، ولا الاطلاع ، ولا ما ينسب إلى العلم الذي كان ذلك كله قبل . والاعتقاد يشير إلى هذا الوجود ، وما يلزم منه ، وإلى هذا العالم ، وما يصح فيه ، وإلى المعلوم المعظم عندهم ، وهيئات ما أزدل الاغتباط ببعض قضايا الحق ، وما أصدق قوله عليه السلام : « الناس نيام » وأطلق القول على العموم فإن الأنبياء بحسب مراتبهم نيام عن كذا وعن كذا ليسوا بنيام في آخرتهم التي تمشي على مفهومه ويمشي القول فيها بحسب ذلك ولا على الوجه الذي يشير إليه المتكلم من خلق الإدراك ولا على سبيل الوحي ، لأن الماهية إذا كانت من الاتصال في بعض ماهي به بما هي ماهية لا يصح في حقها الاتحاد بالوجه الذي يقال هي أبلغ ولا بالوجه الذي يمنع . فما تعرضنا له لشدة ظهوره لأننا أردنا الإحياء والبحث على الحق الحرّ النقي الذي لا يقال بإضافة . وعسى تستروح الضمائر رائحة الكمال المصاحب لذات ذوات الكل لا على المسئلة

والجواب فيه . . والقول به لا يحتاج إلى الوحي ، لأن البشرية قد ارتفعت فانقطعت ، بمعنى أن الحجاب الذي يتعرض في وجه النكتة قد ارتفع وبقى القصد على مقابلة النبطة الحاصلة والمضمار في القبول صفة نفس ذلك المكان . ولما كان القائل لا يصبر على سلب آنية طالب غايته لأنها في ذات آنية الآنيات ، ولم يمكن أن ينظر بالوجه التابع الذي هو مخزون في أم الذوات الفاضل في أم الكتاب الذي يخاطب الكون بالوحي ومن وراء حجاب وبالرسل أعني بالقضايا ، أو بالذوات المرسلّة لأنه قال « أو يرسل رسولا » <sup>(١)</sup> فترى من يكلم على الوجه الذي منع منه لأنه كان يلزم التسلسل . وأيضاً ذلك الرسول أو الرسل هم في تلك المرتبة النظرة بذلك الوجه . واعلم أن هذا للوجه منه تعين الإحاطة وإن كان القول عليها وعليه يقرب مفهومه ، وبه يبصر الحق وبه يكلم من حيث يسمع ، وبه [ ١٧٣ ] تتشكل المظاهر ويصح الكون الكلي وتترتب العوالم وتبين الصورة ويظهر تمويه المألوفات وتفتضح الذوات العزيزة كلها ، وهو الذي يلزم في كل متوجّه وحيثما يولى وجهه الصديق نجده حتى في عوالم المهمة السكائمة التي لا يكشفها الأحده إلا للمتوحد الذي جاوز الحد وطلع على المطلع بمد ما اطلع عليه . ولا ينبغي لمن يسمع هذا كله أن يسمه بأذنه أعني بالأذن المعقولة فقط ، بل يسمعها بالله بعد الاتصاف بنوافله أعني بسنة نفسه المبعوث في الخلد المنبعثة عنه . وما زال أمره يشتد وشأنه يعظم حتى تولاه الله بمد ذلك الوجه الوجيه بالذي تجلى لأبي بكر خاصة ، أعني أجل تلك المرتبة . ولما تعين ذلك كله صحّ عنده أن لها من الأحكام ما ينبغي أن يشتغل بها ويمثل فالنزما وأخذ نفسه بها وزاد أمره ولم يقتنع حتى علم الربوبية القائمة الواحدة وبقي عليه نورها . ثم اشتد حله عند ذلك لضيقه عنها ولما وجد منها واتقطع فيها قصده وبقي عبده الأول ربه الآخر ، ثم اشتكل الأمر عليه من جهة الوجود به لا من جميع الشبه وما كان به قبل حتى رحم الله نبيته التالية فيه وصحح أسرار الجامعة والتزم عبوديته القائمة عليه وأخذ نفسه بالأدب مع الذي لا تسعه القضايا ولا تصطاد هوية مظهره العلوي الحكيم وآمن بعز الله العظيم وهون أخباره فيه وغلبت وحدته واحده تحقق عند ذلك أن التقديم والتأخير يلزم في شأن الله لمسن يريد أن يحصله

وطال تأمله فبعث الله العلم إليه بالمراتب المعتبرة عنده ، وعلمه ما هم الناس بسبيله ومدّ له حبل نجاته ، وأطعمه من موائد الفوات الجميلة وأظهر له التطوّر الأعلى . ولا يظن أن حاله يشبه المراجع ، فإن أمره جاء بعد الوحدة الصقيلة البسيطة الحرة وتلك لا يسع فيها إلا الامتداد ولا يطلق عليها التقديم والتأخير فإنها ماحية وهم الإضافة ، ولا المقامات لأنها لا تتوجه بها إليها مع عدم الامتياز فيها . وإن كان ذلك فمن جهة المظاهر ، ولا الأسماء لأنها في عقب مدلول يتحد بمفهوم المسمى ويجمع عين الولاية . وإن قيل هي القليل والكثير فبالوجه الذي تقدم ذكره ، ولا حتى بن يقظان فإنه أطلع على أوهام الطبيعة ونظر في نفسه العالم واستدل عليه بمحاصبه منه واستعان بمحصر الأنموذج وتفهمه وتصوّح كليات المسالم وأطلع على مراتب الإلزام بالصنائع النفسانية ، وهذا لا يجمل بمن يعلم ما فوق الأفلاك فكيف بمن كانتا ثم انتقل من ذل ذلك الظل وإلى الله فك ممتّاه . وما عسى أن يقال في رجل أقل ما يطمع فيه تحصيل الوجود ويقول هو بعض مطالبي وما بعده هو الأصل فأما على وجه أكمل من المألوف يتحرر عندي ، وأما الأمر أعز . هل هذا إلا إفك أقبح من ذلك القديم الذي نبه عنه ربنا القديم [ ١٧٤ ] فاسمع بأذن قلبك واضح الآن بمجموع معنك إلى ما أدفعه إلى شأنك من الله هذه الأخبار كلها ، وهذه الطوائف هي مني وأنا القائل لها وأنا كنت ولما كانت ، لأن عندي غير الذي كنت أنا قبل بها ، أهملتها حتى في النسب وفي الضمير . وأيضاً جميع الأخبار المحصلة المحركة للضمائر هي واحدة في الناس فمن نسبها إلى أكثر صدق ، ومن صرفها إلى نفسه صدق : مثل الحديث الصادر عن بادي الرأي ، والأخبار الضرورية . والرجل الأول هو ذلك الأخير ، غير أنه كان على مفهوم الدائرة الوهمية . وتنوع مرتين : مرة في صعوده بالتركيب ، وأخرى في نزوله بالتجليل ، فلذلك أخبر عن الكشف ، وأخبر عن الأمر الواحد ثم ذكر الجميع على جهة الحكاية لأنه اغتبط . وأسرّه يرجع بالجملة إلى الله . وهو الآن قد كل وتركيبه في التحرير لا في التخميل ومما قال : هل ما أنا بسبيله الجليل الذي لا يعمل أمره ، ولا يقدم عليه بالشاهد الذي تصح منه المشاكاة الوضعية وغاية النفس الكاملة تسلم وتسلم وتسلم ، وتكون أكثر من ذلك في مفهوم ذلك أو تقول هي في المجموع المذكور كالروح وما هو به الإنسان باهر على الجملة أو لعل ذلك بالجملة . وهو في الناس يقال على كثيرين وحيثما

عقل الخير يقال هذا عليه . وهو في الوجود بالوحدة المعتبرة عندي ، وهي المصلحة بالنشأة التي هو خالقها بالتسوية والنفخ في الأولى — فافهم . أوهى مرتبة أعنى تلك الذات وما أدراك : ومفهومها ومقولها ينقسم على الضمائر . وإذا شخّص الوهم بمعلومها كان العبد منها وإذا انصرف القصد كان الرب فيها كما تقول : انظر مرتبة ما ، والصدقية أخرى ، ولما كان للمرتبة المذكورة أو المراتب شخص ما هو ، ظهرها الوهمي وهي معه مثل الجواهر الأولى مع الثواني . فبينما هو في هذا كله ، وإذا باسم الذي دعى به أجاب بمعنى أنه هو ذلك الحق الذي لا يحتمل الزيادة والنقصان ولا يطلق عليه اسم الكمال في ذاته ولا في الذي قاله لأنه انعكس على كل راجع ومطاع وثابت ؛ وأجلب أي قال له صدقت ، أي أنا ذلك بمعنى أنه ناداه بالذي يجب له وهو العلم الذي قام به وقام به بعد ذلك كل شيء متأخر وحيث يقول الأصم أو غيره من الكسّال أنه إذا دعى به أجاب في المسئلة يقول هو قد ناديت الوجود وصورته والأول من ذلك وأجاني عندي . فأننا أفعل بحسب ذلك ، وأعلم كذا وكذا وأكثر من كذا وكذا والاسم المذكور هو علم الله ، وهو العلم الذي يعلم الله . فافهم يأيها المخاطب وانسب هذا القول للمتكلم .

نعم وتلك المذاهب كلها إلا أنه أمره الذي هو الآن به لا يمكنه الكتب به ولا هو أيضاً غير . غير أن هذا اللوح باب شأنه الثالث ولا يتبدد عليك الكلام وتختلف القائمة بالجملة ويبعد [١٧٥] الضمير في الضمير ، فإن الكلام كله يشد بعضه بعضاً وهو يتعلق بمفهومه وبعلم المتأمل . فتأمل واغتنبط ولازم ، وحصل واصرف صورة قولي إلى الآية الأولى وبعد ذلك تبحث عن سائرها . يا هذا ! الرجل المقتول حفظ الله وجوده فيك بموجوده منك لما هممت بوضع هذه الألواح وعزمت على كتبها وقضيت بها أجابني قصدي الثاني ونجرت كتيدي واجتمع على ذلك معنای كله إلا الأولى والأخرى مني والنظر فيه عصيت أمره من جهة الاغتيباط بك لا من جهة ما وجب لك وتعين بالمضمار . والذي حملني على بحثي ما لم ترد فيه هو يدبر بفضله عاقبته ويحفظه . واعلم أن الله عز وجل ما أظهر ذاته في مظهر ما إلا وقد رضى ذلك المظهر . وهذا الوقت وقت ظهور الهلال الكلية التي بها تحصل الجملة ويثبت رسم اللوح وتدور أفلاك الجس والمغنى وتنهل القضايا ويتبع الاسم المسمى الواحد في الدلالة والمدلول الرسم المنسوب الذي هو إلى

الله على ما يجب والله لا يظهره إلا على مظاهر العزم والجاه والتصريف . ومما نعرفك به أن الحق الجليل هو النبي صاحب 'سنة الله' التي لا تتبدل وجميع المذاهب التي فرعها خبري هي من جميع تطوراتي . فلا تلتفت منها إلا الذي يقوم من جميعها ويصحّ معه أدب الدنيا والدين ويكون بحيث لا تنكره شريعة ولا عادة صالحة ويستحسنه العقل ويقول به أهل الله وإن بعدوا عن معناه عند النهاية يعلم . والسلام عليك وشرح الحال في قوله « ذلکم حکمُ الله یخضعُکمَ بَینکمُ واللهُ علیمُ حکیمٌ » (١) وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم تسليماً .

## رسالة الألواح المباركة

بسم الله الرحمن الرحيم

وله رضى الله عنه وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم كثيراً .

صدق الله ، والحق يقول الحق ، وقوله هو معناه . وحاصل ذلك ما من موجود موجد<sup>(١)</sup> في مستند إلا ويقول هذا القول أو يقال عليه . وهو ذلك المعنى أو من ذلك المعنى من غير تبيين ولا إشارة ، فإن الحق واحد ، وما عداه وهم ، والأوهام هي المستندة والمستند إليها بوجه ما ونحن تلك الأوهام ، بل نحن نحن ، بل هو هو ، بل لا يقال نحن ولا هو ، من حيث الإشارة والميل ولكنها تشعر بالشيء الذى يجد ذلك الشيء من كل الجهات ، ويصرف هو والهو هو إلى أنا ويوجد الآنية والهوية معاً . فمن علم هذا تجاوز واستعار الوهم ، واستند إلى ظل حقيقة وهمية ، وجعلها موضوعة لذلك الوهم ، وسمى ذلك ذاته وأوجد من لم يكن وأعدم من لم يزل . وهكذا فعل من لم يكن ذلك الشيء . وبعد ذلك يحقق الحق الحق فيكون من لم يزل من لم يزل ، ويكون من لم يكن من لم يكن وهذه الروابط التى بين ذلك وذلك ، وهذه هي العهود والأحوال وهو غاية أهل [١٧٦] هذا الزمان .

إليه ! فنرجع لشرح بعض ما تقدم فنقول : ما من مدرك مدرك معاً إلا ويقول هذا القول أو يقال عليه أو هو منه لا أنه عنه ، بل هو هو لا أنه له . وحاصل ذلك كونه ماهية أوهم الوهم فيها الإشتراك وبسطها حيث قبضها وخصيها حيث أظهرها وكان من ذلك نكتة صقيلة ضد ذلك وكان ويكون والكائن ، ومفهوم ذلك المظاهر والمراتب والأسماء والمسحيات والقوانين ، وحاصل ذلك لواحق الذات وكلامنا وهم على وهم — فافهم . ومفهوم اللواحق عين المدلج ، والمطلع عين

---

(١) كذا وصوابه : موجد .

الاستحقاق ، والاستحقاق عين الجهد ، والمجد هو الذي يُعطى ويُمنع ، ويُخفض ، ويرفع ، ويجذب ، ويدفع ، ويقبض ويبسط ، ويصرف ويحصد ، ويحلل ويركب ، ويبعد ويقرب ، ويبني ويهد ، ويوحد ويعد ، ثم يمنع الجميع ويحضر على الجميع ويمنع منه التأليف ويحصل على المؤلف إلى الجملة المعلومة أو المشار إليها ، ويحضر على التفصيل كما يجب ويحضر على مفردات تجذب وكان هذا الجذب صفة نفس لكل واحد منهما ، ويحضر على قطع الجذب الوهمي لأنه كان قط وجودياً بل كان مفروضاً من الوهم على القوى وعلى العقل والضمير حتى يظهر لك أن الحق هو الذي يقول الحق ويجده حقيقة . فحينئذ لا يتأني إلا الواحد من كل الجهات .

إليه : والجملة التي قامت في هذه الأفراد الوهمية تنحل بمعنى عدم ، وتعدم بمعنى لم تكن ، ولسكنها فرضت على مثال وجودي وهي لكي يكع الوهم ويقوى الحق المقصوب الذي غطاه هو وبعد هذا يقول الحق في الفترة التي بين السكون المنسوب والفساد المحسوب . وهذا كلام مدلوله قائم على كل نفس بما كسبت ، وموجود في كل نفس نفيسة بمعنى أكمل ولكل روح رئيسة محملة لما قيل أو لبعضه بوجه أرفع وأعلى وقائم بجميع أنحاء الكمالات في ذات الحمل والغوث والخليفة والرسول والملك والفصل والمرتبة والوسيلة والدرجة والكماليات وما وراء وراء وأعيان المقادير وقضايا الاستدعاء وذوات الاستدعاء من ذلك الشأن ولذلك الشيء وفي ذلك الشيء وذلك الشيء . وكل شيء له شيء فليس بشيء ، وكل شيء لا شيء له فهو شيء بمعنى وهمي . وكل شيء تصرف الأشياء إليه وله الأشياء تارة وليس له أخرى فمن قبيل ما تقدم ، بل أنقص . فحقق الماهية ، واعلم أن الذات والشيء والحق والوجود والأمر والقدم والحدث والمكان والزمان والإضافة والعدد ينسب الأعلى هو على كل حال أعلى ، ولو علم الأسماء ما سمي المسمى بشيء يشبه فك المسمى ، وكل ما سمحت ما خرج عنك ، وكله كان منك وما أنت المقصود ، وله أيضاً ذلك . فسبحان الذي « ليس كمثله شيء وهو السميع البصير »<sup>(١)</sup> ، ولا هو شيء مسمى بمعنى الشيء الذي قبل فإن ذلك شيء شاء هو . ومشيئته عند المحقق معنى يقوم ويتم وهي جاذبة ودافعة . [١٧٧] فأعوذ بالله من المشيئة على مذهب الأشعري ، وبئس ما قال فيها الفيلسوف ، ويا أسفا على المعتزلي ، ولطف الله بالصوفي وتم له ما بدا به وطوى المحقق . وقد خرج بنا الكلام إلى أنقص مما كنا فيه وبالقصد كان والمراد به التغطية



وحكمة الوقت نحض على ذلك . فنقول : الماهية التي قامت في العارض الأول إلى حد الحصر ثم أحيائها النصيب الإلهي الذي لم يصدر من كمية ، ولا تغير بكيفية ، ولا تناسب بإضافة ولا تجوهر بشكل ، ولا تشكل في مادة ، ولا استند إلى وضع ، ولا تمكن في مكان ، ولا أنجر عليه الزمان ، ولا انفضل ولا خلاف ولا لغير ، بل فعل ذلك أو فعل من فعل من ذلك أو فعل من فعل من فعل ذلك أو فعل من فعل من ذلك ، أو كان بوجه ما ذلك . فهكذا فكر في الماهية التي ذكرناها واجعلها ماهية بنصيبها الوجودي ثم اجعل السكل ماهية وجودية ، ولا تلتفت إلى ماهية المشائين ، ولا إلى من تقدمهم وتأخرهم ، ولا إلى من يخوض في مثل الذي يخوضون فيه . فإن الماهية تقال عندهم على أنحاء سبعة ، ثم على خمسة ، ثم على ثلاثة ، ويتكلمون عليها بالنظر إلى الأحوال والخواص ، وتليلا ما يوجد في هذا الوقت من يتكلم عليها ككلام من تقدم ممن يحض العاقل على إهماله . وإن كانوا قد اختلفوا فالكل قائلون بالعوالم الثلاثة ، وبالرابع على رأى من لا يؤبه به ، وبالجملة تلك عدمية شبيهة بالعدم ، أو يقال عليها العدم بتقديم وتأخير ، وبترجيح وبتشكيك ، وقد يلزم فيها الدور أو قد يلزم منها ، وتكون لا موجودة ولا معدومة . وقد يقال فيها شيء بوجه ما ، وقد يجوز فيها القول ، أو يقال هي المعنى الذي يمكن أن يعلم ويخبر عنه . فالكلام فيها تقدير أن تقف عليه في مواضعه في كتب من ذكر من لا تحض بالإينصاف عليه ولا ترشد بالنصيحة إليه . والأخذ عليهم وما يمكن أن يقال فيه يطول شرحه .

إليه افرجع فنقول إذا حكيت تلك الماهية أو كذبتها يمكن لك أن تتأهب إلى الغريزة ولما فقد أكثر الناس هذه الماهية تخطئوا ، واختاروا وطلبوا مشروطهم بغير شرط . وحاصل أمرهم هو أن أملهم منسوب في مشار ما إليه رئيس رئيسهم متعلق بوجه ما خسيس ، فتوجهوا بقصدهم إلى غير ، قصودهم ، وصرفوا حمدهم في غير محمودهم . وحقيقة هذا النقص من الطريق لا من السالك ، ومن المهلك لا من الهالك . فكل يطلب الأولى ، ويتوجه بإرادته إلى العلى الأعلى ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

إليه افرج إذا جعلتها وجودية فينتد يمكن أن تغتبط بذاتك وبما بعدها . والكامل الذي يقول ما بعد الماهية الوجودية ، لا الذي يقول ما بعد الطبيعة ولا ما قبل الطبيعة ، فإن ذلك من جملة

مراتبه الوهمية بل المهمة الوهمية . فعليك بالوجود العرى عن الروحاني ، وكما وصلت إلى ما ليس  
 بجسم ولا في جسم العرى عن المعاد . عسى تصل إلى العرى عن هذا العزى بوجه وبحسب ما أُصْغِذاه  
 فإنه لا [ ١٧٨ ] يمكن للمعلوم أن يخرج عن المفارق أو غير المفارق . وهيهات ! هذه نكت يقال  
 فيها هذا لكي تصح الوحدة المطلقة من كل الجهات فلو تَشَخَّصَ الوجودُ في موجود ما كانت  
 طبيعته مخلقة وهذا لا خير فيه ، فافهم واستند وتَمَلَّقْ وتأهب لمملكة ملكوت السموات والأرض  
 السكائية . وكلاهما على ما هو أعلى من عالم الطبيعة ومما بعدها وراء المثل المعلقة ولا يخرج عن  
 ذلك بجهة ما . وهذه هي الحضرة الواسعة بالنظر إلى السكيات التي يستعد لفهمها بالسكيات  
 لا الجسمانيات من الجوهر السككي والطبيعي ، فإنها متعيزة ؛ ولا المفارقة ، أعني النفوس والعقول  
 والصور الهيولانية فإن تلك متميزة وحيزها الحصر والترتيب والتقديم والتأخير ويأخذها العود  
 في ذات المقابلة فقط ، وكذلك المثل فإنها منسوبة والمتأخر منها دل على حيز المتقدم ومطلوبنا  
 أشرف وكذلك الأجناس المذكورة التي تذكرها الصوفية فإنها متعيزة بإضافة الرئيس الأول  
 إلى الرئيس الثاني وتشبه المثل المعلقة ، والمثل المعلقة أسنى منها وأدخل في النظر ، والتفكر فيها  
 هو أطيب لدى الحال من المثل ، وأقرب إلى الشريعة . فاعمل على الشيء الذي لا يقال على أكثر  
 من واحد ولا يعتقد من المُقَرَّر والجاحد ، فإن الرئيس والمرءوس والروحاني والجسماني لا وجود لهما  
 إلا في الإضافة وبالوهم الذي يتعارض بينهما ويكون كالفاصل ، ويقال به هذا أعلى وهذا يصدق في  
 جملة عوالم إلا في عالمنا نحن فإنَّ مَطْلَبنا ومطلوبنا من ذلك كله وهو إكسیر الكمال المراد عندنا  
 لا المذكور عند مَنْ ذُكِرَ فإنَّ ذلك كله حصل بعد الفتح ، وهذا يطلب به هذا الفتح ، وهكذا  
 ينتهي البحث والفتح به إلى أمر يسكت عنده بنفس ما يتسكلم به — فنقول : الكمال هو إكسیر  
 الفتح الدائم ، وهذا الدائم إكسیر الخلافة في عالم الإنسان ، وموضوعه الخلافة في ذات الشأن ،  
 والجميع إكسیر الاستحسان ، والاستحسان إكسیر الأنس ، والألس إكسیر إدراك الملائم ،  
 والملائم إما ما وردَ بعد أمل ، أو ما جاء بعد استراحة من مؤلم — وهذه هي اللذة عند الضعفاء ؛  
 وأردت هنا بذكر الإكسیر ما يشبه الرمز والارتباط ، وأهملت ذكر المقدمة والسبب والشرط  
 والعلة والمدخل والمقدم الذي يستجلب المتأخر ويلزم عنه أو منه أو به أو فيه ، لأن هذا المعنى الذي

نحن بسبيله لا يسوغ فيه ذلك فإنه بعد الصنائع وبعد مقاصدها وتنبيه بها الضمائر من وراءها ، وهو عين العين ، بل هو هو ، بل هو الواحد . وأردت بهذا الإكسير الشيء الذي يضمن غيره في وقت ويولده في آخر ويفعله كذلك ، أو يكون سبب السبب وقد ينعكس على الأول ، وقد لا يوجبه ويكون هو هو وقد يكون له تحت الملكة والاختيار لا تحت الارتباط والالتزام .

فترجع إلى اللذة : فنقول قد تقال مع الأس بترادف ، وقد لا ، وقد تقال معه [ ١٧٩ ] بتقديم وتأخير ، وقد لا ، وقد تقال معه بتشكيك ، وقد لا . والمستحسن والموافق والملائم والملائم — كل ذلك من أجزاء ماهية اللذة ، وهي تمتد على جملة مراتب لا في حدتها ، وتطلق على أنحاء من جهة الأقل والأكثر والأقوى والأضعف والأكمل والأنقص ، وتعتبر من جهة مضاهيها الرئيس والخسيس . فإن كان جليلاً قيل فيها جليلاً ، وإن كان خسيساً قيل فيها خسيساً ، وهي بالنظر إلى ماهيتها الكلية العريضة عن اللواحق المنطقية والطبيعية ، معنى لا يتبدل إماماً المصركه وإماماً في أكثر الزمان إلى الشيء الذي لا هو .

وكذلك الإنسان لن يصاحبه بحسب ما ذكر في حياته وبعد حياته وأجل ما تحتويه اللذة بالهمة وبها تعلم ، وهي تدور على الحب ويدور عليها ، وتجذبها الإرادة بوجه ما خفي وجلي ، وقرارها في عين الرضى وهي قريبا ، وهي نقطة من أجلها هي دائرة المباحث والمطالب ، فإن لكل متوجه خيراً ما يشوق إليه ، أو لذة ما يطلبها ومن مضاهيها يحقر أو يعظم . ولولا الفكر في لذة الأفضل لم ينتقل عن لذة الخسيس ، ولا طلب عليها زيادة ، « وكل حزب بما لديهم فرحون » <sup>(١)</sup> . ومن قرعينا بعيشه نفعه أي تلذذ به واستحسنه . معقولها واحد وأحوالها مع مضاهيها كثير ، وكأن الجنة هي مثل الدنيا في معقول موضوعها ومحمولها وهي غيرها بالنظر إلى أحوالها وإلى أحكامها كذلك اللذة في أمرها . ومنها طبيعية ونفسانية وعقلية ومتوسطة ومركبة من ذلك . والإلهية موجهة إلى الفاعل والمنفعل وإلى الطالب والمطلوب . ومنها ماهي مركوزة في جوهر السعيد وهي تصدر منه عنه ويجدها إذا انصرف إلى نفسه لاسيما إذا ترك حواسه ورفض العالم المحسوس وتشبه باللطيف منه وكان كالمفارق عنده وتوجه بالمفارق

إلى المفارق واستسكن إلى سكينته الملاحظة وخطف سوايق الغيب الواقعة عليه من مقرها الأول وقطع الحجب التي من أجلها قيل ما بالقوة وما بالفعل . والشق لا يفرح بنفسه إذا خلا بها ويعدد أنسه بوحده . ولذلك ينتقل إلى الملامى ويهمل المعانى التي تحرك منها الحس والمحسوس وتغيب العقل والعاقل والمعقول بضد ما يجده الفضلاء عند سماعهم الألحان المطربة وإيس له الهياكل المنتصبة وأكثر أنسه بما هو خارج الذهن أو مدرك بحسه أو بقوة طبيعية أو ببعض القوى المشتركة بينه وبين الحيوان غير العاقل . ومن الناس من قال بعدها السكون والطمأنينة والفقر الوجودى الذى لا يعبر عنه واستناد الماهيتين وسقوط الواحدة عند الثانية وظهورها بها ظهور ماهيته فى ماهيته ثم واحد ولا اثنين ثم اثنين وواحد ثم واحد فى كل واحد من ذلك ثم واحد ولا شئ من ذلك . وقد قيل إن البحث فيها من قبيل الشاهد على الغائب ؛ وهو مما لا خير فيه ؛ وإنما الحق أن يترك ذلك المعنى بما هناك مجالاً يدركها ؛ وقد قيل إنها جوهر المقر الإنسانى وذات منتظرة أو قوة خاصة . وقد قيل صورة ممتدة لأجلها طلب المعلوم ونظر فى العلم وفيما قبله كالتقصيد إليه وما [ ١٨٠ ] أشبه ذلك . ولولا خوف التطويل كنت نبين القول فيها ، وفيما يجب عندها ، وكيف هى وهل هى حال العلم هناك أو ثمرته ، أو هى هو ، وهل تقوى أو تضعف من جهة العلم ، أو من جهة المعلوم ، أو هل هى بالعلم دون العمل ، أو بالعمل دون العلم ، أو بهما ، أو بخاصة ما تابعة لهما ، أو لكل واحد منهما ، أو بتخصيص لافى شئ من ذلك كله أو بأمر آخر ينضاف لهما ، أو بالجميع أو بتركهما من جهة العلة أو بوجودهما من حيث السبب أو هى حالية تخلق حال الاتصال للواصل ، أو هل هناك ماهية أو جزء ماهية أو مقومة له ، أو متممة ، وهل يمكن السكال دونها أولاً . وإن كانت فى كل كامل ، فهل هى هناك ذاتية أو عرضية ، فإن كانت ذاتية فهل هى من صفة نفس ذلك المقام أو غير ذلك ، وكذلك إن كانت عرضية . والكلام عليها من حيث هى نتيجة أو مقدمة لأمر ما أو علامة القبول وما المحمود منها وغير المحمود ، وأما الذى يخص الخواص منها فيطول شرحه . وأيضاً هذه اللذة يجدها كل عاقل من نفسه كما يجد الألم ويميز بينها وبينه . ويظهر أنها غنية التعريف بهذا البحث لأنها مشعور بها فى نفس المدرك . وينبنى أن ينظر فيها من جهة ضدها وكونها معه فى مقولة الكيف والمملكة وما أشبه ذلك والقول عليها كالتقول على العلم والجهل تحت الافتقار والفنى والفقر تحت المملكة لأنها مع ضدها كالسواد والبياض

تحت اللون . وانظر ذلك في المتقابلات وفي معنى الجنس وأنواعه وفيما يعم ، وهو كالجنس وفيما يعم وهو كالنوع وفيما يعم وهو كالشكل وفيما يعم وهو كالموضوع الأول وفي المبدأ وفي الشيء الذي يرجع إليه ، وما المعنى الجامع الذي يخص الجسمية والروحانية بفصول ويجمعها بنواحي في معنى عام يقال عليها وتحمل فيها حملاً واحداً . لأنك لا تقول هي الملائم للمراج فينقضه عليك التناذك بالالفة المعنوية مثل التناذك بالصيت والرئاسة وطلب الجاه وإن كان الجنس ينهمل للفرح فهو المعنى الموضوع لحركة اللة ومنفعل عنها واللة الروحانية محلها روحاني وكذلك الجسمية والمحمول الروحاني موضوعه روحاني وقد ينفعل الجسماني عن الروحاني فإن العالم انقسم إلى ما يحرك ولا يحرك ويتحرك ويحرك بجهة وجهة ويحرك ولا يحرك . فاللة روحانية وجسمية . وبمثل هذا الاعتراض يلزم في اللة المعنوية . وإن قلت هي إدراك الملائم ينقضه عليك المألل الأول وإن قلت الألم هو تفرق الاتصال واللة بالانفعال أو المال المدرك عند الاتصال المنفعل والاستراحة من المؤلم يلزمك الشك الذي ذكره أسطانيس الحكيم وألزمه وذكره أبو بكر الرازي وابن الخطيب في الملخص . فحصلها بجوهر ك ولا تأخذ مكان ما هو بالذات ما هو بالعرض وتحتفظ من الاغتباط بالذات الأشقياء فإنها خسيصة وأخس ما فيها الفرع بها ، والوقوف عندها وبذلك [ ١٨١ ] تمتنع النفس عن طلب غيرها ولا تلتفت لكلام الناس فيها فإنه من قبيل الخطابة وهو بالجملة إقناعي . والحق أحق أن يتبع وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً .

كملت « الألواح المباركة » لسيدنا الشيخ الوارث الحق عبد الحق بن سبعين نفعنا الله به وأعاد علينا من بركاته وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً .

# رسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

وله رضى الله عنه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم كثيراً .

الله ! الله ! الله ! رتبته الفقير إلى عفو الله ، عبدُ الحق بن إبراهيم بن نصر بن محمد  
ابن ٥ / (١) .

يا هذا ! لا يُعبد ولا أيضاً يُحمد في عُرف الميراثان والحال هذه إلا لمن له ملكوت الملك والمملك .  
ثم هو واهب الفضل ويده أحكام السكواكب والأفلاك وكل الأكر ومركوب الفلك ، هو  
الذى لا يشهد غيره إذا لحظ الوجود وشاهده . نعم ولا يعرف أيضاً إذ به ينطق ذاكره وجاحده  
فمن تقدم يقول « هو » فقط أو الذى لا بد منه من جميع جهات الدور . ومن تأخر يبصر أفعاله  
ويوجب حمده بلسان العيوس ونمت الأعياء والمبالغة على الفور . ولقائل أن يقول يدرك الذى  
بيده كلمة الممكن العام وكل وجود مُشخص وبه فى الدققة والدرجة والساعة واليوم والجمعة والشهر  
والعام . ثم له أن يقول : مَنْ هو الحق حيث هو كذلك تكون له الوحدة المحضة المطلقة الواقعة .  
بل هو لازم الإحاطة وحقيقة القصد والخطة الآتية والسالفة . شهد المسلم وأثبت القول توحيداً من  
عائده الوهم الأول . وعرف المؤمن الواجب ، فقال قد قيل إنه مُشار الأمرين والآخر والأول  
والحسن . شاهد فلم يُنوع ، ولا أيضاً استل . والواصل أطلق القول بالسلب وأفرد اللازم  
واستقل . وصرف المحقق القسط والنصيب إلى المعالجة العقلية . وراجع البصيرة وأقام علمه القوانين  
المقبولة العقلية ، ثم ألزم السكال الطلب وعلم الحكم الآلية لا بالكلمات الكلية ، ثم فهم المسائل

---

(١) اختصر ابن سبعين اسمه بجملة علامة رقم ٧٠ ولذلك سمى ابن الدائرة ( الدائرة = ∞ ) ،  
راجع المقرئ ج ١ ص ٥٩١ ص ٢ ، Colin في المجلة الآسيوية عدد ٢٢٢ ص ٢٠٤ .

وكان على يديته من الحصر والوقوف . وصعد الدرجة الرفيعة ووصف الملك أنه مالك صف الصوف .  
وأشعر القلوب بالتقرب من المطالب وإن كانت عالية ، وزعم أن فضل الله الذي يؤتاه من يشاء  
غيره عز وجل خطابة خالية . وآمن بالأحد الصمد الذي لا يقال بتقديم وتأخير في عناصر العلوم .  
ووافق بوجه ما من قال إن العلم والعالم عين<sup>(١)</sup> المعلوم . ثم علم أن المطلوب الأعظم في الدور بعد النهاية ،  
وأنه قضية الوقت المفردة في عقب [ ١٨٢ ] نظرة السعادة .

تبارك رب الفطرة السليمة الزكية الذي لا يمكن الشركة في مقالته مدرك قوة في المنطق السنية .  
لسان الشاكر الأول قال :

« سُبْحَانَ مَنْ بِجَمِيلِ الصَّنْعِ قَدْ بَدَأَ »<sup>(٢)</sup> ثم يقول : « سُبْحَانَ مَنْ صَنَعَ الْخَلْقَ الَّذِي بَدَأَ »<sup>(٣)</sup>  
ولسان المتكلم يقول :

سُبْحَانَ مَنْ أَوْضَحَ الْبِرْهَانَ فَاتَّضَحَا      سُبْحَانَ قَاهِرٍ مِنْ قَدْ لَجَّ أَوْجُنُهَا  
سُبْحَانَ مَنْ سَاقَنَا لِلرُّشْدِ ثُمَّ هَدَى      سُبْحَانَ مَنْ لَمْ يَدَعْهُنَا مُهْجَلِينَ سُدى  
ولسان التصوف من جهة الوجه الأول يقول :

سُبْحَانَ مَنْ بَاخْتِصَاصِي شَرَفِ الْمَلَكِ . : سُبْحَانَ مَنْ عَلَّمَهُ مُخْصِي لِمَا مَلَكَ . والثاني يقول :  
سُبْحَانَ مَنْحِ فَضْلِ السَّبْقِ مَنْ سَبَقَا . : سُبْحَانَ مَنْعٍ مِنْ عَنِ بَابِهِ أَرَبَقَا . والثالث يقول : سُبْحَانَ  
مَنْ وَطَّدَ الْعِلْيَاءَ وَالشَّرَافَا ، سُبْحَانَ مَنْ فَضَّلَ الْأَصْحَابَ وَالْخَلَاءَا . والرابع يقول : سُبْحَانَ رَبِّ بِهِ  
حَقَّقَهِ وَصَلَا ، سُبْحَانَ مُسْتَوْجِبِ التَّسْبِيحِ مُتَّصِلَا . والخامس يقول : سُبْحَانَ مُتَّقِنٍ مَا أَبْدَى  
مِنْ الصُّوَرِ . : سُبْحَانَ مُبْتَدِعِ الْهَيْئَاتِ وَالْفِطَرِ . والسادس يقول : سُبْحَانَ ذِي الْمَرْزِ  
وَالْمَلِكِ الَّذِي شَمَخَا . : سُبْحَانَ مُصْرِخٍ مُضْطَرِّ بِهِ صَرْخَا . والسابع يقول : سُبْحَانَ  
الْمَطْلُوبِ بِمَا هُوَ لَهُ وَبِهِ عِنْدَ ذَلِكَ ! سُبْحَانَ الْمَدْرِكِ وَلَا غَيْرَهُ يَقْدِرُ ، لَأَنَّ الْحَقَّ فِيهِ كَذَلِكَ

(١) هذا مذهب أرسطو ، راجع « ما بعد الطبيعة » م ١٢ ف ٩ وعنه أخذ ابن سينا وسائر  
الفلاسفة المسلمين .

(٢) شطر بيت من بحر البسيط .      (٣) من : نقول لاسم الفاعل ، مانح .

والثامن يقول : سبحان من وحده الدور قبل الإعياء والمبالغة ! سبحان من يتحقق بالذات القائمة لا بالحكمة المبالغة ! والتاسع يقول : سبحان المسير عن رعاية الأصلح وتخصيص العموم ! سبحان العزيز في ضمير المحقق لا بالمفهوم ! ولسان التعليم يقول : سبحان من غلب نظائر التقديس ! سبحان من حكم على لازم المقيس . ولسان التنبيه يقول : لا يقال ذلك لأنه عن دور الأول ، ولا هو أيضاً ذلك لأنه بالإضافة غير الآخر الأول . ولسان التقرير يقول : سبحان مشار النكته والقضية المدرك بالسكينة بعد النية . وبالجملة سبحان الله لأن أوصاف السناء له . والله أكبر ! ليس الوهم نائله . والحمد لله حمد العارفين له . والله أكبر تكبيراً بواجبه ولا إله إلا الله لذاته بجهانبه . ثم الحمد لله إقراراً بنعمته . والله أكبر إذعائاً لعزته . ولا إله سواه في بريته . سبحانه صدّعت فينا حُجَّتَهُ . شواهد الأمر مرآه ومسمعه . والحمد لله أعطى الخلق ثم هدى . والله أكبر لم يترك أحداً سدى . ولا إله سواه . ضلّ من جحده . سبحانه أرسل الرُّسل السَّكَّامَ هُدىً ورحمةً . فصفا للشرع مَشرَعَهُ . أحمده على كماله المطلق ، وأشكره على نعمه ، وأستغفره بلسان التوسل ، وأضرع إليه في السلامة من رَقَمِهِ . وأشهد أنه الواحد مشار الأسماء الخمسة المُحصَّلة وأنه هو الحق ثم الرب وله البيّنات المفصَّلة . وأشهد أن المختتم بدعوته أفضل ذوات العالم السبعة . وأنه بعد عوالم العلم بمائل التقريرات التسعة ، بل هو المختار غير أن الذي يقال مع الحاصل الأطلس في الرتبة الثالثة لا يقال هو به وله وهو [ ١٨٣ ] الكامل ، غير أن الذي تحصل في السفر بعد ما هو بعد الطبيعة جملة الله آخره وأوله . وهو المتوحد في الأسماء القائمة ؛ والذي يرجع الدور إليه ، ولأزم السكينة الدائمة صلى الله عليه هو الذي أبصر آيات ربه وطرّفه غير كليل ، وهو الذي جاء بمعجز القرآن والتنزيل ، ثم هو الذي قادنا إلى الحق بالتيسير والتسهيل ، والذي نفوسنا بمحبته تتقلب في كل معرض ومقيل . وسلام الله على لواحق أكوانه إذ لم يزل في أحكام الزمان بالمعجزات مؤيداً ، وشريعته مع الأحيان تعرفنا طرق الحماد والهدى ، ورضى الله عن الذوات المعهّرة من بعده ، وكل النفوس الزكية المودعة سرّ الأنموذج بما هي فضيلة من عنده ، وأيد الولد النَّدَسَ النادر الأندري المنتجب المنتخب النجى المهاجر النامك الوافد الورع الطاهر التقى النقي الحافظ الثبوت المدرك المحمود ، ثم المحب المخلص في ولائه شهاب الدين أبي جعفر أحمد بن عبد الحق



بالقصد الثاني ، جعل الله سماعته صادقة ومقبولة عنده ، وحفظ عليه قلبه ودينه وعهده ، وسلم من الطرد القاطع علمه وعقده ، وأنجح من كل الجهات سمعه وقصده ، وأطلع في مطالع البر قدره ومجده ، وورقه فضيلة يبلغ بها في المراتب العالية وسعته وجهه . وقد أذنت له أن يحدث عنى بكل معلوم تحصله فضيلة الرواية والدراية ، وتظهره مهنة القراءة ورحمة العناية . ثم يقوم على أحكام الوراثية في مقام الهداية للمسترشدين قيام الوارث الواصل ثم الفاضل الفاصل ، ويفتح الزاوية ويأمر بفتحها ويكتب الإجازة ويبسط السجادة يأخذ العهد ويجعل ذلك عن لواحقه ثم عنه ويبلغ الغاية في النيابة وله ومنه . لا زالت عناية الله به حتى تحمله إلى دار الأقطاب وتحصله في محيط المحققين ودائرة الانتصاب والاقتضاب . ومهد له درجات المعرفة وأوثق به حبل الألفة وعرفه في كل ما يعثر منه صنماً جليلاً واحلاً خفياً جليلاً ، وبسر عليه في سبيله ، ما هو « أشد وطناً وأقومُ قبلاً » (١) ولا برحت الأنوار الإلهية تكشفه عن الخفيات ، والعناية العالية الآلية تدبره حتى تحصل له الغايات بحصول الأولويات والمواهب الملكوتية تقيده تقييد الخصوصية الصمدية ، والبركات الكافية تحمله إلى الحماية الأحدية ، وأنعم عليه بالفطرة التي تكون النفس مطمئنة صورتها المتعمة والمقومة ثم يزيده من فضله حتى تكون الحكم اللدنية طبيعته المسألة والمعلومة . تدبير يعتمد : أسعده الله وأيده على الله في كل الأمور ويسلط الفقه على كل أكوانه الكلية والجزئية ، ويكون مع الحق على أى حال كان بتدبير العلم الجامع ويجعل القرآن إمامه والسنة طريقه إليه ثم إلى كل المعاملات [ ١٨٤ ] ويعمل على المعارف ولا يرجع عن نوع من أنواعها ، ولا يقنع من رب البرية ولا يطلب غيره وكما أفرد به بالبرية ثم في الأفعال ثم في الوجود يتوحد أيضاً فيه ويكون الواحد الواحد بالقصد المتوحد في طلب الواحد ويجمع كل الأغراض والأحكام والحركات والسكنات كلها إليه ولأجله ، ويصعد على درج التحقيق حتى يعجز قدام المبالغة ، وينظر في غيب الغيب حتى يكمل نظر بصيرة الغاية ويرسل رسل فهم وفكره إلى فضل الله كيف كان حتى يقف طير الأغياء والنهاية ، ويشهد يد العناية على الروح الخاض ويكون على قدر ونحو الصواب بحيث يسلم فيه الفقيه ويستحسنه العقل

ويوافق صحيح النقل . ولا يتهاون بقضيته المفردة في الأنفاس الدائرة عليه في الزمان الفرد ، فإن قضية البحث عن الشأن العزيز وقتية . ويمسك لسانه على المطفئ والمقتصد والمقلد والمجتهد ، إلا في أمور ثلاثة : أولها الغضب في الله ، وثانيها الكلام فيه ولأجله ، وثالثها التنبيه على المصالح التي تحفظ نظام الطريق وترتب قيود الألفة ، والنصيحة لإخوانه من عموم المسلمين . ويقيس كل كون يكون عنه وبه وله بالشرع المطهر بالعقل النوراني وبمراد العلوم . ثم يقلب الشرع على الفضيلتين لأنه من طور أرفع وأنفع وأجمع . ولا يَمَلُّ ولا يَكْسَلُ ، ولا يبالي في المجاهدة ، ولا يتأخر عن طلب رعاية الأصلح في نفسه وحبه و يُدَبِّرُ الطبع بالموافق ثم بالمخالف إن خاف عليه في قضية الأصلح من الأمور ولا يلزم من لم تخدمه علوم الدين ولا أيضاً يهجره . ويجعل نصيبه من الناس مجالس الذكر والأمر المشتركة ، ومع إخوانه عموم مصالحه . وكذلك القول على من يقصده لأجل الله ويكون في أمور المنكر على بينة من العاقبة ولا يبطش بالغالب على نفسه ويجعل أده بغيره إلا إن كان ممكن يتحكم له ، أو يحكمه على نفسه فإنه يكون معه على القوانين الشرعية والعادية والعرفية المطلوبة في تدبير السُّدَاء ، ويدخل على أبواب المجاهدة بإذن الإمام القائم على النفس . ثم لا يجهد نفسه ولا يعرف بما هو عليه ، لأن المطلوب ها هو بالمرصاد وهو المطلع على عمق الضمائر وعلى ما يقوم بها ، وهي في النظام القديم قبل الممكن الشخص . ويجعل لنفسه ولأتباعه سُنَّةَ الرِّفْقِ والجَنَبِ بالملامم ما لم تخل بالشرع والطريق واللوازم المطلقة . ولا يباشر شيئاً من عموم المتعلقات إلا بميزان الأحكام الحسنة وعرضها عليها من كل الجهات .

ويكون له في أوقات يومه وليلته قراءتان : الرشد والإرشاد ، على أتمائها . فمنها الصلوات المكتوبة ولواحقها وما يكون قبلها على ما ينبغي كما ينبغي في الوقت الذي ينبغي . ثم يجعل بإزائها من أنواع العلوم ما يصلح بالحاضر ، ثم ما يجعل بالخواص ، ثم الذي يجب [ ١٨٥ ] في دين الله ويكون من قبيل وضع الشيء في محله بحيث يوافق الجمهور والمسترشد والنفس الزكية ومع ذلك فضيلة الذكر وبعده الخير المتعدي ، وقبله حفظ صلاح العادة بأسباب تحمد ولا يعتب فيها لسان عرف الطريق ، وينتهي على استعمالها لسان الشرع ، ثم القوانين الداخلة في دائرة التنبيه والسلوك والمواظف وأنواع الترغيب والترهيب للإتباع . والنظر في مصالحه ، والنظر إلى الغايات في البدايات والصبر

عليهم . وينقل طب الأبدان من حيث عموم التدبير إلى الأديان . ولا يرجع عن قصد ولا يمسك عنه يده . والمرأة في ذلك كالرجل : فالصغير كالأكبر منهما ، والحر والعبد سواء ، والقبض لا يحمل والبسط يهمل . لازم الأدب ؛ وإذا كان كل شيء في موضعه جاء نصر الله والفتح من كل الجهات . والمباح الذي ينخلل أجزاء النهار . والمكروه يفرغ منه إلى المنسوب ، والمحرّم إلى الواجب والأوراد العملية تقسم على الجوارح وتقيد الحواس بوظائف المعاملات وتخزن النفس الأمانة في دهايز المجاهدة وميدان التوبة والمحاسبة والمراقبة وطلب الترقى . والمالك يحترم ولا يشارك في رعيته . وأى حاكم إمام لا يعاند ولا يسلم لمن يزعم أنه يكون قدرة إلا ببيئة علمية وأخرى عملية . والشاب يلزم الوفاق ويجعل بين كل برّ تقى . والشيخ يوقر ويصبر على جهله إن كان كذلك ، ويسمع من الشافى إن كان يحب ذلك بوجه ما بحيث لا ينجل ثم يلحق بما يجب في ذلك . والمتوسط يقابل بما يظهر عليه ثم يخبر إن كان كالغالب والمتغالب . والمرأة تدبر مثل الرجل لأن الإسلام يطلق عليها بمثل ذلك غير أنها تحجب وتحفظ وتدرج معها في الوصية ولا تذاكر في غوامض العلم ، إلا إن كان ذلك منها طبيعة أو تقوم بها شبهة . والإجازة المنوطة بالمهود المذكورة لأجل التوبة لا يتوقف عنها ، لأن ذلك يجب شرعاً والتي تكون لأجل التقدم المطلق والفتاوى يتوقف عنها إلا المحقّ القائم على أنواع الفضل المطلوب في ذلك كله بما يجب في النوع نفسه وطلب السبب نعمة لأجل أخرى . والتوكل على الله فضيلة أخرى وكذلك التسليم والتفويض والرضى . غير أن النظر في ذلك للبصيرة وقزينة الحال وقوة التراسية من كل الأتباع وبدفع لكل ذى حقّ حقه من السلوك . ولا بد من خادم تقوم به ثلاث خصال : الصبر ، والفهم ، والمعرفة . ومن عرفت منه أنخلق (١) المشار إليها يفتبط به وضده يدبر حتى يصدر منه لازم الأمرين . ويجعل للطلبة ما يخصهم من الحل والقول والمعاملة والتدبير . ولا يقطع الزنبيل من الزوايا بالجملة ، فإنه يسوق خمس فوائد : إطعام المضطر ، وكسر النفس ، وإقامة نوع من أنواع التطوع أعنى البذل ، وحفظ جماعة التوجه ، والاستماتة على العبادة من حيث هي كذلك . ومن تسبب وصدر عنه مثل ذلك فهو الراجح . ومن كان على بينة من مقام التصريف فهو الخليفة .

ويعلم التلميذ أنواع الحمد وأسبابها ويفرح بتجريده حتى [ ١٨٦ ] يكون مشروح الصدر طيب

النفس شديد الاغتراب والسمع يكون في وقت الحاجة إليه ولا يجعل ذلك من نوع من قصد تدبيره بالورع إلا في وقت حضور قدوته . وإن حضر فلا يغير على الفقر إلا إن دَلَّ الدليل ويقوم المحرك لذلك من جهته . ولا يقبل المجاز الذي يتهاون بأحكامه أعنى الذى يكتر من القيام ، والكلام فى غير الأصلح فى عقب فراغه من الحركة إلا إن كان على قَدَم التقدُّم بين الفقراء ، ويعرف ذلك بينهم ، لأن السماع يطلب به خمس فضائل : أولها ردُّ الغاية من الأحوال ، والثانى حفظ ما يحث الملكة ، والثالث استجلاب ما لم يفهم بالمحرك الفقير ، ورابعها حديث النفس بالأمر الذى لا من جنس ما يكتسب ، وخامسها إحداث راحة للفقراء أعنى القادم منهم والذى يخرج عن زاوية التدبير بالمجاهدة ومن ظهرت له اللوائح والمطالبة فيه وفى عقبه للشيخ إلا إن اضطرب إلى ذلك . ويفعل الشيخ مع أتباعه بحيث يكون الكلام مع من يحترم ولا يراجع ، لأن القلوب فى السماع مفرجة شطر ما يخلق فيها وما يحدث عنها من النظام القديم . والمخافة بين الفقراء تفيد إذا كانت نحو الصواب ، والمتكلم بها يكون ممن تحمكه جماعة الفقراء على قوانين أمورهم ، ثم لا يريد إهمال ما هم عليه وحفظ صيته والنقد على الكافة والمطالبة بالجملة لا يكتر منها إلا بالتدبير . والذى ينصف من نفسه هو الحاذق الفاضل . ومن أقام الحق على أى حال كان فقد تقدم وقدمه طبعه .

ومما ينبغى أن يعلم أن هذه الفضائل قد درست ولا يلتفت إلى الطاعنين على رجالها فإنهم أفضل النوات ، لأن الزهد لسان حال الكبير منهم والصغير ، ودعوة أهل الحق واحدة وكلُّ المسافرين من غير نسبتنا لا تقام عليهم أحكام الطريق بالجملة فإن المطلوب منهم لا يرجع إلى نظام المحفوظ ولا هو من النوع بالقول المطلق ، فإن القوانين التى لهم قد حدثت أصنافها ووضعت لهم مبادئ الأمور الشرعية والفضل لله أن أظهر لهم فضيلة شرعية تلحق بأجمل الضعفاء من المقلدين ثم لا يقبل منهم الاسم الدالُّ ، فكيف القول الخاص ولازم السلوك ، وكلامنا مع كل من خالف ما أنتم عليه ، والله على ما نقول وكيل . فلا نسبة يختارها الله إلا العرفانية المحفوظة النظام بالوراثة النبوية والقواعد السبعة . والقول على دعوتكم هذه كالقول على الشرع الذى ختمت الأمور

بدعوته . وقد قيل هذا عن المتقدم . والقول على غير يَدْنَةٍ من مضمار الإطلاق به ، فإن تاب التائب بمطلق الفقه ولازم أحكام الدين فهو الحق ولا يلزم أن يكون من الأصحاب . وإن زعم أنه رفاعى ، أو كذا ، أو كذا ، فلا نُسَلِّمُ له ، فإن النسبة لتي لا تقال على الخصوصية والأمور الربانية المحصلة من العلم والعمل والفضل الظاهر لا يعول على الأول فيها وإن كان نفس الماهية ، فكيف اللواحق بالجملة ! ومن يتوب [ ١٨٧ ] ثم يشترط بنفسه ولا ملكة له علمية ، فقد حصل في ذمته ما يطفئ على وسعها . وإن كان على شيء مما ذكر فأين مقامه من التحقيق ! وإنما قلنا هذا لأن الطريق فيه جملة قواطع وغايات مشتركة مع الفرق . والشبهة فيه بادية الوجود ، والذمكة المطالبة بين فرث ودم . ومن غفل عن هذه اللوازم ثم هذه الضوابط فقد يأخذ الفيلسوف في حيله ، وإن أهمله يأخذ الباطنى ، وإن سلم منهما يأخذ المتنوع وغيره ، لأن النفس الناطقة تتلاعب وكذلك لواحق المقاصد العقلية تتعلق بالضائر وتصرّفها وتقلبها وتنقيها بالجملة . وطريق الحق لا يخفى إلا على شقيّ فطنته قاصرة وفطرته غير سليمة . وأعوذ بالله من لواحق المقت .

والأصحاب ينظر إلى أحوالهم : فمن عَرَفَ منه التعلق بأحكام الفقراء المسافرين يجعل عليه أحكام السفر ويلتزم أن يكون على نية . وإن حصل منها على المباح من الأحكام فقد جاء على خط نفسه فقط ، وإن كان في مندوب هو المحمود ، وأما الواجب فقد ظهر بنفسه ، وغيرهما فهو لازم غضب الله . ولا بد أن يقرر عليه وظيفة ما في سفره حتى لا يكون من قبيل المباح المكروه . وأهون الأمور وأيسرها هو التسبب في ذلك ، والحيلُ الفقهية فاعلة في ذلك . ونُسكت القراء تهمل بين الخواص وعلى الإطلاق أعنى التي تحصل لازم الأعراض المذمومة . وإنما أردنا به الحركات النوعية حتى تعود كلُّ الأكوام لأجل الله ، وتعلم النفس خصال التقوى . فإذا هم أحدٌهم بحركة يؤمر بالنسكر ، وأن تكون الطهارة تلازمه في سفره ، والوظائف الشرعية يجعل عليه منها ما يجعل بطريقته . وكتاب الله لا يدخل به إلى أرض العدو ويسافر به الفقير إلى أرض الإيمان وكتب العلوم ، لأن من يجمل العلم وأحكامه ورجاله فقد جحد شرع الله وكلُّ الفضائل العقلية والعادية ، وظهرت عليه طوائع الحرمان في مطالع البعد عن الله تعالى .

وأيضاً ينبغى للمقير الكامل أن تكون العوالم كلها عليه صادقة : فرة يتوجه ، وأخرى يعلم ،

وثالثة من حيث هو فقط . ومن كان حائل الذات لا عن ذل في الذات يدبر بالأذكار والمعارف العقلية وتجب له الخلوات ويصبر عليه ويغبط بخلقه ولين عريكته وزهده ويبرز على المراق على قدر الطاقة . وضده إن كان ذلك منه على عزة لا تصحبه الرعونة ، والشرف والنفس منه زكية غير شريرة ، فتشد عليه يد العناية فإنه ينفع في الخيرات المتعددة ومزيته يئنة لأن الموافقة النبوية فيه وعليه المقر والأسوة يشبه به من كان كذلك في نواحيه . وأيضاً لا بد من تدبير المهتدي وهو تقرير القواعد الدينية العلمية والعملية ثم تمهيد الطريق وتفقد أحواله ويقابل بما يظهر عليه ويعرف منه ، ولا يلتزم السوابع وإنما يكون الصوم على قدر الطاقة والخلوة كذلك . والامتناع عن الكلام ، والتزام أفعال البر على قدر الموزون ، والتشبه بالذوات الفاضلة والأخذ مع الطبيعة ، والخروج عن [ ١٨٨ ] العوائد القاطعة : فرة يلزم الصوم ويفصل المريد ، وأخرى يمنع من ذلك . وحيث ظهر الرجحان يعتمد على استعماله كالحالة في الأدوية المقابلة للأدواء . والأدعية الماثورة التي حصلتها أبواب الصحيحين تستعمل لأمر : منها البركة والنفع المحض وكلمات يتحقق فيها رضوان الله . ومن تقرب إلى المطلوب بما يرضاه نفعه ووقته وقربه واسطفاه ويخرج قوت الفقير على قدر ما يلحق منه . فمن عرف منه ذلك أخذ معه إلى غاية . ومن كان دون ذلك رتب له العرف المنوط بمادته ، ثم ينقل عنه للأمور التي تسرق الطبيعة بحيث لا تشعر به كالحبوب التي تجعل في الميزان الأول والعود الأخضر ، ثم ينقص القدر اليسير ولا يبلغ الأمر بذلك إلى تشجيع الحال ، ولا أقل من ثلاث الأول والرابع أيضاً قد تحمله طبع المجاهدة الأول هو المختار . وأنت أعزك الله تعالى وأعانك تجعل لنفسك من الصوم الأيام المذكورة في الصحف الشرعية . فنها شهر رمضان وست بعده وستون قبله ، وعشر ذي الحجة بجملته ، والمحرم بكامله ، والأيام البيض ، والأول من كل شهر وتقوم من الليل ثلاثة فقط ، وتقسم القرآن على الأدوار بحيث تختتمه في الشهر مرة لأن الذكر والمطالعة تطالب حقها من عرض الهمة وجوهر النفس وتعب العقل النوراني . والكلام لا يكون إلا في المخاطبة المقيدة أو يكون في حيز الجواب إلا مع التلميذ فيكثر منه في منافعه وفي الذي يخصه . والهدية تقبل الطريق إليها لا تستعمل ورجالها تعتمد أفعالهم ولا يرغب فيه ويقاوم بمثلها . والسبب يفرع إليه . ويد الورع تتولاه عضدها ، والعلم المطلق شخصها . ويلزم الصديق حتى في القبض والبسط

والأهل ولواحق القرابة يجعل لهم من النفس حظ الرفق والغبطة .

ولا تصادم الطباع ، ولا تعاند الأفهام والدعوى إلا على قدر ، بعد ما يقبل الطريق علماً ، أعنى المنوطة بالنحل والملل . ويكثر من مطالعة العلوم الشرعية ويقتصر على علوم القرآن والحديث ثم المسموع عن الرجال ، فإذا حضر التحقيق والتحقيق فليس إلا ذلك بوجه أفضل . وكل علوم الملة كفاية عنه وحالة إليه وباحثة عنه وراغبة فيه ودائرة حوله . وما سمع من ملة متقدمة ، ولا نقل عنها مثل الذى ظهر فى هذه الملة من أنواع الفضائل ، لأن علوم شريعتهم أحكت الطرق إليها ، وأسبابها البعيدة والقريبة وكل علوم الدول ثم كل النحل والملل إليهم دفعته الأيام والعناية الإلهية فكانوا على بيئته من المتقدم . والذى أظهرته الكلمة المحمدية ثلثة أفئدتهم ، فكانوا بمجموع ذلك أفضل البرية عن خير البرية لرب البرية ، إلا علوم القرآن وعلوم الحديث فإنه لم يتعرض أحدٌ من علماء الملة إلى الفرض المطلوب بها ولا حصل عليه ولا وقف على لازم الأسلوب ولا على شيء منه بالجملة . [ ١٨٩ ] وقد يمكن ذلك بفضل الله ، فإن فضل الله المودع فى خزائن عنايته بالعملة الخفيفة يظهر ذلك كله بغير أفضل . وأى علم تقدم فقد علم فيها إلا ما كان من النبوة الأولى قبل الطوفان ، إلا علوم السفر وعلوم المطالب المقدسة فهو فيها بالقوة . ولا بد فى أيام العالم من ظهور نبذها المبذولة فيها . وأقرب الأشياء فى الظهور علوم السرّين : الطبيعى والإلهى ثم علم ما هو بعد الطبيعة . ولا يربك من الزمان إلا القليل وقد عرفت ذلك غير أنه يطلق على الخواص فقط لأن السنة الأمانة عينته كذلك ، أعنى العناية الربانية تحفظ الأسرار بالجملة . ولا بد من الرجل المطلوب بالقطرة الثانية . فإذا عزم على لقاء الرجال فاذا ذكر الله ربهم فى نفسك ، ثم لا تسأل عن غيره . فأول شيء تراه رجاله ، ثم ملائكته ، ثم جواهر الفضائل بالقصد الثانى . واطلب مدركات النوم فى اليقظة ، والعلم دون النظر والقدرة بغير عضوها . وأول الوقت يقوم به إلى الله فما يكون فقط . ولكل وقت صلوات وفى عقبهما ما عينه الشارع ﷺ فقط ، إلا أنه يبالغ فى التكرار والترتيب إلا إن جاء ما يرد عن ذلك ما هو أزم . فإذا صليت الصبح وعنده<sup>(١)</sup> تدبيرك عندك تقرأ أوائل

(١) فواتها فى النص : « كذا » .

السور التي فيها الحروف المقطعة من أول البقرة إلى ن والقلم ثلاث آيات وتقف في الوقف التام من كل ذلك . ثم ترجع إلى السور الثلاث سُبْحان والسجدة والرحمن ، ثم تقول عقب القراءة : اَللّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنَّا ، وانظر إلينا ، واختَرْ لنا ، وَوَفِّقْنَا للخير وَهَيِّئْنا لقبوله ، وَأَيِّدْنا بِرُوحِ منك . ثم تقول : سُبْحان مَنْ أوسع المختار منه رِضى .

سُبْحان من يكال الفضل فيه قَفَى .

سُبْحان مؤتيه عزاً ليس مُقْتَرِضاً .

سُبْحان مُدْنِيه قَاباً منه حين مَضَى .

إليه يسرى بسر في الفؤاد سَرَى .

ثلاثين مرة . ثم تقول : الحمد لله شافي الصدر من ألمه .

والله أكبر نور الله في كَلِمِهِ .

ولا إله سواه بان في نِعَمِهِ .

سُبْحانه خصنا شُكراً على نعمه .

بسيد مصطفى فينا يُشَفِّعُهُ .

مائة مرة . ثم تقول : سلام على من أسند الله وجهه إليه ، فعن إسناده الدين أسندا .

سلام على من أم بالرسول مُمِيساً      فأضحي إماماً للنبيين سيدي

سلام على من كان فاتح فضلهم      ولكن بفضل الختم قد كان مفردا

خمسین مرة . ثم تقول : لا إله إلا الله حمداً دائماً أبداً .

لا إله إلا الله خير من عبيدا .

لا إله إلا الله سوف يحشرنا .

لا إله إلا الله ليوم الفصل يحضرنا .

لا إله إلا الله حمد الله مطرد .



لا إله إلا الله واحد أحد .

سبعين مرة ثم تقول : اللهم صل على محمد كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد ! اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ! اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم ، إنك حميد مجيد ! اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على إبراهيم ، وبارك [ ١٩٠ ] على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم . اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد . وارحم محمدًا وآل محمد كما رحمت آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم صل على محمد وعلى آل بيتك كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم صل علينا معه ، اللهم بارك على محمد وعلى آل بيتك كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك علينا معه . هدية الله وصلوات المؤمنين على محمد النبي الأمي . السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . هذا الحديث أخرجه عبد الوهاب بن مجاهد وتفرده ، يكثر منها على قدر طاقته .

ثم يكون الدعاء عقب ذلك كله . ثم تفتح كتب التفسير ثم علوم الحديث ، ثم الرقائر ، ثم فروع الفقه ، وأصوله ، وعلم الكلام وأصول الدين ، وعلم اللسان ، وغير ذلك من العلوم بعد الخروج عن هذه الوظائف . ويؤمر التلميذ عند توبته بالواجبات ويشرح له ما تبسر منها . ثم يحفظ عقيدته ، فإن كان في عاداته نحو الصواب ترك مع الفقه ولازم البراءة الأصلية . ومما ينفع في الترقى - إذا لم تنهض قوة السالك - تقوى الله تعالى ، بل ذلك ينفع في الجملة . وهنا من خواص فضائل الشئ خاصية متى فعلها التلميذ نور الله بصيرته ، ويكون في مقام المراد وينهض في أسرع وقت ، وحاصلها الصلاة على نبي الله <sup>(١)</sup> ... محمد المختار . فقد جاء الأمر بالإكثار منها عن أنس قال : قال النبي ﷺ : أكثرُوا من الصلاة على فإنه من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرًا . ثم يجعل المرید دفعاً الصلاة على النبي ﷺ كما جاء . ثم يكون ذلك منه كل يوم وليلة ، فقد جاء هنا . ثم عند دخول المسجد كما جاء ، ثم عند سماع القرآن ، ثم عند سماع المؤذن كما جاء ، ثم عند إقامة الصلاة كما جاء ، ثم في الصلاة كما

(١) مطموسة لا تقرأ ، ولعلها : الله .

جاء ، ثم عند الخروج كما جاء ، ثم إذا قام من الليل كما جاء ، ثم يوم الجمعة كما جاء ، والأمر بالإكثار منها في ذلك كما جاء ، ثم في الخطبة كما جاء ، ثم في الصلاة على الميت كما جاء ، ثم في قيام رمضان كما جاء ، ثم عند الفراغ من التلبية كما جاء ، ثم عند استلام الحجر كما جاء ، ثم إذا صعد الصفا والمروة كما جاء ، ثم عند الوقوف على قبره كما جاء ، وكلما جلس مجلساً كما جاء ، ثم إذا خرج إلى السوق كما جاء ، ثم إذا سافر وقدم أسفاره كما جاء ، وقبل الدعاء كما جاء ، ثم في أول الدعاء ووسطه وآخره كما جاء ، وأيضاً قد قيل إن الدعاء في حجب كما تكون الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل المختار ، ثم عند الحاجة فإنها من أفضل الوسائل كما جاء ، ثم يشدد على من أهمل ذلك على ما جاء ، ومن غفل عن ذلك فهو الذي يستحق اسم البخل كما جاء . ثم يذكر متى كان الحديث من الفقراء والطلبة ، فإنه مع الإهمال من الجفاء كما جاء . ومن تركها في الصلاة فقد غلط كما جاء . ويشدد على [ ١٩١ ] من غفل عن ذلك . وقد جاء أن الذي ترك الصلاة عليه ترك طريق الآخرة وأخطأ طريق الجنة ، ومن يصل عليه يذكره الملك جبريل . ومن يغفل عنه يكن معه بالصد كما جاء ، وكذلك القول على الملائكة . وما يحذره الغافل العقوبة في إهمال الصلاة عليه عند ذكره فإنه قد دعا عليه كما جاء . وأى مجلس تجلس فيه المؤمن ثم لا يصلي عليه فيه فإنه يحمله يوم القيامة كما جاء ، وفضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم أبداً لا ينحى ولا يمحى . فكيف لا يكون ذلك ورب البرية يصلي على من يصلي عليه ! فقد جاء في الحديث الصحيح مما أخرجه مسلم وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من صلى على مرة صلى الله عليه عشرين . ثم يتفقد المؤذن في أذانه فيقول مثل الذي قال وفي عقب ذلك يكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم . ثم يسأل له الوسيلة من الله كما جاء . ومتى عقد الفقير على سجاده وعقب صلاته يصلي على النبي ﷺ ، فإن الملائكة تصلي عليه وصلاتهم الاستغفار له كما جاء . ثم يتحقق الفقيه ثم الفقير المصلي أن الصلاة عليه — عليه السلام — تبلغه كما جاء . ثم يتحقق أن المصلي عليه هو السابق عنده يوم القيامة كما جاء . وقد جاء وجوب شفاعته لمن يصلي عليه ، وقد جاء أنه شهيد بذلك . ( ١ ) ... السلامة من أهوال يوم القيامة بالصلاة عليه وجاء السمادة المطلقة له يوم القيامة وجاء جواز الصراط ونيل رضوان الله والنساء من الخير وكونها عبادة وزكاة وترفع بها

الدرجات وتكتب بها الحسنات ونحطم بها السيئات ومن جعلها وكده وهمه كفى همه وغفر ذنبه .  
كل هذه وردت فيها الأخبار المروية المعتبرة والصلاة عليه يوم الجمعة ويوم الخميس وعند لقاء الرجل صاحبه وتكتب في الكتاب فإن الصلاة عليه في الكتاب يستوجب الكاتب بها دعاء الملائكة كما جاء . وقد جاء في ذلك وجوب الجنة . وروى عن غير واحد أنه يشرف في الحياة الدنيا . ومن تعد ترك الصلاة فقد تعرض إلى الابتلاء . ذكر بعض الحديثين عن بعض أصحابه أنه كان يكتب الحديث ولا يصلي على النبي ﷺ شعاعاً منه على الورق قال ، فمات حتى وقعت الأكلة في يده اليمنى ! والأمر بالسلام أيضاً قد جاء . ولأنه يخصصه فيسلم عليه كما جاء فيقال : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . ويسلم عليه عند دخول المسجد كما جاء في الصلاة ، فإنه جاء أيضاً وفي الصلاة وفيها وعقبها السلام عليه . وإذا خرج من المسجد المصلي يسلم عليه ، وعند الوفود إلى قبره يسلم عليه ويعلم أن الله يسلم عليه . وقد جاء أن لله ملائكة سيّاحين يبلّغون السلام عليه . وقد جاء أنه يرد السلام على المسلم عليه . وقد جاء أنه أفضل من عنق الرقاب . وكل هذه الكلمات تتضمنها الأحاديث فلا تهمل . والدعاء لا يكون إلا بالأسماء التي حصرها [ ١٩٢ ] القرآن بما قبلها وما بعدها من الكلام والدعاء الذي حصله الحديث والذي يجمعه المحقق من المقاصد العرفانية والذي يجمع من الحروف المتحابة وهي المطفة الموضوعة في أوائل السور : فإنك إذا دعوت الله بها تعتقد إطلاق القول بكلياتها فإنها كذلك ، وكل القرآن على تكرارها تدور أفلاك أقطابه . فاعلم ذلك ولا تشعر النفس بها إلا أنها كلية عند الدعاء والحمد لله على هذه تقرر على الأولاد ويلزمون حفظها بحسب المواضع . وإذا أخذ الولد العزيز هداه الله العهد على الثائب يذكره الله ، ثم بما يقرب إليه ، ثم بما يخص التوبة من الأحكام الدينية ثم يعرض عليه المنجيات والمهلكات ، ثم يرقيه على بينة من الشروط المذكورة المفروضة عليه ، ثم يعالجه بدواء الخوف والرجاء وعرف الطريق ، فيجعله على كاهل الرفق والبيان عن الأصالح من عموم أفعاله وأقواله وأحواله ، ويكثر عليه من حكايات الرجال ويسمه في فضل الله ، ويجعل طريقه نعمة عادلة ترجع على كل نعمة ويجذر من الرجوع إلى خلف ، ويمنعه من كل القواطع ولا يجعله بإزاء من تقوم به شبهة أو تظهر عليه بطالة ، ويمنع السفر في أول الأمر بالجملة : وإذا قامت به النفس الغزوية فلا يتعب نفسه معه ، وإنما هو الوعظ والتقريع لا المبالغة في أتعاب الطبع هذا إذا عرف منه المجنون والتفريط ، بل يمرض عنه ولا يلتفت إليه ويهمل . فإن جاء فهو

ذاك ، وإن أنصرف فتنه إلى خطئه من ربه . وأبحث عن أحوال أتباعك بحيث لا يعلم لئلا يدخل عليهم ضد ما هم بسبيله . وأى مبتدع يعلم به يبينه عنه ولا يرحم بالخلق وكذلك المسارق بالجملة إلا إن غفل عن المقاومة ، فيكون الجذب بالملأثم أفضل في ذلك ، والله يخلص ويشفع ويسر ويختار ويحفظ النظام من كل الجهات . والحمد لله وصلواته على خير خلقه والسلام على كل الأتباع والواحق ومحوم المسلمين ورحمة الله تعالى وبركاته !

تنبيه : هذا الولد النجيب الطاهر الحاذق شهاب الدين أحمد بن عبد الحق أيده الله بروح منه ، وأمدّه بمعونته وقوة ، عنه رضاه أهم من غضبه وأسباب كرمه مستغرق مقتضيه ، حلى لسانه نعم ، وعمر بنانه نعم ، وما طارقه من بشره ما على <sup>(١)</sup> من الرونق جائل ، ولا حال بينه وبين إسداء المعروف واقتحام الهول المخوف حائل ، ولا استماله جوهر ثابت ولا عرض زائل . وهذه الإجازة المنوطة بخصاله لا يأتى الزمان بديلها ولا يسمح بديلها ، إن الزمان لبخيل منها بالمثل ، وضيق عن شبه ذلك النصل . جعل الله أحواله بالجملة سالحة ، ومتاجر تعويله على الله بالسكينة رابحة ، وأوصله إلى مقام الذى أقام الأدب مع الله ورضاه أودا ، وقتل النفس فلم يخش عقلا ولا قودا . والحمد لله على الآية السابقة وقسمته السائقة ومواهبه المتظاهرة الراحنة وأنعمه الظاهرة والباطنة . وصلى الله على نبيه الكريم ذى البراهين [ ١٩٣ ] الساطعة والحجج القاطعة ، المختتم بدعوته ، المختار المؤرخ بهجرته ، وعلى آله وأصحابه الأعلام وهنوته .

## < رسالة >

بسم الله الرحمن الرحيم . وله رضى الله عنه وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم كثيراً .

اعلم هداك الله وأسعدك أن طاعة الله مادة الفضائل كلها ، بل هي الصورة المقومة بأنواع الخير المحض . ولا أفضل من رضوان الله وأدوات السعادة ، والكمال الثانی كناية عنها . ثم هذه الطاعة تطلق على الموضوع والحمول منك . ومن أهم الأمور فيها المحافظة على مفرداتها الكلية . والذي ينبغي بل يجب أن نجعل كلامنا هذا مرآة عين سيرتك ، وعنوان كتاب سيرتك . ثم ترتيب أحوالك ترتيب الزمان وأقسامه ، لا ترتيب الفصول وأحكامه ، وتلازم بعد ما تمثل مدلول هذه الفصول .

فصل : أول الأمر تقوى الله والمحافظة على عصر الشبيبة بحيث يكون شبابك لا يذهب ببلذته ولا يرتبك بفتنته . ومن أهم الأمور عليك أيضا وأوصاها وأسداها وأقواها وألسمها في الذي أنت بسبيله إهمال من تنوهم فيه النقائص ويتهم بها ، وكل من تدفعه يد الفكر ، وتعارضه كلمة الورع ، وتنقل منه خلق النخوة ، ويزجره لسان التقوى — فلا حاجة لك به والحال هذه .

فصل : طهارة الشاب مادة الولاية المحروسة . ثم هي كلمة صيت التقوى وصفة موصوف السعادة وعين الرضى في وجه الأمل .

فصل : الاشتغال بكتاب الله وبسنة رسول الله ﷺ وبالعلوم ولواحقها هو فضل الله الذي يؤتبه من يشاء ، وحكمته المسموعة من النبيين والمحسوبة في السنين .

فصل : لا تسمع كلمة كل ناصح وإن كان يأمر بالتقوى حتى تسأل عن سيرته ويشهد له لسان التجربة والاختبار ، فإنه قد يسمع الحق من لسان المبطل من حيث الحق ومعه على أي حال كان .

فصل : جميع من يحدثك بمثل الناس فهو في الزمان الثاني يحدث عنك فلا تجالس المفضوب عليهم ولا الضالين .

فصل : عباد الله الذين اصطفى يحصل النفع بهم في الدارين ولا تنال النفس منهم والجسم إلا الملائم .

فصل : الاعتدال يطلق على انتهاء ، والذي يخص النفس الزكية من ذلك ما ضمنته سُنة المصطفى ونطقته به أحوالُ أهل التقوى .

فصل : الحكمة هي فعل ما ينبغي كما ينبغي ، ثم هي نور الله الذي يطلع على الأفتدة ، ثم هي موافقة الأسرة في الذي رغب وأمر به ، بل هي فضيلة العلم ولاحق العمل .

فصل : الحذر الحذر من مجالسة صاحب الوجهين ، ومن يخلص إذا لم يفترس . وإياك ومحادثته وتنفيذ أوامر وسوسته .

فصل : لا تتخلق بأخلاق المفرط ولا المفرط ، فإن مجاوزة الحد خسران ، وتضييع ما لا بد منه [ ١٩٤ ] حرمان .

فصل : لا تشبه بالذين من شأنهم أن يفرطوا فيما يضعونه ويتجاوزون الحد بمن يمدحونه في النوع الذي يصفونه . فليس بمحمود من خلأئق الكرماء ، ولا بمستحسن من أفعال السعداء ، لأن مَنْ أَسْرَفَ في الجود كان مُهْذَرًا ، كما أن مَنْ أَسْرَفَ في الحفظ كان مُقْتَرًا ، ومن أَسْرَفَ في الشجاعة كان مُنْهَوْرًا ، كما أن مَنْ أَسْرَفَ في الحذر هَدَّ جَبَانًا ، ومن تجاوز حد الحلم كان مُسْتَبْدًا<sup>(١)</sup> كما أن مَنْ أَمَدَّى في الانتصار عَصِدَ حَزْمًا<sup>(٢)</sup> ، ومن أفرط في قلة الكلام كان مُسْتَجْهَلًا ، كما أن مَنْ أفرط في الإكثار منه كان مُهْذَرًا . والتأديب بتأديب الله جل ثناؤه وأدب رسول الله ﷺ هو الطريق الذي مَنْ سلكه اهتدى والمقصد الذي من قصده أُوِنَ من بواطن الردى . قال جل

ثناؤه بمدح قوياً : « والذين إذا أنفقوا لم يُسرفوا ولم يُقترُّوا ، وكان بين ذلك قواماً » (١) .

حكى الحارث بن أبي أسامة عن العباس بن الفضل عن أبي عبد الله التميمي قال : أخبرني الحسن ابن عبد الله قال : حدثني من سمع النابتة الجعدي يقول : أثبت النبي ﷺ فأشدته :

ولا خَيْرَ في حِلْمٍ إذا لم تكن له      بواذِرُ نَحْيِ صَفْوَةٍ أن يُكَدِّرا

ولا خَيْرَ في جَهْلٍ إذا لم يكن له      حِلْمٌ إذا ما أوردَ الأمرُ أصدرا

فقال له النبي ﷺ لا يَفْضُضُ اللهُ فَاك !

فصل : البحر إذا ركبته فاعلم أنك على حاشيق النقيض . فلا تهمل الواجبات في أوقاتها . ثم التزم الصمت . فإذا حللت بساحل الطور لا تتطور ، واعرض وجه إعراضك ومدلول رأيك على من يُحبِّبك ، ولا تخالط إلا الأمثل فالأمثل ، والخلوة أفضل ، والحوار أوصل . فمن يرشدك إلى إصلاح عادتك شدَّ على لازم أمره يد الغبطة والعناية ، ولازم دارك .

فصل : متى قام بك خاطر العزم على السفر فانظر في الراجع والارجوح من الجهات الأربع واقصد إليه ثم لا تدخل الطريق إلا بناموس أهل الطريق ولا جناح عليك في ترجيح أحد المقصدين إذا كنت في ذلك كله نحو الصواب . وإذا تعذر أمر السفر إلى بقعة المناسك حينئذ تفعل كل الذي ذكر في هذا الفصل .

فصل : جميع من يحضرك من الفقراء على الخير الممكن ثم يخرجك إلى مقر هو به فانظر في لازم أمره وفي غايته : فإن كان مجهول الرشده اترك الخير لأجل شر متوقع .

فصل : المحب الناصح قد لا يكون من العقلاء مع وجود الصفتين فاحكم بما يشهد له الوجود محبة التصفيح .

فصل : ع ولواحقهم لا بد أن يمنوا عليك بإحسانهم أو بالسلامة منهم وطبيعة الشهم التعير

لا يخضع ولا يجيب داعي الذل . فإن نشبت فيك أظفار صلة الرحم ، والحال هذه ، فانسلك من جلدك ، وطبيعة الهمة تكشف لحم المروءة .

فصل : إن دبرتك خصالك وأقامك صيتك وإلا فأنت الميت الذي كبر عليه بالقصد الثاني .  
فصل : لا تخالط غير إخوان الصفا فهم الذين [ ١٩٥ ] لا يفرغ سمكت منهم كلمة الامتنان ، ولا يعلوك بهم يد النذل ، ولا يتحرك عنك قدم الضجر ، ولا تهجرك طبيعة المغايرة . وجلة الأمر : لا تضر بمضرتين ولا تلغ من جحر مرتين .

فصل : الخافق الراغب في خصال الخواص يعمل على المراتب العالية ، ويصعد على درجة أقرانه ، ويكمل وكده ، إما في العمر كله وإما في أكثر الزمان ، طلب نيل المجد من كل الجهات ، وينظر في مرآة الحكم ويحكى الوارث ويسمع من صادق النظم والنثر ، ويحرر ما يبرزه الفكر ، وما تنسكت به القوافي والفقر ، مثال ذلك إذا سمع الشاعر يقول :

إن البخیل ملومٌ حيث كان م ولكن الجوادَ على عِلاته هَرِمُ (١)  
هو الجوادُ الذي يعطيك نائله عَفْوَاً ، ويُظلم أحياءاً فَيَنْظلم  
يجوز على ذلك إلى درجة مدلول قول الآخر :

وما بلغتُ كَفْ أَمْرٍ مُتَنَوِّلٍ من المجد إلا حيث ما نلتُ أطولُ  
وما بلغ المُنْهَدونُ نَحْوَكَ رِمْدَةً ولو أظنُّوا إلا الذي فيكَ أَفْضَلُ

ثم اعمل على سيرة من سُود في حدائمه ، وقُدِّمَ بهممه وبلاغته كما قال ابن الأعرابي :

غريبُ السجایا ما تزال عقولنا موهبةً في خِصَالَةٍ من خِلاله  
عناءُ الحِجَابِ في عُنفوانِ شبابه فأقبل كَسْلاً قبل حين اكتماله

ثم خذ نفسك بسيرة الحسيب النسيب فتكون كالذي يُذكر بالتمنُّل في الأحساب والتمدح بشرف الأنساب فيُنزل عليك مدلول بيتي شاعر همدان :

(١) البيتان لزهير بن أبي سلمى ، راجع ديوان ص ١٥٣ ، طبع دار الكتب المصرية سنة ١٩٤٤ .  
وقد ورد فيه : فيظلم ، بدلاً من : لينظلم .



رَأَيْتُ ثَنَاءَ النَّاسِ فِي الْغَيْبِ طَيِّبًا      عَلَيْكَ وَقَالُوا مَا جِدُّ وَابْنُ مَا جِدِّ  
فَإِنْ يَكُ عِتَابٌ مَضَى بِسَبِيلِهِ      فَمَا مَاتَ مِنْ أَتَقَى لَهُ مِثْلُ خَالِدٍ (١)

ثم تعمل على سيرة من عَظُمَ بِجَارَتِهِ وَمُدِرَحَ بِتَجَلُّدِهِ ، حتى تكون نَعْوَتُكَ مَدْلُولٌ يَتَقَى الْبَحْتَرَى :

قَى لَمْ يُغَيِّبْ أُلْجُودَ رَقِيَّةَ عَاذِلٍ      وَلَمْ يَطْفِئِ الْهَيْجَاءَ خَوْفِ الْجَرَائِرِ  
وَلَمْ يُرَ يَوْمًا قَادِرًا غَيْرَ صَافِحٍ      وَلَا صَافِحًا عَنْ زَلَّةٍ غَيْرَ قَادِرٍ

ثم اعمل على سيرة من يعمل المعروف في محله ويشكر عليه لأهله حتى تكون مَدْلُولٌ يَتَقَى الْبَحْتَرَى :

أَجَحَدُكَ النِّعْمَاءُ وَهِيَ حَلِيلَةٌ      وَمَا أَنَا لِلْسَرِّ الْخَفِيِّ بِجَاهِدٍ ١٩  
مَتَى مَا أُسِيرُ فِي الْبِلَادِ كَأَنِّي      أَجِدُ سَائِقِي يَهْدِي إِلَيْكَ وَقَائِدِي

ثم اعمل على سيرة من يريد صيت مكارم الأخلاق ، ويدفع ما يتوقع حتى يبلغ المدح فيك إلى  
الاعغياء ، ويشرح ما أنت عليه شاعر عبد الملك بن مروان :

وَاللَّهُ مَا أَدْرَى إِذَا مَا قَاتِمَا      طَلَبَ إِلَيْكَ مَنْ الَّذِي تَتَطَلَّبُ  
وَلَقَدْ طَلَبْنَا فِي الْبِلَادِ قَلَمَ نَجْدٍ      أَحَدًا سِوَاكَ إِلَى الْمَكَارِمِ يُنْسَبُ  
[ ١٩٦ ] فَصَبْرُ لِعَادَتِنَا الَّتِي عَوَّدْتَنَا      أَوْ لَا فَأَرْشِدُنَا إِلَى مَنْ نَذْهَبُ

ثم اعمل على سيرة مَنْ لَا يُذَكَّرُ بِالْفِرَارِ مِنْ لِقَاءِ الْخُصُومِ ، وَالْجُرْعِ مِنْ مَوَاقِفَةِ الْأَعْدَاءِ فَتَسْلَمُ  
مِنْ مَدْلُولٍ يَتَقَى الْبَحْتَرَى :

وَقَدْ شَهِتَ الْإِسْلَامُ خَمْسُونَ حَجَّةً      فَلَا الْخَوْفُ نَاهِيَهُ وَلَا الْحُمُ زَا جَرَهُ  
وَلَمَّا التَّقَى الْجَمْعَانِ لَمْ يَجْتَمِعْ لَهُ      يَدَاہُ وَلَمْ يَثْبِتْ عَلَى الْبَيْضِ نَاطِرَهُ

ثم اعمل على سيرة من لَا يُنَمُّ بِسُوءِ خَلْقَتِهِ ، وَيُعْمَقُ بِفُسَادِ سَرِيرَتِهِ تَسْلَمُ مِنْ مَدْلُولٍ يَتَقَى  
مُحَمَّدُ بْنُ حَازِمِ الْبَاهِلِي :

( ١ ) الشعر لأعشى همدان ، راجع « الأغاني » ( دار الكتب ) ج ٦ ص ٥٧ ، مع خلاف في بعض  
الألفاظ . وخالد هو خالد بن عتاب بن ورقاء .

يطلو بقربك اليوم القصير      ويرحل إن مرت بنا السرور  
لقاؤك للمبكر قال سوء      ووجهك أربعة لا تدور

ثم اعمل على سيرة من يمدح بفعله فينسب ذلك إلى أهله ، تسلم من مدلول أبيات شاعر الدار :

إذا ما بدا عهرو بدت منه خلقة      تدل على مكنونه حين يقبل  
بياض خراسان ولكنة فارس      وزرقة رومي وشعر مقلقل  
لقد ألفت أعضاء عمرو عصابة      يدل عليها آخر القوم أول

ثم اعمل على سيرة من فخر بنفسه وامتدح ذاته بنسبته ، فتكون مدلول بيتي لقيط  
ابن زُرادة :

ولم من القوم الذين عرقهم      إذا مات منا سيد قام صاحبه  
نجوم سماء كلما غاب كوكب      بدا كوكب تأوى إليه كواكبه

ثم اعمل على استجلاب القلوب والذكر الجميل ، ونعت التوكل ، فتظفر ببيتى المهاجر :

لقد علم السارى طروقاً برحله      وبأغى النداء ما اللوم لى بقرين  
ومختبط يسعى إلى برجه      فلم أفد منه ضربى يمين

ولذلك وإظهار العجز من الفقر ، واعمل على سيرة الذى قنع وافتخر بالصبر ، فإن الأول يفضحه  
قول الشاعر وهو ابن الأحرابى :

إلى الله أشكو بالمدينة حاجة      وبالشام أخرى ، كيف يلتقيان  
سأعمل نص العيس حتى يكفني      غنى المال يوماً أو غنى الحداث

وبالوصف الثانى يظفر بمدلول بيتى العامرى فيحصل التنبيه :

ما اعتاض باذل وجهه بسؤال      عوضاً ، ولو نال الغنى بسؤال

وإذا النوال مع السؤال وزنته      رجع السؤال وخف كل نوال

ثم اصبر على المسكاره التي لا تخلص بائسانيتك ، وعليك بالإغضاه عن خصمك إلا إن كان جزء علة يغر الأصلاح ، فإنك إن فعلت ذلك كنت مدلول بنى زهير<sup>(١)</sup> :

وذي خطلي في القول بحسب أنه مصيب لما يلهم به فهو قائله  
عبأت له حيلاً وأكرمت غيره وأعرضت عنه وهو بادر مقاتله

[ ١٩٧ ] وإذا لازمت المبطل الذي لا ينفع فيه إلا المقاومة ، ويزجره لسان الشرع والطريق إن أهملته ، فافعل بحسب ذلك فتكون كالذي يتمخر بالشجاعة والانتصار ، فتصل على مدلول أبيات الجاشعي<sup>(٢)</sup> :

إذا ظلمت حكامنا وولاتنا خصمناهم بالمرغفات الصوارم  
سيوف كأن الموت حالف أحدها مشطبة تفرى شئون الجماجم  
إذا ما اتضيناها ليوم كربية ضربنا بها ما استحكت في القوائم

وهذه تعتبر بنوع المستنصرين على قدر مراتبهم ، فما يفعله السيف يفعله اللسان أو القلم أو الجاه ، كذلك جميع أنواع الاستعدادات في أخرى .

فصل : أنت قد استقبلت أكوان السفر ، ولا بد لك من مركوبين أحدهما يخص البحر والآخر يخص البر ، ثم تجلد على مركوبك وعلى موضوعه كيف كنت وكان .

فصل : لا تموء عليك موج البحر ، ولا حركاته الطبيعية فإن الراكب والمركوب بيد الله ، ومن كان بالله كانت الأشياء له وإن كان كما يحكيه أحمد ابن أبي ظاهر :

ومخضرة الجنين صادقة السرى براقب منها الركب من لا تراقبه  
كأن نفوس القوم تجري بحريها إذا غلبت من موجها ما يغالبه  
تصد حباب المساء عن جذباتها إذا البحر جاشت بالسفين خواربه

والسفر اختلاص بالبر لا يزجرك عن غرض أنت ترومه وإن عرض فيه ما تدفعه يد العادة ، وتفيض عنده عين السكون والدعة والسعة والمنفعة كما قال ذو الرمة وهو يصف بعض لواحته :

( ١ ) راجع ديوان ص ١٣٩ ، وفيه ورد : يلهم ، بدلا من : يلهم .

( ٢ ) الجاشعي هو الفرزدق ، راجع ديوانه .

به مُبْتَنَى للعنكبوت كأنه      على شرف الأرجاء حائم يستر  
 ينازعني حرصاً على الماء رأسها      ومن دون ما تهوى قلبه مُعَفَّر  
 وَرَدْتُ وما أدري أماً بعد مَوْرِدِي      من الليل أوما قد مضى منها أكثر  
 فطافت به مَغْلَاةُ أرض تخالها      إذا التفتت بجنونة حين تنظر  
 محاولة للورْد لولا زمامها      وجذبي لها كادت مراراً تكسرُ

فصل : لا تعاند القادر ، ولا تتابع الغادر ، ولا تصحب الوارد والصادر ، واعمل عمل حازم  
 بحذر ما يتوقع ويعلم في البدايات لواحق الغايات .

فصل : تعلق بالذات ، وتخلق بأسماء الصفات ، ولا تفعل مع صفات الأفعال ، وإذا كان  
 ذلك منك كذلك كانت نفسك علامة فعالة بالفعل .

فصل : متى صح خبرك ولم يعقبه قاطع التوقع ومسكته يد الصدق وحفظته في الضمير همة  
 الإخلاص ونظرت إلى مدلوله عين التوحيد ، وفعل بمقتضاه سلطان المعرفة لم يتوقف عليك ما في  
 الجهات الست ، وحصلت على أنموذج سليمان صلوات الله على نبينا وعليه . والكرامات بينات  
 المعجزات ، بل هما اثنان بالقول وواحد بالمعنى ، والفصول تميز النوات .

[١٩٨] فصل : كل الذي يتحرك إلى الوسط إذا نظرت إليه عين أسطان التحقيق ، وعلومه مودعة في  
 لوح صدر المحقق . فاذا تأمل وحدة الوجود وجعل مشارها هو الذي هو به وله واستخلف وجاءه  
 نصر الله والفتح ، والأولياء منهم صغار وكبار ، والزمان والمكان والعدد والإضافة وتقسيم الوجود  
 من قبيل الأوهام فاعلم ذلك .

فصل : تصفح سورة « ق » بعد سورة « النور » وآخر « الأنعام » واقرأ : « قُلْ أُمِرْتُ  
 بالقسط »<sup>(١)</sup> ، ثم قل « أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ »<sup>(٢)</sup> تجوز على التصوف ، وأهم الحروف المقطعة

(١) سورة « الأعراف » آية : ٢٩ . (٢) سورة « الأعراف » آية : ٥٤ .

في أوائل السور ، ثم انظر إلى أواسطها وما يفهم منه إذا ركب بالقصد الثاني وتكشف كيف اقتطعت منه السين وعرف الاسم الأعظم وخواص العلم الإلهي ، والعلم الطبيعي . فإذا حصلت ذلك وحققته قرعت باب التحقيق . وهذا الكلام عندك أمانة تحمله إلى غيرك ، وتقدر أن تقف عليه من عند نفسك في وقت آخر .

فصل : قد تحقق كل متحقق أن تقوى الله تقوم مقام العلوم النظرية ثم يفتح باب فضله الذي يؤتیه من يشاء ثم يفيد الحكمة المذكورة في الكتاب ، ثم يأتي بأمر لم تعرف في عادة المكاسب ولا هو مما يبرزه الفكر ولا يورث ولا يظفر به في نظم اتقوا في بعد الرجال ولا في نثر النقر .

فصل : الله عند ظنك به ، فكن معه على أية حال كان . ثم اعلم أنه يرحم الغافل والمتغافل ويجب المضطر إذا دنا ، ولا يأمر بالفحشاء . وموافقة أمره عنوان رضوانه .

فصل : كل المقامات تنصرف إلى التوحيد ، والتوحيد بالمعرفة ، ويجمع بالحب ، ويفرق بالتقيد . والفاقد إذا أدرك السكينة بالفطرة الثانية وتجوهر بما هو في غيب الغيب أدرك الخلافة .

فصل : المواقف والتنزلات والتوجه ومدلول الألفاظ الدائرة بين الصوفية وكل المقامات وما وراء التخلق بالأسماء والحق الذي وراء ذلك كله ، جميع ذلك يتأخر عن لازم الوسائل حتى ما لا عين رأت ولا أذن سمعت أيضاً .

فصل : توسل بأفضل الوسائل ، وأوصل المسائل ، وأصدق الرسائل بقصد ظاهر ، ثم اذكر بربك الله واعلم عند ذكرك إياه كما يجب له ثم فكر في هويتك ، والنزم دور الإعدام ، وانظر إلى القضية المفردة ثم أطلق الذكر والفكر معاً ، ثم كن الذاكر من حيث أنك المفكر تقوم بك اللمدة المعقولة والفضيلة الإلهية .

فصل : لا تظلم نفسك بالغفلة ، ولا تخدعها بمدح المادح ولا تفرحها بلواحق الخواص ولا بشهوة البطن والفرج ولا يشغلك وتر التوحيد عن شغ العمل ، واستحضر التوبة فإنها تطلق على أنحاء : فتوبة الذنوب لا تقبل حتى يشهد لها لسان الفقه ، وينبئ عليها شاهد الورع ، ويحكم لها حاكم التقوى ، والتي بعدها تنتقل من الآخرة إلى الأولى ويُرحل بها من المرجوح إلى الراجح .

فصل : لحية الشاب سياج جسمه ، وعقله حرز نفسه ، وخدينه أو مملته يكتب في لوحه القابل ما شاء فلا [ ١٩٩ ] تحكم على نفسك إلا المشار إليه بالفضيلتين أعني العلم والعمل .

فصل : إذا أدركت ما أدركه الرجال لا تنفل عن تدبير غيرك ، ثم احفظ ما أنت عليه واطلب الزيادة : فالقناعة من الله عين الحرمان .

فصل : مقاصد العالم من حيث العالم الأول تنصرف إلى ثلاثة مقاصد : نيل الأحوال ، والظفر بالتصريف ، وإدراك شيء لم تشهد العادة ، وعند ذلك يحصل في اليقظة ما يراه غيره في النوم ويعلم بغير نظر وتؤثر همته في الأشياء داخل الذهن وخارج الذهن ؛ والتحقيق أكمل من أن يقاس بغيره أهني هذا .

فصل : من اعتز على المبتطل وذلل للمحقق جاهد في سبيل الله بوجه أفضل .

فصل : من عارضك أو تعرض إليك وتعلم أنه غير صادق ولا تقى لا تحافظ في مرافقته على الشيء الذي ينحل إلى الأبعاد الثلاثة ، فإنه غير المشار إليه منك والذي أنت به هو الجواهر المنفارق . وكلامنا هنا مع من تهمل حقا بباطله ، والشرع الشريف يشهد بهتانه .

فصل : كل شيوخ المغرب نسبتهم علمية يشملها أول وجه من التصوف ، وما نحن بسبيله لا يقدر بذلك كله والله على ما نقول وكيل ، ولا يدخل تحت أفعل مع المشار إليه بل هو حجة الله على الكافة وينبغي بل يجب أن يقال لمن حاد عنه أحسن الله عزاءك في طريقك ، وأحكامه لا في إسلامك وأحكامه . والحمد لله وصلواته على المختتم بدعوته المؤرخ بهجرته ، وعلى آله وأصحابه الأعلام وعثرته ، والسلام على الأنبياء الأزكياء الأصفياء الأول ولواحقهم ، وعليك وعلى عموم المسلمين ، ورحمة الله تعالى وبركاته وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

## < رسالة >

### < وله رضى الله عنه >

بسم الله الرحمن الرحيم . وله رضى الله عنه . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً . 'علم ، علمك الله حكمته ، أن العلم هو الكمال الأول ، وهو الشرط في الكمال الثانى ، ورحمة الله هي الأصل في الجميع ، والسعيد هو الباحث عن مصالحه بجملة ، وهو العامل بما يجب في ذلك كله . والعلوم منها صناعية داخلية في ماهية العلم الأول ، ومنها ما دون ذلك ، ومنها واحد بواحد ، ومنها ما ينعكس ويرجع على مضافه ، ومنها ما يؤخذ من صدور الرجال ، ومنها ذاتية بعد شرط ، ومنها ذاتية قبل شرط ، ومنها ذاتية مع شرط ، ومنها عرضية كذلك . والأعمال هي الصورة المتممة للتجوهر الأول ، والعلوم الصناعية صورة مقومة له . وبعد هذه العلوم علوم لم تُعلم قط ، وأعمال لا تنفع إلا بإضافتها لحقيقة العالم ، ثم علم ينفع وعمل يضر ، وبالعكس . والناس على أنحاء في أحوالهم : فمنهم من لا بحث له ولا عمل ، ومنهم بالعكس ، ومنهم من هو نصيبه ضعيف في الأمرين جميعاً ، ومنهم بالعكس ، ومنهم من يضعف عمله ويقوى علمه في وقت دون وقت ، ومنهم من يضعف عمله ويقوى عمله في وقت ، ومنهم من يضعف [ ٢٠٠ ] عمله ويقوى علمه لأمر ما ، ومنهم من يقوى عمله ويقوى علمه بحسب ما ذكر ، ومنهم من يحصل الواحد ويتشوق للثانى ، ومنهم من لا يتشوق ، ومنهم من يتعرض ، ويمكن منه أن يصل ويحصل ، ومنهم تقيض ذلك كله . وبالجملة ، حب الدنيا رأس كل خطيئة ، والكسل والجمل والغفلة والملل واتباع الهوى ونيل الشهوات الحيوانية هو الحرمان بعينه ، وهي الشقاوة الأبدية إذا دام أمرها حتى إلى زمان تقض التركيب وصرف الأشياء إلى مواضعها وأعوذ بالله من ذلك ، وأستعين بالله الرحيم الكريم من النقض وساطان الشيطان الرجيم . وخذ نفسك بالسيرة الجميلة ، ومنة السريرة الجليلة ، وأحكام أحكام التجوهر ، وصلاح الأحوال بالحكم الإلهية وبالتصديق التام والتصوير والتأهب لقبول فيض نوره بحقيقة الاتصال قبل تفرق الاتصال وحلول الانفصال ، فإن

سهام الخيام لا سعة وأحلام الله واسعة ، وبعض ما أحصاه علمه ، وسمعته حلمه . والمسلم المذكور قبل على كل حال سالم ، وإن قال لا أعلم ما الله عالم ، ومع هذا المدار عليك وسلام الله عليك . فإن كنت تحب السعادة وسيرة النبي والسلف ، وترغب في إصلاح العادة بأسوة السلف والشرف وبعد العبادة بما هيئت لا بالسلف ، وتحصل المجد العلمي ، وتنوق الوجد العملي ، وتدخل في زمرة المنتخب ، وخير من إليه ينتسب ، وتظفر بنسبة الخير المكتسب ، وبالأموال التي لا من جنس ما يكتسب — فامتثل أوامر الأمر الأول الذي لأول له ، الواحد الأزلي ، ثم أوامر الآخر الآخر الذي ظهر بالكلام الذي يشد عن عرف الكلام المعبّر والمزني ، ثم الخبر الوارث ، ثم القصد الباحث ، ثم الشوق الباعث ، ثم السبب ، ثم النسب ، ثم الأدب ، ثم النصديق ، ثم التحقق ، ثم حفظ ذلك كله بحفظ به الذكر ، ثم به كذلك ، وبما ضاق به ذرع الفكر . وبعد هذا كله الإلحاح عين الخير ، والصبر على المكروه سبب النفع وسر الأثر ، والإضراب عن الشيء الخسيس هو بذاته القبول على الأمر الرئيس ، والشرعية أعتقد أنها حكمية الموضوع إلهية المحمول ، رحمانية الأصل إنسانية الفصل ، ظاهرة في الباب باطنة عند الكتاب ، جنس المواهب أنس الطالب وأسر المطالب ، إمها لثمة وتخصيصها حكمة . وإياك والشهوات العاجلة فاتها قاطعة بالكالات الآجلة . واعلم أن الدنيا مفاركة والآخرة مقاركة . فمت على إيمانك وكن بين خوفك وأمانك . ولا تبت ، واذكر البعث . كذب الزنديق الهاذي < (١) > الله من قبورنا هاذي . ومن أكلته النور سيجمعه النور . ومن ألقى الصريح قيام الكل من الصريح . وسؤالك الملكان في ذلك المكان . وجميع الناس من الخلق والجنة ، وفريق في النار وفريق في الجنة . لو غفلنا لم نعش بعد حملنا للنميش . ولم نعال بعد نفص النعال ، ولم نوال في بذل النوال . والحياة غرور ، والسرور شرور . هام < (٢) > [٢٠١] مهموم وذمام الدنيا مذموم . وإذا كانت الحياة الطبيعية شرطاً في العقل الهيولاني ، والعقل الهيولاني شرطاً في العلم الصناعي ، والعلم الصناعي شرطاً في الفضائل الأول والسعادة المشتركة — فكيف بالحياة الإلهية ومشروطها الاستفادة الذي يحصل به العلم الموهوب والعمل المنسوب وملاحظة المحب للمحسوب !

(١) يابض في الأصل ، واملأها : وأخرجنا .

(٢) يابض .



وأنت آنسك الله بنفسك وغبطك بمعرفتها ، وعرفت كنهه هوينها وآنيثها ، فإن الأروياء لا يفرحون بجواهر أرواحهم ، ولا يتأذون بالملو ، فإنهم مخدوعون بموارض الهوى ولذلك هو أنسهم باللغو واللعب . فإذا خلوا بأنفسهم يتألمون لأجل جهلهم بها وعاداتهم الفاسدة . فإذا عرفت نفسك وقع لك الأُنس اللازم الذي لا يفارق جوهرك ، وأنسها لأحق بالأُنس بالله وملائكته وأنبيائه ورسله وأتباعهم . وإذا وجدت في نفسك شبهة من طريق الأدلة العقلية الجأ فيها لقوتك وتصورك وللصنائع إن كنت تحكيها . فإن لم تستطع إزالتها ، فاستن بالرجال . فإن صعب عليك الأمر فعمليك بالتوجه لله صحيحة ما ذكر .

هذا إذا أخذت نفسك بذلك . فإن لم تكن عقلية وتكون سمعية ، فعليك بأصول الأدلة الخمسة وما ذكر قبل معها . وإن كانت مجموعة من العقلية والسمعية ، وأخبار النفس فعليك برجال الله الأخذين عنه بالإدراك النبوي والأمورذج القلبي ، وبالجملة : الحكم صورة متممة لجميع المطلوبات المقومة لها ، فعليك بها .

ثم يأتيها المسترشد ، صل رحلك تبحر الله قد رحلك . والحر من تبحر في إقدامه وتبحر في إهدامه ولا يلتفت إلى ما جمعه كدّاه ، ويرتضى من الرزق بما كفاه . وهو بسيرته من القوم الذين يصلون ويصّلون ، ويقول أصغرهم في الصغار وأحزنه ! ويعمل لما بعد الموت ويخاف من النقض وقت الفوت ، ويجعل النقلة ما بين أجفانه ، فكيف يكون بعد الأسبوع في أكفانه ! وأنت ذاك الرجل . فافعل ما أمرت به ، تبحر الحسن المشار إليه عند العامة قُبْحاً والليل المعول عليه عند الحاجة صَبْحاً . واطمع بالتركيب إلى الذات ، ثم قل : « إلى ربك المنتهى » <sup>(١)</sup> ، ثم انصرف إلى التحليل إلى أفعالها ، ثم ارجع وقل هذه « سِدْرَةُ المنتهى » <sup>(٢)</sup> ، وهنا هجرت الصنائع والنهى ، وادفع عن صديرك الوهم والهوى ، وتحرك بقلبك كما يتموج فوق رأسك الهواء ، تكشف القلب بقلبك ، وتسعف التطفل بحبك ، ويتصف المتكفل بربك ، وترك التوسل بحبك . والذي أريده منك أن تطالع كلامي وتعتقد أن الخير فيه بالذات ، لا بالعرض ، وتتيقن أن الأمر المضمون

(١) سورة « النجم » آية ٤٢ .

(٢) وردت في سورة « النجم » آية ١٤ .

به ينال منه أسرع من السهم إلى الغرض ، وذلك بأحسن مدخل وأكمل غرض ، بل هو أعجل من ورود الطيف وألزم للهمة من الكم والكيف ، وأكثر إحاطة من التمكن في الطرف ، وأعجل حركة من الذهن والطرف ، وخذ نفسك النفيسة الثالثة بالخلوة ، والرابعة الساكنة بالسكنة مألوه<sup>(١)</sup> والخامسة بالحكم الراجع المنعكس وأمر الأمر القيوم المستقيم من المنعكس [٢٠٢] والصوفي الحكيم هو الذي ينتفع بجلاله ، ويطمع من ربه بجلاله بعز وعز . وجميع الحكماء رفضوا مدلول الدنيا بأمر أحلامهم ، ونسبوا زخارفها لأحوال لواحق أحلامهم . وبالجملة اعتبارك استعبارك ، وعينك عونك ، وملك صونك ، وضحا الحواجر وصل الخور الهواجر ، وحاجتك حاجتك إن أمنت محبتك ، وأملك القاطع في وجه المجاهدة شرّ الرئيس ، والسكل الدافع لعين المشاهدة شأن الخسيس ، وصلاح الأمر النازل فبطة المستنزل ، وإصلاح الوعد النازل حكمة المستقل ، وشهود الدوازل أعوان المعتدل ، وشهود الوسائل أفراح المتثل .

فافهم مارسمت لك ، وتمنّظ من أن يسد في وجهك باب الرئاسة وتسلب سر السراوة والسياسة . وإياك ومخالفة الوعد فقد عي لغة وشرعاً وغد . ولا سبيل إلى مخالفة الجليل وحب الحليلة ، فتحرم خير الميثيب وفضل الوسيلة . واعلم أن الخير بجملته في مكارم الأخلاق واتباع الحبيب . أعانك الله على ذلك بمنه وكرمه .

والسلام على إنسانك الغريب وإحسانك الغريب ورحمة الله وبركاته !

## < وصية ابن سبغين لأصحابه >

بسم الله الرحمن الرحيم

ومن كلامه رضي الله عنه ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله ومحبيه وسلم كثيراً :

هذه الوصية كتبتها لأصحابي

سلام عليكم حفظكم الله . حافظوا على الصلوات وجاهدوا النفوس في اتباع الشهوات .  
وكونوا عباد الله أو آبين أو آيين ، واستعينوا على الخيرات بمكارم الأخلاق ، واعملوا على نيل  
الدرجات السنية ، ولا تغفلوا عن الأحكام السنية ، وخلصوا مخصص الأحوال الإلهية ومهماتها ،  
وذوقوا مفصل اللذات الروحانية ومجملها ، ولازموا المودة في الله بينكم ، وافعلوا الخير وأصلحوا  
ذات بينكم ، وعليكم بالاستقامة على الطريقة ، وقدموا فرض الشريعة على الحقيقة ، ولا تفرقوا  
بينهما فيأتيها من الأسماء المترادفة ، واكفروا بالحقيقة التي في زمانكم هذا ، وقولوا عليها وعلى  
أهلها لعنة الله ، فإنها حقيقة كما سمي اللدنيغ سليماً وأهلها يهلون حد الحلال والحرام ، ويستخفون  
بأشهر الحج والصوم والأشهر الحرم « قاتلهم الله أنى يؤفكون »<sup>(١)</sup> . قد غلبت عليهم أحكام  
الجهل ، وأكثروا من جمع الأعراض للولد والأهل ، وحرموا مزية الرحمة والعون ، وأسعفوا بسيرة  
أبي جهل وفرعون . واعلموا أن القريب إلى منكم من لا يخالف سنة أهل السنة ، ويوافق طاعة  
من له العزة والمنة ، ويؤمن بالحشر والنار والجنة ، ويفضل الرؤية على كل نعمة ، ويعلم أن الرضوان  
بعدها أصل كل رحمة ، ويطلب الذات بعد الأدب مع الصفات والأفعال ، ويغبط نفسه بالمشاهدة  
في القوم والروح في كامل الأحوال . وكل مخالف بان منه التخلف والفساد وإن كان من إخوانكم  
فاهجروه في الله [٢٠٣] ولا تلتفتوا إليه ولا تسلموا له في شيء ، ولا تسلموا عليه حتى يستغفر الله  
العظيم بحضور الكل منكم ، ويرضى عن نفسه وحاله وعزكم ، ويخرج عن صفاته المذمومة ، ويترك

نظام دعوته المحرومة . وأنا أشهد الله أني قد خرجت عن كل مخالف سخييف العقل واللسان ، ولا نسبة بيني وبينه في الدنيا ولا في الآخرة . فمن زلَّ قَدَمُهُ يستغفرُ الله ولا يخذله قَدَمُهُ . واغتنبطوا بما أنتم عليه ، فما في العصر من يصل إليه ؛ والقوى الذنب منكم لا تقبلوا له توبة إلا بحلق الرأس ، ولبس الصوف ، والوقوف من المغرب إلى العشاء الآخرة ، والصمت . ومن يسمع منكم من يتكلم القبيح في التحقيق وأهله فزجروه واجرود ووبخوه وذمُّوه ، وتغافلوا عنه ولا تقبلوا بعد ذلك منه . واعلموا أنه لا حاجة لي في السموات ولا في الأرض ، ولا في الدنيا ولا في الآخرة ، ولا في الأمل المقدر ولا في الكون المكوّن ولا في النظام القديم ، ولا في التعلق بالصرف ، ولا في الشأن المشار إليه ، ولا في الجسوم المقيدة ، ولا في الدوات المجرّدة ، ولا في الأعراض المبددة ، ولا في الكمالات الممتدة ، ولا في الحروف المعتدة إلا في ذات الله ، وفي ذات من صحبني من أجله . والسلام على من صلحت نسبته ، واستقامت سُنَنُهُ ، ورحمة الله تعالى وبركاته .

ومن كلامه رضي الله عنه : مَنْ استقام في بدايته وحصلها على وجهها وظفر بشروطها في علمه وقوله وفعله وحاله ، وفعل فيها ما ينبغي كما ينبغي على ما ينبغي في الوقت الذي ينبغي ووافق الشرع والمعروف والعادة الجميلة والعقل المسدّد وصبر على تكليف كل محترم عنده ، وحفظ على شروطه كلها وتأدب مع أمره ، وستر إشارتها بعبارتها ، ومال بجملة إلى الشريعة ، وبأمله إلى الحقيقة ، وحدث نفسه بما ذكر في زمان العمل ، وبالأمل في حال السؤال ، وسكن بصيغة الأمر والنهي ، ونحرك من أسفل البطالة بحضرة الجدد وعالم الحد ، وقطع عقاب المهلكات بالعوالم الثلاثة ، وصعد على منازل الأبرار ، ورتب المنجية بالمقام الأعظم ، وخرب نظام عاداته ، وكان من عباد الله الصالحين وحقق المقصود في القرب من ربه ، فإن الخير بيده في طاعة رسوله وشيخه ومن يُدَبِّرُهُ ويُجَيِّزُهُ ويزوِّدُهُ الله وينبئه على مصالحه ويحاسبه ويعرفه بحسناته وسيئاته خليق أن يقال له مريد ، بل ولي ، بل معيد ، بل مدرك ، بل وارث ؛ بل خليفة بمعنى ما . وكذلك هذا الأمر في السلوك لكن بذكر الله تعالى .

ومن كلامه رضي الله عنه : مَنْ طَلَبَ ظَفَرَ ، ومن ظفر ربح ، ومن ربح تأس ، ومن تأس نشط ، ومن نشط زاد طلبه ، ومن زاد طلبه أخرج مالم يقصده ولا يخطر له على قلب ، وهو كماله

الأخير . ومن حصل له كماله الأخير كان من السعداء ، ومن كان من السعداء اشتد طلبه ، [ ٢٤٠ ] وزاد شوقه ، وعانين الذوات المجردة ، وكشف له عالم الأمر ، وطالع النظام القديم . ومن طالع النظام القديم وقف طلبه من حيث عادته وصفاته ، وتحرك من حيث خرق عادته وصفاته بجوهره . ومن خرج للفعل من كل الجهات شاهد الذات القديمة بتخرب نظام الحادثة حتى من خبر خبرها ومن إشارتها ومشيرها ووحد وركب التوحيد بالسلب الموجد ، وجميع ما يعلم سوى الواحد عز وجل ، وقال : لا إله إلا الله بالقضية المستقبلية وهو بالماضية وطلبه بالحاضرة .

ومن كلامه رضي الله عنه : والذي تحتاج إليه أن تعلمه أن الأولى <sup>(١)</sup> أن يطلق العلم الإلهي على معرفة الوحدة ، وأن المقصود منه هو التوحيد ، وأن الموحّد هو صاحب النتيجة الماحية لكل معلوم فيه غير الوحدة المحضة ، ولكل علم يدل على واحد منسوب ومشير إلى مشار أول . والذي يبلغ هذه الدرجة أدرك المقصود . والقديما تكلموا في الغاية الأولى ، ولم يفهموا الثانية وخبطوا خبط عشواء . فنقول : إذا كان مراد المحقق والمحب الوصول إلى ما حققه أو أحبه وبقي بينه وبين محبوبه فصل مشترك ، فلا وصول . والحب إذا حققته هو الانحداد بالمحبوب وهذه رتبة الصوفية . وزعمت أن المقصود من العلم الإلهي هو الفناء ، والعجز عن درك الإدراك إدراك عندهم ، وأن الوجود المطلق هو الحق الذي إذا علمه المستقيد <sup>(٢)</sup> تلاشى ، وذهب . وقسموا الوجود إلى مطلق ومقيد ومقدر ، وأن الالتذاذ لا يكون إلا بعد الاتصال . ولهم في ذلك كلام طويل . وهم أقرب إلى الحق من القديما . وإن كانت مقدمات القديما علمية ، فمقدمات الصوفية خلقية . فالمقصود عند الصوفية الأصفياء رضي الله عنهم هو الوجد والفناء ، والسعيد عندهم بحسب ما يثبت له ذلك ويمجده . والعلم الإلهي عندهم الفكر والذكر الأكبر والتعرض لتفحات الرحمة الرحمانية وركود الخواص والعمل بما يرد على القلب ، وتصريف القوى الروحانية ، وتخليّة القلب من غير الله تعالى ، وتخليته بذكره جل وعلا ، والجد في العمل . فهذا مذهب الصوفية في العلم الإلهي ما هو .

( ٢ ) أي الوجود المقيد ، أي الإنسان .

( ١ ) في الأصل : لا ولا ( ١ ) .

ومن كلامه رضي الله عنه : العقل عند الأشعري غير الروح ، وعند الحكميم قواك عقل وقوة مجردة ونفس ناطقة أو روح أسماء مترادفة . والروح عند علماء الصوفية خير ما ذكر : تارة يطلقونها على الحلق الذي قامت به السموات والأرض ، وقيل هي صفة من صفات الذات ، وتارة يطلقون عليها الكلمة ، وتارة القضية الجزئية ضابطة النظام فيها كان كل موجود ليست بفيض ، وكانت متحدة مع الأشياء ، وليست باتحاد ، وإن كانت ألزم لأشياء من ذاته . وليست بحالة ، وإن كانت جزء ماحية من الشيء المضاف إليها وإليها يشيرون حيث قهرهم : إن في كل شيء سرّاً من سره : جمد في الجمادات وظهر في النبات وتحرك في الحيوان ، وأعلن في الإنسان .

تم بحمد الله .

## > الرسالة الرضوانية <

[ ٢٤٤ ]

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا وولانا محمد وآله وسلم كثيراً والحمد لله رب العالمين .

يا مرحوم ! الرحمة تتعلق ببعض المعلومات ، والقول عليها مثل القول على الإرادة والقدرة وغير ذلك مما يخص بعض المعلومات لا كلها ، وتمتد إلى غير نهاية ونعم الكون كله . والفكر فيها مادة الطيبات وتصورها يحرك الذات وهي متنزّه العارفين بالله . وصيغتها أعم من العفو ، فإنها تقال على المذنب وغير المذنب وترددون علة وبضد ذلك . وإذا نظر فيها وفي ماهيتها وفي أثرها وفي لواحقها الخاصة بواحد بدل الآخر صرفت إلى إرادة القديم وقيل فيها صفة من صفات ذاته وإذا نظر فيها مفردة وتعتبر في مضافها المنفعل خاصة وتحمل على معنى الانعام وتمسك عن التأمل في محركها الأول تجعل من لواحق القدرة والإرادة وقيل فيها صفة فعل . والرحمن والرحيم اسمان مأخوذان منها ومعناها واحد عند أهل الكلام والعفو أعم من الغفران فإن العفو يقع على كبائر الذنوب وعلى صفاتها ويطلق بتشكيك مع التثنية ، ومع ما يقع في الخبر والعزم داخل ذهن وإن لم يخرج للفعل . والغفران لا يتعلق إلا بالذنوب ولا يقال إلا عليها خاصة . وقد تطلق الرحمة والعفو والغفران بترادف ، إلا أن كل عفو وغفران رحمة وليست كل رحمة عفواً وغفراناً . والرحمة أعم من الرضوان ؛ وكل من رضى عنه رُحِم ، وليس كل من رُحِم رضى عنه . والله تعالى رحيم عفوف غفور ، ذو الانتقام شديد العقاب ، ذو الطول يعفو وينتقم ، ويرضى ويغضب ، له الصفات العلى والأسماء الحسنى . فالخلق مترددون بين أحكام صفاته وجوداً وعدماً ، رضى وغضباً ، عطاء ومنعاً ، عذاباً ونعماً ، غنى وفقراً ، صحة وسقماً ، جاهاً وخولاً ، خفاء وظهوراً ، وهو الكريم الذى يعطى بالمسئلة ، وهو

الوهاب الذى يعطى بغير مسئلة . ولا خير فى الوعيدية ولا خير فى المرجئة : فإن الوعيدية تقول إن الله لا يغفر ذنباً ، والمرجئة تقول إن الله تعالى لا يؤاخذُ بذنب . فأبطلت الأولى رسم التوحيد ، وأبطلت الثانية وجه التكليف ، وعطلتا حكم صفتين عليّتين واسمين حسنين للبارئ سبحانه وكأنيهما لم تقرأ قوله تعالى « حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم ، غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول لا إله إلا هو إليه المصير »<sup>(١)</sup> .

ومن نظر إلى الرحمة وتعلق باسم الرحمن وفكر فى الرحمانية طالب عيشه وحسن أنسه وأنيبه وسبح فى بحر الرجاء وغرق فى مدلوله ويمكن منه أن يصيبه ولهم<sup>(٢)</sup> حتى يقول أو يقول له حسن [٢٤٥] كلنه : كل موجود سوى الله الحق تعالى تقال عليه الرحمة وتقوم به وتعمل فيه وتلحقه . فتقول : ولا بد للنار أن يعدم عامرها وينتقل إلى أحسن حال ويستدرج بالرحمة الخاصة إلى الرحمة العامة . وربما استعان فى ذلك ببعض الأحاديث المشهورة ، وقرأ « دقيق الاستدلال ، وتفكر فى قوله تعالى « إن الله يغفر الذنوب جميعاً »<sup>(٣)</sup> ، وفى قوله تعالى « قل كل يعمل على شاكلته » ، وأطلق القول على المؤمن والكافر وجعل الرحمة عليهما ، وقال الخير هو الغالب على خلق الكريم الحليم ، ويقول : كل ما يفعله من خير وشر إذا اعتبر من حيث الحكمة والفطنة والجهروت حميد واستحسن وعظم ونسب إلى الخير بموصوفه والشر بفعله ، وجعل الخير فى المحل والقصد الأول والشر بالواحق والمضاف المنفصل والقصد الثانى . وقد يكون الخير عند بعض الذوات الروحانية بالقصد الثانى ، والشر بالقصد الأول كما يبناه فى « بدّ العارف » .

ومن نظر إلى العفو وتصفحه ، وأطال الفكرة فى مضافه ومدلوله ، وتأول معقوله وحقق المراد فى الشريعة ، وحصل مقصود الأحكام الشرعية ، ومال مع الإجماع وتدبر صيغة اسمه العفو وقرأ « إن الله لا يغفر أن يُشركَ به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء »<sup>(٤)</sup> — وصحیح أن النسخ لا يقع فى الأخبار — أطلق العفو والإحسان بتقييد ، وخلص نفسه من الأشعرية ومن بعض الفقهاء ،

(٢) كذا :

(١) سورة « غافر » آيات : ١ - ٣ .

(٤) سورة « النساء » آية : ١١٦ .

(٣) سورة « الزمر » آية : ٥٣ .



ومن بعض الصوفية ، وسلم الأمر للحكيم ، وغلب على ظنه عفو ورحمته وغفرانه ، واعتقد السعادة في أهل القبلة واقعة ولم يفصل .

ومن نظر إلى المغفرة وفكر في اسمه الغفور قسم الناس إلى مؤمن وكافر ، وقال : الكافر في النار بإجماع الأمة ، والمؤمن<sup>(١)</sup> في الجنة بإجماع الأمة . وقسم غير الطائع إلى فاعل كبيرة وإلى فاعل صغيرة ، وقال : فاعل الصغيرة في الجنة بإجماع . وقسم فاعل الكبيرة إلى تائب وغير تائب ، وقسم التائب إلى تائب قبل موته بمدة طويلة وتوبة صادقة وتامة الشروط وهو عالم صالح ، وإلى تائب قبل موته قبل أن يغفر ، ومدته ضيقة لا يسع فيها إلا توبته خاصة ، وإلى تائب قبل موته دون الأول وفوق الثاني . ثم فكر في آيات الزجر وفي الأحاديث التي توافقها وفي اختلاف العلماء وفي خلاف ابن عباس مع علي بن أبي طالب رضي الله عنهما في آية القتل وفي ترادف الوعيد فيها وتكراره . ثم اجتهد ، ثم معلوم الرحمة الأولى بمعلوم المغفرة الأخيرة المذكورتين قبل وما بينهما ، وتدبر في شرف الإيمان وتصفح الآيات التي تتعارض والأحاديث التي تختلف في متعلقاتها وامتنحن بشأن التائب والتوبة والتواب بمقله وبالقياس وبالاجماع وبالكتاب والسنة ، ثم فكر ونظر وخصص مهمل الرجاء برحمة الشفاعة ومجمل اليأس بحرمة الاسلام ، وامتنحن الأحكام الشرعية بالسبر والنقسيم ، وفكر في الأشياء المعينة بالصبر والتسليم ، وقال : الأول في الجنة بإجماع ، ويغلب الظن أنه لا يدخل النار والآخر من أهل الجنة بإجماع ويلحق الشك في [ ٢٤٦ ] أمره هل يدخل النار أم لا ، والثاني الذي بين الأول والآخر في قوة الظن أنه من أهل الجنة ويتعرض الشك في أمره هل يدخل النار أم لا ، والشك تردّد ما بين أمرين لا مزية لأحدهما على الثاني ، والظن تردّد ما بين أمرين لأحدهما مزية على الآخر . وقوة الظن قريبة من اليقين . والمُصَرّ قسمه إلى مُصَرّ يقول بتحريم الذنوب ، وإلى مُصَرّ يقول بتحليلها . والمُصَرّ الذي يقول بتحليلها في النار بإجماع . والمُصَرّ الذي يقول بتحريمها ينقسم إلى مصر خالط عملاً صالحاً وآخر سيئاً وكانت صغائر أكثر من كبائره وفي نفسه أسف ، وإلى مُصَرّ في خبره أثر الاقلاع . وفي حاله ذم التسويف ، وفي فعله القبيح بعض توقيف ، وإلى

(١) فوقها : «كذا» - ولعله استغرب أن يكون كل «مؤمن» في الجنة .

مُصِرٌّ على كِبائره والشهوة غالبية عليه ومحركة له وعزمه ثابت على فعل القبيح وقوته النزوعية تحركه لكل كبيرة غير أنه مريض الشخص وقليل المال وضعيف الجاه ولا يستطيع على خروج فعله المذموم من القوة إلى الفعل . وإلى مُصِرٍّ مثل الأول في كل أموره غير أنه كثير المال والجاه وصحة الأعضاء وقوى الجاه . وإلى مُصِرٍّ مثل من تقدم غير أنه من الملوك وكِبائره في اليوم الواحد أكثر من كِبائر الغير ألف مرة وإلى أكبر وإلى أصغر وإلى من هي كبيرة بالإضافة إلى الثاني كالجنس للنوع والنوع للشخص وقال بعد تقسيمه الأول في عذابه في النار بإجماع من حيث النصوص الشرعية ، ويغلب الظن أنه من أهل المكان المتوسط بين الجنة والنار بعد مدة والثاني يلحق أشك القطع عليه بالخلود ويغلب الظن في عذابه أنه مخفف عنه ، والثالث يحمل عليه بحسب ما ذكر ويقاس على أمره بالقياس المذكور وينظر فيه بنظر الآخر والأول . وكذلك ما بعد من العصاة مثل من ذكرنا .

ومن نظر إلى الرضوان الذي يطلق مع الرحمة بترادف وإن كان أعم منها ويطلق مع المغفرة والعفو بتشكيك وهو الجنس العالي للجميع وهو المقول على كثيرين إذا اعتبر الإحسان وأنواعه وهو مع ما سواه من أنواع الفصل كالثناء مع الشكر فإن الثناء أعم والشكر أخص ، والثناء يتعلق بالأسماء الأربعة : اسم الذات واسم الصفات واسم التنزيه واسم الفعل . والشكر لا يتعلق إلا بالأفعال خاصة . والرضوان هو المطلوب بعد رؤية الحق سبحانه وهو الذي يفيد السعادة ويحفظها وينميها . والرضوان هو ماهية النعم ، وهو المحرك لكل أن وعافية ، وهو المتقدم على ما ذكر . ثم نظر إلى الكريم الأعظم وحقق نظره في فصل الوهاب وصحح ما يجب له ويجوز عليه ويستحيل في حقه . ثم نظر إلى الحبيب المقرب المقبول الشفيع المشفع ، ثم نظر إلى حبه في أمته ورحمته لهم وحمته فيهم وغيروته عليهم واعتنائهم بهم وحسن ظنه بربه وشأنه عنده . ثم نظر إلى شرف الإيمان وفضيلة كلمة الإخلاص وعظم شأنها . ثم نظر إلى قولها عند الخاتمة . ثم نظر إلى حب المُصِرِّ العاصي في الله تعالى ورسوله ﷺ وإلى توكاه على شفاعته المختار صلى الله [ ٢٤٧ ] عليه وسلم . ثم نظر إلى خلاف العلماء . ثم نظر إلى آيات الرجاء . ثم نظر إلى عزة التوحيد . ثم أعاد نظره في الكريم والكرم المطلق . أطلق القول بعد تقرير ذلك كله في خلقه أن المؤمن بالله في الجنة على كل حال

وقال : صحَّحَ أن الرحمة هي الفاعلة ولها يرجع ولا يعتبر العمل معها وبها يدخل الكل الجنة ، فإن الله لا يحب عليه شيء . وإذا قلنا هذا دخل بعمله ، وهذا أعطى على عمله الصالح الدرجات السنية ، وهذا جوزى بعمله ، وهذا من الأبرار ، وهذا من المقرَّبين — إنما قصدنا بهذا القول كله القصد الشرعي .

وأما القصد العقلي : رحمة الله هي الفاعلة ، وهي العامة ، وهي مهياة للخير ، وهي جاءت بالخير ، وهي عصمت من الشر ، وهي حفظت ، وهي هدَّت ، وهي أرشدت ، وهي هو ولا شيء مثلها . ثم غلب عموم الرضوان وإحسان النعم وجاه الشفيع وشرف التوحيد وعجز الموحد والعذاب الذي ناله وأقام الحق في أول خط الرجاء ، والنبي عليه السلام في آخره والمذنب في وسطه وتأمل اضطرابه ورحمة الذي يجيب المضطر إذا دعاه ، ووسيلة المشفع الشفيع فيه . ويتسكن من هذا كله على أتم ما يمكن وأرْس نفسه واشتد فرحه ، وأفرط فيه غرض حمد المنة . وربما سكر فقال وحق رضى الله وإحسانه وجاه الشفيع وشرف التوحيد وقدر الموحد ما أحكام أمة أحمد في القيامة إلا على ضروب : فمن رجل يدخل الجنة ولا يدخل النار ويشفع في عدد كثير ، وآخر دونه ، وآخر فوقه ، وآخر يدخلها بعد السؤال ، وآخر يدخلها برحمة الله تعالى وإن كان مثل من ذكر من المصيرين ، وآخر يدخلها بالشفاعة قبل النار ، وآخر يدخلها بالشفاعة بعد النار ، والمؤمن لا يشقى ، والإمام المؤمن قد يكون من الأشقياء بالقوة ومن السعداء بالفعل . وبالعكس ياهذا . وقد كشف القناع في ذلك حديث الشفاعة في كيفية المذنبين ومراتب إخراجهم من النار عموماً ، وورد في الحديث الصحيح خصوصاً واللفظ لمسلم ، قال أبو سعيد الخدري رضى الله عنه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن رجلاً ممن كان قبلكم قتل تسعة وتسعين نفساً ، فسأل عن أعلم أهل الأرض ، قال : فدُلَّ على راهب فأتاه ، فقال له إنه قتل تسعة وتسعين نفساً فهل له من توبة ؟ فقال : لا ، فقتله فشكل به مائة . ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدُلَّ على رجل عالم ، فقال إنه قتل مائة نفس فهل له من توبة ؟ فقال : نعم ! ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق إلى أرض كذا وكذا فإن بها ناساً يعبدون الله فاعبد الله معهم ، ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء . فانطلق حتى نصف الطريق أتاه الموت فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة : جاءنا تابلاً مقبلاً ، وقالت ملائكة العذاب : إنه لم يعمل خيراً قط . فأتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه حكماً فقال : قيسوا ما بين الأرض فإلى أيهما كان أدنى فهو له . فقيسوه

فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة ، وفي رواية : فكان إلى القرية الصالحة أقرب بشيء قليل فجعل من أهلها . وقال [٢٤٨] صلى الله عليه وسلم : مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَرَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى النَّارِ . وما تعارض في ذلك من النصوص للحكم فيه تردد القلوب بين الخوف للعاصي والرجاء للرحمة وينفذ حكم الله تعالى على العباد والعاقبة للمتقين . وقد حكى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن السائل إذا جاءه وذكر له « وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا » <sup>(١)</sup> الآية إلى آخرها نظر : فإن كان لم يقتل قال لا توبة للقاتل ، وإن كان قتل قال له توبة . فكان يغلظ على من لم يقتل ليكف وكان يخفف على من يقتل لثلايئس . وقال بعض من نسب نفسه إلى علم التحقيق : قوله « وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا » وقوله « إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » — خبر ولا يصح النسخ في الأخبار كيفما ترددت ، وإما معناه جزاؤه إن جازاه ، أو يكون معناه من قتله مستحلاً ، أو يكون المراد به رجلاً بمينه .

فافهم يا أيها المرحوم وتلذذ بالرضوان الذي تقدم ذكره وأنس نفسك بالإيمان ، واقرأ كلمة بسم الله الرحمن الرحيم ، وتعلق بالبعض منها وتخلق بالبعض ، واعلم أن معناها عظيم الشأن ، ولأجل شرفها وبما جمعت من الأنس والخير للمكلف قدمت قبل تلاوة كلام القديم والحادث ، وهي كلها من الحروف المتحابة إلا الأول منها وهو منها بالنظر إلى أصله . وقد تكلم الناس في أمره وتقدر أن تتف على ما قيل فيه من هناك . ولولا خوف التطويل والخروج عن الاشتراط الذي عول عليه في الاختصار كنت نكتب في ذلك ما هو أبسط وأكمل من هذا كله . والذي يجعل بهذا ويحسن أن يكون منوطاً به ويدكر عقبه ذكر التوبة والكلام عليها ، فإنها نعمة عامة ، وموضوع العاقبة ومحملها في العبد الفاجر المذنب . فنبداً بعد قولي وبالله التوفيق ، فنقول :

التوبة تطلق على أنحاء ، وهي وظيفة شرعية ، والكل مطلوب بها ولا يحملها أحد عن أحد ، وهي الندم على المعصية لأجل ما يجب له الندم . والعرب تقول : تاب وأتاب وآب بمعنى رجع . وإذا

( ١ ) سورة النساء آية ٩٣ .

أضيفت التوبة إلى المكلف أريد بها رجوعه عن فعله القبيح إلى الندم عليه . وإذا أضيفت التوبة إلى أفعال الله تعالى ، فالمراد بها رجوع نعمه وآلائه وأياديه إلى عباده النائبين . والذي يريد الشرع منها ثبوت مفهومها اللغوي ومتعلق حكمها الشرعي . والتوبة الشرعية هي اللغوية بجهة ، وهي غيرها بأخرى . فلا كلُّ مَنْ رَجَعَ يسمى تائباً شرعاً ، ولا كلُّ مَنْ نَدِمَ خرج عن فعله القبيح ودخل في الحسن يحمل عليه على الإطلاق أنه رجع .

والمقصود المطلوب الذي يحرر التوبة الشرعية ويحقق فيها مفهوم اللغة هو رجوع التائب بأمرٍ يحركه إلى رجوعه ويخوفه ويرجّيه بوعيدٍ ووعدٍ ويترك ما كان عليه من أجل ما أمر به ولأجل ما هو تارك له ، ويرجع إلى ما هو معين عليه وينتقل من الذي نهى عنه . ولذلك لا يقال في الذي يترك شرب الخمر من أجل الناس أو أجل جسمه والاحتياط على عقله : تائبٌ [ ٢٤٩ ] شرعاً ، وإن كان مؤمناً أو كافراً — فاعلم .

فإذاً التوبة واحدة بالقول ، كثيرة بالموضوع . والأسماء تؤخذ من اللغة والقياس والشرع والعرف ، واسم التوبة الشرعية مجموع الأربعة وصيغتها يشترك فيها مدلولها ومفهومها ، وجملة أمرها يحمل عليها بالذات إذا فصلت وبالعرض إذا صرفت وهي بالجملة راجعة إليها . وانظر إلى المؤمن إذا تاب عن قبيح ورجع منه إلى ضده . ثم انظر إلى الكافر الذي يكف عن قبيح ما ويخرج عنه ويرجع إلى ضده نحو التوبة في هذا صحيحة من الجهتين ، وفي هذا من جهة واحدة وهو الرجوع المعروف في أصل اللغة خاصة . فقد صح العرف ولما لم تقبل التوبة من المؤمن إلا بعد الأمر والنهي والوقوف على خبر الشارع عليه السلام صح وجود القياس فإن العرف يخبر عنه ولم يحمل عليه ووقف على شرط واحد ، وهو القصد الشرعي ويخبر عن الكافر ولم يحمل عليه ، ووقف على شرط متقدم وهو الذي لا تصح الطاعات إلا به وهو الإيمان وهو شرط الحق ، وهو الذي لا تكمل الطاعات إلا به وهو الفرض ومراعاته . وإن كان هذا قد دخل تحت الطلب ، وهذا كذلك ، وهذا قد قام به الشرط الأول ، وهو الذي لا يدخل تحت مقدور العبد ولا يمكن أن يكاف إلا بوجوده ، وهو الذي إذا ارتفع ارتفع حكم التكليف عنه ، وهو العقل وهذا الثاني مثله ، فهذا مذهب العرف ، وهذا بعيد عنه بما ذكر من معلوم الأمر والنهي ومن حملها على معلوم الشروط المذكورة

ومن ارتباط بعض لواحق الأول مع الثاني في مدلول التكليف ومن حيث الرجوع عن الزلات واكتساب الخيرات المعنوية الشرعية الداخلة تحت جنس الأحكام الخمسة الفقهية التي فصلها الانقياد الخاص للأمر المشار إليه بأمر ما ماهيته التحليل والتحرير وميزها من غيرها وعرف الأمور المنكرة الذي اشترك مع غيره وخصص مهمل شأنه وقبس مجمل تقييده - صح فيها أعنى في التوبة اسم الشرع واللغة مما فافهم وتصفح كلامي فإنه يصعب من جهة ، ويسهل من جهة أخرى . وكذلك كل كلام صناعي مفيد يجنب البرهان ويرفع الإقناع الذي لا يقين فيه .

وجلة الأمر : التوبة الشرعية لا تصح إلا بتقيد ، ومقيد ، ومقيد ، ومشار ما إليه يتعلق به مفهوم الخوف والرجاء ، ومحرك لها ، وإقرار بوجودها وثبوتها ، وإيمان بوقتها اللازم وبوقتها الواسع وبوقتها الضيق ، وبأبها الذي يخلق في وقت مجهول الكيفية والحال ، وأنها تحت مقدور العبد وتحت كسبه ، وأن قدرته تؤثر فيها وإن تعلقت بها فإن العبد النائب يسجن عن مصالحه من حيث الهداية والمعاقبة والطاعة ويقدر بالكسب الشرعي بالقدرة الحادثة التي هي وصف لا بد خاصة ، وحركته بها كسبه ، وهي لا تتقدم زمان حركته ولا تتأخر عنها وتقرنها . والقدرة تعدد بمضاف المقدورات ولا قدرة واحدة تتعلق بكل مقدوراته ولا يلحقها التعدد وتؤثر في كل مقدر وتختص به وجود في حادث ، وإنما وجودها في القديم . ومذهب المؤمن السني بين المعتزلي والجبري [ ٢٥٠ ] فيها . وهذه مسألة قطعت قلوب المتكلمين . ولولا خوف التطويل كنت نكلم على حقيقتها ، ونشفي بها صدور الطلبة . وفي الجواب على « مسائل الإشبيلية » نخلصها بحول الله تعالى فانظرها فيها وتديرها . وقوله تعالى : « إياك نعبد وإياك نستعين » <sup>(١)</sup> كذب الجبري والمعتزلي فافهم وتب التوبة المذكورة وارجع الرجوع المذكور . ومن لم يلتزم شروطها فهو راجع وتائب بمعنى منتقل خاصة ويدخل تحت جنس الرجوع المطلق ، الذي يقال على العاقل ، وعلى غير العاقل ، والتوفيق بيد الله تعالى ، وهو الذي خلق القدرة على الطاعة ، وإغفلان بيد الله ، وهو الذي خلق القدرة على المعصية .

فصل : جميع ما ذكرته في التوبة من مراعاة الأمر والنهي هو الذي يلزم في كل الأحكام

الشرعية . وما ذكرت من الأسماء وتفصيلها يلزم في أكثرها . ألا ترى أن الصوم الشرعي لا يصح معناه بالإمساك المطلق إلا بمفهوم اللغة فيه حتى يضاف إلى ذلك الأمر به وبوقته وبمحدده وبتفضيله وبكيفية أحواله كلها ، وعلى أى شيء يمسك ، وهل هو لمعنى ما أولاً ، وما المعنى الذى هو له هذا الإمساك ومحركه أى شيء هو ، وبمن يقوم ، وبمن لا يقوم ، وفى أى وقت يتعلق الخطاب بالمسك المكلف ، ومن أمر به ، وما يجب للأمر عز وجل ، وأين نسبته من المأمور ، وما يلزم عنه حصيانه ، وكم أصناف الأمر به ، وكم من أمر يأمر به ، وغير ذلك من الأمور الذاتية للصوم والصائم فى الشريعة المذكورة .

ومن غفل عن هذه الشروط كلها ، ويحمل الصوم على مفهومه عند العرب الذى هو الإمساك ولا يعتبره بالعرف والقياس والشرع ، حاد عن طريق الصوم الشرعى ، وسلك على طريق الصوم العامى الذى يقال على الإمساك المشترك الذى يعم العاقل وغير العاقل ، والخير وغير الخير ، والطائع وغير الطائع . والعرب كانت تطلقه ولا تقيدته . فإذا ما أطلقتها بالأمر على الشيء المشار إليه قيدته فى زمان الأمر ، كقولك : أمسك اللبابة وضم عن الكلام . قال الله تعالى « فقولى لى نذرت للرحمن صوماً »<sup>(١)</sup> أى صمتاً . قال الشاعر :

خيل صيامٌ وخيلٌ غير صائمة    تحت العجاج وأخرى تغلك الأجباً<sup>(٢)</sup>  
وقال امرؤ القيس :

فدع ذا وسلّ اللهم عنك بجسرة    ذمول إذا صام النهار وهجر<sup>(٣)</sup>

فصل : قال رسول الله ﷺ الندم توبة ، أى معظم التوبة الندم ، كما قال الحنبل عرفة أى معظم

(١) سورة مريم آية ٢٦ .

(٢) الصائمة من الخيل : القائمة على غير اعتلاف .

(٣) صام النهار : قام واعتدل ، وفى « القاموس المحيط » : صام النهار : قام قائم الظهيرة . وذمل البعير فهو ذمول : سار سيراً ليناً . راجع ديوان امرئ القيس بعنوان « كتاب نزعة ذوى القيس وتحفة الأدباء فى قصائد امرئ القيس أشعر الشعراء » ، نشر البارون دي سلاب ، باريس سنة ١٨٣٦ ص ٢٦ البيت ٢١ .

الحج عرفة . وإن عزمتم أيها المذنب على التوبة فاندِم واعزم على فعل الخير المعروف وافعل به في الحين وما عليك للغير بادر به وأنصف المظلوم من التباعات المعنويات والحسيات وغيرها فإن لم تقدر فلا أحد لواحقه مثل الوارث القريب له ، وكذلك اهبط بالتحليل في أهله ، واطلب نفسك بالإنصاف ؛ فإن لم تجد فمن الأحوال السنية والمعاملة الجميلة الخلقية العلمية والعملية وتشركه فيها ؛ فإن لم تجد فقاسمه في خيراتك كلها وجد في العمل الصالح حتى تكون واسع الذمة [ ٢٥١ ] بحيث تعطى وتبقى غنياً بالكسب والمال ؛ فإن لم تستطع فارفع أَمْرَكَ للفقير القديم فهو يُنصِفُك وينصف عنك للفقير القديم وما بينك وبين ربك استغفره فيه ، وثبُّ له وأخرج عنه ، وفوض أَمْرَكَ فيه لكرمه ، واستمع يوم ينادى المنادى من مكان قريب صيحة تنبيه رحمة . ويقال لك : يا أيها الإنسان ما غرَّكَ برَبِّكَ الكريم ؟ قل له حلم الحليم وعجز الجريم .

فصل : يتوب الكافر من كفره والمؤمن من معصيته والساالك السعيد من غفلته . والمؤمن لا يكفر بذنب فإن تاب فإنما يتوب من فعله المذموم ، وما في تصوره وتصديقه من معرفة الله تعالى لا يرتفع بالفعل المذموم فإنه خارج عن صفة نفسه . ولكل ذات معنى خاص بها ومضاف يلزمها ويتعلق بها وهو منوط بها . والمعلوم الصحيح الذي يتعلق به العلم على ما هو به وتحصل صورته في نفس العالم ومعرفته صادقة قد حَقَّقَهَا القياسُ وأثبتها البرهان لا تنغير أبداً . والعالم به لا يلتقل عنه ولا يخبر أن في غيره ما يعول عليه ولا يبقى له في محصله ما يحتاج فيه إلى تلفُّت وامتحان كالأمور المظنونة .

فصل : التوبة فريضة تلزم كلَّ مسلم ، والغافل عنها يتوب من أجلها فإنها دائرة وهمية وتكون كالخط المقوس مع الغفلة وعند التذكر دائرة والتخصيص يجمع نهايات خطوطها ويقومها وهي تمشي مع الهمة والأدب والحكمة والسيرة الجميلة وهي موضوع العناية ، والعمل الصالح محمولها والعلم صورته المقدومة والهداية صورتها المتممة . وهي على أنحاء وأنواعها كثيرة ، وفيها القوى القاطع والضعيف اللين ، وفيها ما يعظم شأنه وفيها دون ذلك ، وفيها ما يُقتنع فيه بالخبر ، وفيها ما لا يصلح إلا بالفعل ، وفيها ما هو بالاستعداد ، وفيها ما هو بالموت ، وفيها ما هو بالقوة ، وفيها ما هو بالفعل ، وفيها ما هو بالخلوة ، وفيها ما هو بالعزلة ، وفيها ما هو بالمال ، وفيها ما هو



بالفقر . واعتبر هذه الكلمات المقولة على أنواعها المحمولة على صفات أحوالها وأسبابها بتوبة الحاج ، وبتوبة الصادق ، والذي يرد التبايعات ، وبتوبة الصالح الذي يخطر له القبيح في خلده ويستغفر الله تعالى منه ، وبتوبة تارك الصلاة واسترجاعه ، وبتوبة الإنسان قبل مفارقتة عقله وجثمانه ، وبتوبة القاتل ، وبتوبة الذي يمنع عن مقصوده السيئ ، وبتوبة الذي لا حاجة له في النساء وهو يعلم أن مخالطة من تشغله عن مراده وكذلك القرين السوء ، وبتوبة الذي عليه عذر يمنعه من أداء الفرض وجميع ما يمنعه من التوبة الصرفة واستجلاب الأحوال السنية ، وبتوبة من يطلب العلم ، وبتوبة من أهلكه المال والكسب والحرص عليه ، وبتوبة من استغزه الجاه وحب الرئاسة . وغير ذلك من أجزائها ، فإنها مقولة على كثيرين ، وإن اختلفت موضوعاتها فهي تتفق معها في الحد ويشملها جنسها وكثير ما في الأمور الشرعية من الأمور التي سمحها توبة ونعوتها تدل على شيء آخر مثل الكائنات وما أشبه ذلك وهي على الإطلاق نعمة مطلقة ، [ ٢٥٢ ] ونالها هو المنعم المطلق ، وهي بائنة في الزمان يسير باحثة<sup>(١)</sup> الحرمان في الزمان الطويل ، وهي تحت ما قبلها فلا قطع الله بنا حولها ، وهي صابون الذنوب والحمد لله على نعمه .

**فصل : لعلك تقرأ وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ، ولا الذين يموتون وهم كفار « أولئك اعتدنا لهم عذاباً أليماً »** فيصعب عليك مدلولها ويتنقص عيشك عند تلاوتها . فإذا كان ذلك فأيس نفسك بحديث رسول الله ﷺ حين سئل : ما حد الثائبين ؟ فقال : من تاب قبل موته بسنة قبل الله توبته . ثم قال : ألا وإن ذلك لكثير . من تاب قبل موته بنصف سنة قبل الله توبته . ثم قال : ألا وإن ذلك لكثير . من تاب قبل موته بشهر قبل الله توبته . ثم قال : ألا وإن ذلك لكثير . من تاب قبل موته بيوم قبل الله توبته . ثم قال : ألا وإن ذلك لكثير . من تاب قبل أن يغرر تاب الله عليه ، ثم تلا قوله تعالى : « ثم يتوبون من قريب »<sup>(٢)</sup> وكل ما قبل الموت قريب . والمراد أن يكون في صحته وعقله الهولاني على حاله لم يتغير

(١) فوقها في المخطوط : « كذا : » .

(٢) سورة النساء ، آية : ١٧ .

وموضوعها كما كان والاتصال لم يفتق ؛ وأن تكون الصورة الروحانية التي تظهر عند التجرد لم يختلط نظام تصورها في الذهن ، فإنها تكون هناك على ضروب : فمنها ما هو صادق وهو ذاتي الذات ، ومنها ما هو كاذب وهو مَرَضِيُّ الذات ، وسعادة الإنسان في هذا الموطن على حاشيتي النقيض واقفة تشاهد عاقبتها ولشاهد شقاوتها أو سعادتها حتى يخرج للوجود ما شاء الله منها . فإذا شعرت النفس بتركها يتمدير البدن وبالا تسليخ عنه ورجوع الأشياء إلى مواضعها يحدث الاضطراب والتبدل في عالمها الصغير وتقوم قيامتها الصغرى قبل القيامة الكبرى ، فاعلم ذلك ، واترك الأقوال القاصرة عن المراد ، الفاسدة في العمل والاعتقاد ، وحسن الظن بربك العظيم ، واجعل الخوف والاحترام الشرعي والأدب مع الله ورسوله وملائكته في يمينك وعقلك ، وخبر نفسك ومرادها في شمالك ، والقبض والبسط بينهما ، والرجاء حولها والإذن على الجميع وما وجدت في غير الذي في يمينك من زيادة أخرجه على الذي في يمينك ، فإن قبلها قبله وإن دفعها ادفعه والله هو المعين على ذلك .

فصل : الله نَصَبَ الأدلة على المعرفة وفرغ التكليف للتعبدات ، وأوعد تعالى بذلك على السنة الرُّسُل فآخروهم محمد ﷺ فبشّر به وأمر ونهى ، وأنذر ووعد وأوعد ، وألزم والتزم . وسبق في علم الله وحكمه أن الخلق يتباعدون عن القول ويتعامون عن الدليل ، ففُتِّحَ لهم في المهل ، وأرخى لهم الطوال ، وأعلمهم بإقالة العثرة لمن كبا ، وبقبول التوبة لمن خالف وأبى ، وجعل مدة قبول الإجابة وصحة التوبة مدة الدنيا ، وهو عمر الإنسان فيها ، فقال تعالى : « هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك » ، « يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها ، لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً » <sup>(١)</sup> . فأخبر الله تعالى أن الإيمان لا ينفع ولا كسب الخير معه ينفع إذا ظهر بعض آيات الله المؤذنة بانقراض الدنيا .

فصل : صح عند صحيح النظر أن التوبة قبل الدهر ومعه ونحوه ، وفوق الزمان ومعه ونحوه .

والثابت كذلك والمحرك الغريب لما قبل الدهر، والمحرك البعيد قبل القريب لها، والمتقدم عليه بالفصل والسبب، والطبع والذي فطر الأمور بالجميع وأبدع التوبة والدهر، والزمان المحرك القريب والبعيد والتقديم والتأخير والفرق والتحت والقبل والبعد، هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم. هو الله الذي لا أول لوجوده، ولا يمكن أن يكون بينه وبين مفعوله واسطة لارواحانية ولا جسمانية إلا فله. وهي مع هذا عرضية لا تفعل، ولا هي ضرورية لفعل القديم في مفعوله. وقد قام البرهان عند المسلم أن العوائد ارتباط بوجود وجود من غير قضية شرعية ولا عقلية. فافهمي يا أيها المكلف وتعلق بالقديم وبما في النظام القديم، ونادم بذلك الذي لا يفارقت من صفة نفسه ولا تفارقه من صفة نفسك، فإن الفاعل يلزم مفعوله والمفعول يلزم فاعله. ولكنه إن شاء يعدمك لأعدائك وتكن كما كنت. وأنت في تعلقه لا ذات لك إلا أنك موجود في علمه وإن شاء يتركك على حالك بخلاف قول الفيلسوف. ولذلك ذكرت هذا التنبيه فتنبه له. وإياك والغفلة عن الله فإن الله هو المحبوب الأعظم والنديم الحق الأكرم والقريب وكل أنواع القرب التي يثبت التنزيه معها والبعيد بمخالفته وبالجهل خاصة وهو الحاضر في حضورك قبل كونك وهو معلومك وعالمك وعلمك قبل كونك ومعه فافهم. واجعل العبودية لازمة لك، والخيرية كذلك ارضعها، ويكون زمان وجودها في وقت الأمور الشرعية وزمان إعدامها في الحقيقة هذا إن فعل هذا معك فافهم، وقل: يا هذا تحض على دخول الماء ثم تأمر الداخل فيه أن لا يبجل ثوبه وشخصه؟ إن هذا عجيب: السلب والإيجاب معاً يا هذا! أنا الغريق فما خوفي من البلال! ولكنني نعبد الله ونمتثل لأوامره وكل شيء بقضاء وقدر. والعارف من عرف الله على قدر. يا هذا! الوجود المطلق هو الله والمقيد أنا وأنت، والمقدر جميع ما يقع في المستقبل. والمطلق إذا ذكر نفسه ذكر كل شيء، والمقيد إذا ذكر نفسه ذكر لا شيء حادلاً ذا كراً ولا مذكوراً. والمقدر مثل المقيد بآخر أمره فالمقدر لا شيء وأنت وأنا لا شيء. فإذا أنا تألب عن الغفلة التي حملتني على قولي: ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله معه. ثم على قولي: ما هو أقرب من هذا وهو: ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله معه. ثم على قولي وهو قولي: ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله. وإنا الآن نقول هو هو هو، ثم نقول هو ونصمت، ثم نشير، ثم نقطعها، ثم لا نتم إلا الحق المحض، ثم لا إله إلا الله، ثم نتوب من استصحاب هذا في المواطن المذكورة قبل أعنى الشريعة حيث يجب التكليف [٢٥٤] فإن الأحوال السنية إذا كانت متصلة الاستصحاب منهلة السحاب

يُخَافُ عَلَى اتِّصَالِهَا أَنْ يَنْقَطِعَ وَعَلَى مَسَاجِدِهَا أَنْ يَخْفَ . وَهَذَا قَوْلُ صَاحِبِ " ، وَلِلْمَعْقِلِ أَنْ يَقُولَ فِيهِ لِمَنْ كَلَّمَهُ بِهِ : يَا هَذَا ! إِنْ كُنْتَ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ سَلَكَوا هَذَا الْمَسْلَكَ فَقَدْ يُعْتَبَرُ قَوْلُكَ بَعْدَ مَا يَرْشَحُ بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ؟ » <sup>(١)</sup> وَتَقَطُّعُ حُجَّتِكَ بِحِفْظِ الْكَرِيمِ لِأَوْلِيَائِهِ . وَإِنْ كُنْتَ لَمْ تَشَاهِدْ فَاصْصِتْ وَلَا تَتَخَطَّ رِقَابَ الصَّادِقِينَ وَلَا تَتَحَلَّ طَعْمَ شَيْءٍ لَمْ تَذُقْ ، فَإِنَّ الْأَحْوَالَ السَّنِيَّةَ الَّتِي قُلْتَ إِنَّهَا يُخَافُ عَلَيْهَا أَنْ تَنْقَطِعَ أَحْكَامُهَا سَنِيَّةٌ ، وَهِيَ رَاجِعَةٌ وَوَاقِفَةٌ مَعَ شَرْطِهَا الَّذِي قَامَتْ بِهِ وَظَهَرَتْ بِشَأْنِهِ وَأَثْمَرَتْ بِلَوَاحِقِهِ فِي أَوَانِهِ .

فصل : السَّعِيدُ هُوَ الَّذِي يَجْعَلُ التَّوْبَةَ مَمْتَدَّةً مَعَ نَفْسِهِ وَنَفْسُهُ وَيَأْخُذُ نَفْسَهُ بِمَنَادِمَتِهَا ، فَإِنَّهَا هَجِيبةٌ مَحَافِظَةٌ لِمَقَامَاتِهَا الشَّرِيفَةِ وَنُقُومَةٍ لِشَأْنِهِ كُلِّهِ وَهِيَ فِي الْمَبْتَدَى " بَنُوعٌ ، وَفِي السَّالِكِ بَآخِرٌ ، وَفِي الْوَاصِلِ كُنْذَاقٌ ، وَمَاهِيَّتُهَا تَدُورُ وَتَتَدَاخَلُ وَتَتَنَوَّعُ وَتَتَلَوَّنُ فِي الْوَحْمِ ، وَهِيَ ثَابِتَةٌ الْحَدِّ فِي الْعَقْلِ ، وَفَعْلُهَا فِي الْبِدَايَةِ إِخْرَاجُ الشَّرِّ مِنَ الشَّرِّ الْمَحْضِ إِلَى الْخَيْرِ الْمَشْتَرَكِ وَفِي السَّالِكِ تَنْقُلُهُ مِنَ الْخَيْرِ الْمُضَافِ إِلَى مُضَافٍ آخَرَ أَرْفَعَ مِنْهُ ، وَفِي الْفَاضِلِ ثَبُوتُ الْخَيْرِ الْمَحْضِ وَالْإِكْثَارُ مِنْ فَوَائِدِهِ الْوَارِدَةِ وَحِفْظُهَا وَدَفْعُهُ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِي لَا إِضَافَةَ فِيهِ . وَالتَّوْبَةُ هِيَ الَّتِي تُمَيِّزُ الْخَيْرَ الْمُحْتَمِلَ الَّذِي يُقَالُ عَلَى الْكُلِّ أَهْنَى عَلَى الشَّرِّ وَالْفَاضِلِ ، وَتَفْصِلُهُ مِنْ ضِدِّهِ الَّذِي لَا يُطْلَقُ إِلَّا عَلَى مَاهِيَةٍ وَاحِدَةٍ . فَإِنَّ الْخَيْرَ هُوَ الْمَحْبُوبُ عِنْدَ جَمِيعِ النَّاسِ وَهُوَ يَطْلُبُ الْكُلَّ وَعَلَيْهِ يَعْمَلُ كُلُّ صَاحِبٍ مَذْهَبٍ مَحْدُودٍ أَوْ مَذْمُومٍ . وَلَا يَدُ لِكُلِّ خَيْرٍ حَادِثٍ مِنْ خَيْرٍ مَا يَتَشَوَّقُ إِلَيْهِ ، وَهُوَ الَّذِي يَهْتَرِكُهُ فِي أُمُورِهِ كُلِّهَا . وَالْمُسْتَحْسَنُ مِنْهُ هُوَ الْخَيْرُ الَّذِي فِيهِ أَوْ بِهِ أَوْ مِنْهُ الْكَمَالُ وَالسَّعَادَةُ وَالرَّفْعَةُ ، وَهُوَ الَّذِي نَبِهَ عَلَيْهِ الْمُرْشِدُ وَحَاضٍ عَلَيْهِ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ سَبِّحَانَهُ ، وَأَنْوَاعُهُ ثَلَاثَةٌ : مَا يَرَادُ لِنَفْسِهِ وَلِغَيْرِهِ ، وَمَا يَرَادُ لِنَفْسِهِ لَا لِغَيْرِهِ ، وَمَا يَرَادُ لِغَيْرِهِ لَا لِنَفْسِهِ .

فصل : قد يَخْطُرُ بِبَالِ النَّاسِ قَبُولُهَا أَوْ ضِدُّهَا ، وَهَذَا الْخَاطِرُ يَجْنِبُ لِدَانِهَا لَهُ أَوْ يَدْفَعُهَا عَنْهُ ،

وهو يقوى نشاطه أو يضعفه وكثيراً ما قطع قارعُ هذا المخاطر قلب السالك الواقف . وهذا المخاطر هو الذى يخرّب نظام البسط ويقيم مركب القبض ، ولولا ما يستعان بالرجاء عليه لم تستقم معه طبيبات الأحوال عند الضعفاء ومحركة فى الباطن الخوف والإنسان به على قارعة الممكن سالك . وراقب فى ميدان الشك بما يسمع من السلف الصالح ، فإنهم كانوا إذا تابوا رغبوا إلى الله فى قبولها . فلو كانت معلومة القبول والتائب على يقين من قبول توبته ما سأل الله فى قبولها واحد منهم بقصدٍ إلا حول قصده فإن الحاصل لا يبتغى . فإن خطر ببالك أيها المسترشد مثل هذا المخاطر المتباين اذفعه عن نفسك بالعلامات الشرعية المحمودة المكرّمة ، وبقوله تعالى : « لهم البشرى فى الحياة الدنيا » <sup>(١)</sup> [٢٥٥] وبقوله « هل جزاء الإحسان إلا الإحسان » <sup>(٢)</sup> وبرؤية الحق فى النوم ، ورؤيته فى الحال وبرؤيته فى السكون ، وبحسن الظن بالكريم الذى إذا قرّب عبداً لا يبعده من حيث الأكثر . وإياك والقطع <sup>(٣)</sup> على العزيز فإنه منزّه عنه ، وإذا جوزنا للولى أنه يحدث ويكشف ويشاهد أزواج الأنبياء فى الدنيا قبل الآخرة وينعلم منهم العلوم العظيمة لم يصعب علينا تعرفه قبول توبته ومعادته فى الدنيا قبل الآخرة وكما ضمن النبي ﷺ لأصحابه فى الحياة يضمن لأتباعه وأحبابه وإخوانه كما أخبر فى الحياة الأبدية المحمودة ويخبرهم ويفيدهم الأمور العظيمة السنية . وبالذى يخبر الولى على الغيب قبل وقوع حكم الخبر عنه يخبر عن غيب حاله الذى يخصه حتى لا يعبد الله إلا على الواجب الذى تسكن النفس منه وترتفع به الوحشة عنه . والذى ينكر هذا الأخير فيه ومقدماته عند كل سنى صادقة لا اعتراض فيها . وتفصيلها وجمعها فى نظم قياس ينكره البعض ويقبله البعض ، فإن العارف بما يلزم من الصنائع العلمية والعملية قليل الوجود فعليك بالحق ولا تلتفت للخلق واجعل صورة البرهان بين عينيك واتبعها . وقد تكلم فى هذا الأشعرية والفقهاء والصحيح عندهم أن الأمر فى قبول التوبة محتمل ، والإيمان باحتماله عندهم سنة . وإعلام الأولياء بقبول توبتهم ممكن

(١) سورة يونس آية ٦٤ .

(٢) سورة الرحمن آية ٦٠ :

(٣) لونها فى المخطوط : كذا .

عند أكثرهم في العقل ولا يجوز شرعا . والنجيب الطالب لا يلتفت لفتنه إلا في معرفة الأحكام خاصة ، ولا يعول على الأشعرى إلا في قليل الأمور ، وقد ذكرتها في « بدّ العارف » وفي رسالة « الفتح المشترك » فانظرها حيث ذكرت .

فصل : للإنسان المسلم أن يقف مع ظاهر الآيات في قبولها ولا يفصل ويقول التوبة التي أخبر عنها الشارع ﷺ إذا ظهرت على التائب تامة الشروط كما أخبر وثبت حدها صح اشتراطه شرعا وخبر الصادق حق والتائب أمين الله على نفسه وبغير ما يجده من التصديق في عزمه وقدمه وامتناله يصدق عليه قول الشارع . ويتعلق شرط قبولها بشروط صحتها في سره وإعلانه . ثم يخبر مع ذلك أن الحكيم سبحانه يفعل ما يشاء : فإن شاء عذب وإن شاء رَحِم ثم يغلب رحمته كما تقدم وهو الأولى .

فصل : لا يحكم العقل على الأمور الغيبية ولا يتصرف إلا في المعاني السكلية المفردة ، وبها يركب ويصنع صناعته . فمن حرم الإدراك المذكور قبل ، وفاته المقام الذي يخلص مجمل القبول ومهمله يتأدب ويدرج عن غش لا يصله ولا يسمع فيه ما هو بسبيله ويقول إذا لم يخبر في خلده بوارد صحيح يحكم به كما يحكم العقل الهولاني فلا قطع ولا يقين إلا بالعلامات الشرعية خاصة ، وما سواها السكف عنه والأدب معه أجل ما يتخذ المسكف العاجز القاصر . وإنا نوقن أن الذي لا يدخل تحت مقدور العبد الكلام فيه : إما بدعة ، وإما جنون فيعمل ويتوكل .

فصل : التوبة والقبول والممكن والواجب جميع ذلك [ ٢٥٦ ] قد كان قبل الكون وقد أسعف بها التائب وقد وقع وقبلت توبته في الأزل أو بضد ذلك . والكلام في المعلوم ضرب من ضروب الجهل . فافعل الخير وقوض الأمر لله تعالى .

فصل : لتسعادة علامات والشقاوة علامات . والمعقول والمحسوس والمقبول والمشهور والقياس وغير ذلك قد فرغ منه عند العلماء العقلاء فاحكم بالعلامات في موطئها ولا تنزّد ولا تنقص فيها ، وبالمعقول في مكانه ، وبالمحسوس على مدركه ، وبالمقبول على مدلوله ، وبالمشهور على مخبره . ولا تخرب

نظام شيء من هذه القواعد الشرعية والعادية والعقلية فتكون من أهل البدع ، أو ممن تسقط مكانته ، أو ممن خالف الإجماع . والله تعالى يعين على معرفته .

فصل : التوبة من الأنبياء موجبة ومعقولة على كثيرين . فمنها ما نعلم نحن متعلقه ، ومنها ما لا نعلمه ، ومنها ما نعلم جنسه ونجهل نوعه . ومنها ما نجهل نوعه ونعلم شخصه .

فصل : استغفار النبي ﷺ في اليوم سبعين مرة يفهم منه جملة معان ، وتتوجه فيه جملة وجوه . وقد يصرف عن ظاهره ، وقد لا يصرف ، ويحمل على مفهوم ما اشتق منه في الأصل اللغوي ويقاس به وهو المغفر الذي يستتر به في الحرب وقد لا يحمل . وبالجملة الأمر فيه كثير الاحتمال .

وها أنا أذكر لك فيه ما يصلح به وتقبض العنان ونحتاط على فهمك وفهم طلبه عصرك وبعض شهود عصرك — فنقول : يمكن في أمره أنه قد أراد ماهية العبادة وحمل أمره على الطاعة الجارية على كل مكلف وحقق علامات الحق فيه وما يجب فيه من إمكان النقص المقدر في الحادث وما عصم منه وعرف قدره من قدر القديم . ويمكن أنه أراد به الأمور الأكثرية المحمولة على التعظيم ، وإلا لماية أكثر فضيلة من السبعين ، وهذا العدد المذكور غير لازم للاستغفار وخارج عن سنته وفرائضه . ويمكن أنه أراد به الاستعانة على الأحوال مع التسوية إما على ما ذكرناه من معقوله في أصل اللغة وإما من كونه يرغب به ويكون القول ظاهره الذكر وباطنه الدعاء ، وهذا أحسن ما يتخلق به العبد مع مولاه ويشغله ذكره عن مسئلته كما جاء في الحديث الصحيح . ويمكن أنه أراد به حاله الخاص به وزمان توجهه في مآربه . ويكون هذا متفق المعنى مع قوله « ينزل ربنا إلى السماء الدنيا في ثلث الليل الآخر » الحديث ، والإشارة به إلى عالم شهادته الذي استعمله في ذلك الوقت عند قيامه لورده بعد ما كان في عوالمه السنية الروحانية . وشبه النزول من حيث النسبة لاستعماله الحواس المحيطة الحافظة بعد ما كان في عوالمه السنية الروحانية ، وشبه النزول من حيث النسبة لاستعماله الحواس المحيطة الحافظة بعد ما كان في حضرة الذوات المجردة الرفيعة الرافعة .

و هذا معروف في اللغة ، ومثله يفهم نزول القرآن . والرب هنا ورد على مفهوم الواحق غير

الذاتية والاعتبارية بتواطؤ مع قول بعض الصوفية الذي قال للرجل الذي سمعه يقول : رأيت الله -- فقال له : « لو رأيت أبا يزيد<sup>(١)</sup> لكان خيراً من أن ترى الله » . ومعقوله لو كيف الله لك من يهلك أكثر مما أنت عليه وينقلب [ ٢٥٧ ] من الرؤية القمرية إلى الرؤية الشمسية إلى النورانية إلى الوجودية إلى المملكة التي ما هو أكبر من ذلك مما يصعب ذكره ويحرم على العارف الكلام به مع غير أهله -- لكان حاله أكمل وشأنه أجل وأشار له إلى لواحقه المقدرة وحذف الوسائط وجاء الكلام وحشي الظاهر إنسي الباطن . فاعلم هذا كله واحمل الاستغفار على هذا والنزول على ما ذكرته لك . وإياك أن تتوهم بذلك في الله تعالى كما توهمت الحشوية فتتوهم المحال وتقول الباطل ولا تفهم منه نزول الأمر كما حكمت به الأشعرية فتغلط بأن الموضح الذي نزل الأمر فيه كان معموماً بأمره . ولا يمكن أن يقدر الكون المطلق بغير أمر الله ولا يوجد في تقديره العدم المطلق والإلقاء المحض ، فإنه يلزمه ويدور عليه ولا ينافيه . وبمثله تفهم نزول القرآن : فإنه لم ينحط من علو إلى سفلى ، فإن الانتقال ينخصص بالأجسام والأجرام ، ومن اعتقد قديم كلام الله تعالى وقيامه بنفسه لم يفهم من الإنزال الذي يذكر في كلامه غير الإدراك الذي يوجد في سر الملائكة والنبى . وإذا قال القائل نزل أمر الملائكة لم يرد به انتقال أصواته ولا انتقال كلامه القائم بنفسه . ويمكن أنه أراد به ورود الصور المجردة على جوهر روحه الطاهر المقدس ، ولكن عقب توجيهه في ساعته التي لا يسمعه فيها إلا ربه تعالى ، فإن الوارد القريب الأول يقع فيطلب بحديث البعض المتفق بالاعتبار المختلف بالحد إلى السكل المتفق من كل الجهات فيتحرك لذلك المركب الطبيعي فيحدث من ذلك حركة مشتركة وراحة محواة وعذاب مضاف ويكون في التقدير من أنواع الموت المجاز كالغشى وغيره يستغفر الله هنا .

وعلى كل حال إن وجهناه على الإعانة على ما ذكر فحسن ، وإن وجهناه على المصر والقول دخل تحت الأدب فأحسن ، وإن وجهناه على التستر كما تقدم واجمع بين ما يجب لله وللعبد والأمة ولما يصلح لها فأحسن وأحسن . واعلم أن الواردات منها ما يكون كالشيء المتصل برباط ، ومنها

(١) هو أبو يزيد البسطامي ، راجع كتابنا « شطحات الصوفية » ج ١ ، ص ٢١ . القاهرة ١٩٤٩ .



ما يكون بالاتصال الأبلغ مثل المرتكز في الشيء ، ومنه ما يكون أبلغ وأعظم .  
 فالاتصال من الجميع كالشيء المنقسم في الشيء الذي هو به كالجزم منه ، كتركيب  
 الشجر في الشجر . فالوارد الأول هو وارد العلم فقط ، وهو الذي ذم به ابن طفيل في رسالته  
 «حي بن يقظان» — لابن الصايغ<sup>(١)</sup> . والثاني يقبل إذا ظهر في الذات والثالث يشرب من عين اليقين  
 حق اليقين فافهم . وهذا وجه لا نرضى به للنبي ﷺ ولا نختاره له ، وإثبات كان ذكرته فهو  
 فيك ولك لا له ﷺ . ويمكن أنه أراد به الاستغفار لأمنته على عدد خروجه : فيستغفر للعصاة  
 بمعنى ، ولطائعين بمعنى ، والمحققين بمعنى آخر عند تفكيرهم فيهم ، فإن الباقيات كثيرة لا سيما  
 في غير المعصوم ثم أضاف نفسه في استغفاره أدباً مع ربه وعباده وحالاً وعلى أكمل ما يمكن فإنه  
 أعطى قانون الإطلاق الذي يقيد الخير بالذات كما أعطى جوامع الكلام ولم يتكلم قط إلا بها .  
 [ ٢٥٨ ] وقوله هو القول الموجب الجامع المانع ﷺ . فتصفح وتتبع وفكر في مدلوله تصل .  
 وقد يمكن أنه أراد به الانتقال من رتبة دنيا إلى رتبة قصوى ، وكان يستغفر الله من السكون إلى  
 الحالة الأولى من التحاليل وينقل إلى الثانية التي ترد بعدها .

ويمكن أنه أراد الانفصال من متعلق معلوم حال مستعجل وارد والاتصال بمعلوم حال آخر مثله  
 وجعل الاستغفار بينهما تشترك فيه ماهية الشكر مع ماهية الخوف مع ماهية الأدب مع ماهية المشاهدة  
 مع ماهية الاستدلال ، فإن نعمة الاتصال تصحب الشكر اللغوي الثابت وجميع ما ذكر والمشهود  
 فيها يجب له كل ذلك والنبي ﷺ أحق الناس بالكلمات الواجبات الحافظة الجامعة المانعة التي  
 تفيد الحقيقة ويحترم فيها ومعا رسم الشريعة . ويمكن أنه أراد ﷺ به ما يفهمه أهل الوجه الأول  
 من التصوف الثلاثي الذي ذكرته في الصلاة الوسطى من النسبة بين الأبرار والمقربين الذي يقال  
 بوجه ما على المتقدم وبوجه آخر على المتأخر ويعتبر في حق المتأخر أنه يتأخر بالفعل عن الأول ،  
 ويعتبر في حق المتقدم وبوجه آخر على المتأخر ، ويعتبر في حق المتقدم ويتقدم بالفضل على المتأخر  
 ويحمل على مدلول مقام الأول بغير آلة تحمل على مدلول مقام الثاني حتى يسمى سيئة الأول بنظر  
 الاضافة ونظر الأولى والأخرى حسنة الآخر وسيئة الآخر بالاضافة إلى الأول سيئة الأول ، فإن  
 السيئة مهملة الخير ومخرجة نظامه ، والحسنة مهملة الشر ومخرجة نظامه ، والسيئة هي الشر لا يتعين

(١) بمثابة مفعول به للفعل : ذم .

وإن كان لفظها ورد بحسنة ، والحسنة هي الخير بالمعنى وإن كان لفظها ورد بسيئة . فكانت في الأول سيئة لأنها أهملت من خير وخربت نظامه وانفقت مع السيئة التي تقال بإطلاق في معنى الإهمال ، وخالفها في ماهية عاقبتها وانفصلت عنها بتمعلق الخطاب فإنه يرد على الأول بالزجر والنهي والعقاب على فعلها ، وهو في الثانية التي يقال لها بتقييد غير متعلق بشيء من ذلك ، بل هي للنسب أقرب . وكانت في الآخر حسنة لأنها خصصت ونبتت وجمعت نظام أسباب الخير الخاص بها وبقيت على أصلها المحمود وحدها له وجهان وماهيتها مركبة منها . والوجه الأول الذي تنظر به إلى فوقها يعمل إطلاق حد الحسنة الإضافية ويترك إطلاق الأول المأمور به في الشرع والمعروف في اللغة والوجه الخاص بها الذي ينظر به إلى ماهيتها يخلص له إطلاق حد الحسنة التي تقال في أول الأمر وتحمل عليه . فهي بهذا النظر حسنة بجهة وسيئة بجهة أخرى ، غير أنها سيئة لا يعاقب عليها وحسنة تنفع ، وكذلك حسنة الأول التي تعتبر بالإضافة إلى حاله وانعكست بالمضار بالإضافة سيئة لا يعاقب عليها وحسنة ثابتة . وإنما قيل حسنة وسيئة بشرط وجود الهمة وثبوت الجسد وفرغ العزم واتخاذ الحزم وحصول [٢٥٩] الاستعداد وظهور الشرف فافهم . والأصرف فيها وارد من الهمة السنية والسيرة الجميلة . والمكلف الذي يؤمر به ويفرض عليه مثل هذا الفرض هو صاحب الهمة المذكورة والسيرة المذكورة ، والأبرار سعداء والمقربون سعداء ، والثفاضل الذي بينهما هو الذي يوجب هذا الحكم ويعطى هذا الاصطلاح ويرتب هذا الترتيب . فكل مقرب بر ، ولا كل بر مقرب . وكل حسنة منسوبة معتبرة سيئة بجهة وحسنة بأخرى ، وكل حسنة غير منسوبة وغير معتبرة بغير الذي هي عليه حسنة مطلقة لا خلاف فيها . والقول على السيئة في مثل هذا مثل القول على الحسنة . فافهم وخلص الحسنة المعروفة الفقهية المشار إليها في التكليف العام من السيئة الموجهة والحسنة الموجهة لثلاث يخلط عليك نظام الخير والشر والأمر والنهي . واعتقد أن الحسنات الفقهيات متفقات بالنوع مختلفة بالعدد وهي معظم عليهم وتصغر بالنظر إلى عددها وفضل متملقاتها مثل أجر العالم ، والعالم خير العامل .

والحسنيات والسيئات عند الصوفية متفقة في الجنس مختلفة بالنوع فالتزم الاصطلاح واتخذ مفهومه ، وخاطب به بحسب أهله أمثله ، ولا يخلط في شأنه وفرق بين ما هو كثير بالقول

وواحد بالموضوع ، وبالعكس . وحصل مفهوم الألفاظ وأصنافها ، وخلص نفسك من بهم  
الألفاظ الدائر بين الطلبة ، وكذلك المطالب لا تغفل فيها . وقد خرج الكلام إلى غير الذي أردناه  
فترجع فنقول :

لعله صلى الله عليه وسلم حمل استغفاره في صعوده على المراتب السنية المختلفة بالإضافة إلى  
طالبها المتماثلة بالنظر إلى فضلها ، فإنها محمودة شرعاً وعقلاً وعادة على الوجه الذي حمل إبراهيم  
توجهه في المراتب الثلاثة التي فرضها على نظمه وانتقاله على الوجه الصناعي وجعلها هو ﷺ في  
باطنه كما جعلها الخليل في ظاهره وكان إذا هم أن يقطع على حكم مرتبة ماورد الثاني عليه وحكم  
فيه قبل أن يحكم عليه ، فأما كان استغفاره عن الأول لما أخبر عنه وإما لما شعر به وأعطاه من محله  
الظاهر أن يدخل فيه وإما من تهيئه له ، وإما من عظيم فيضه عليه ، وإما من نقلته وحضوره وبقاء  
محركه وتحركه وحركته ، وإما كان ذلك كله في حق المرتبة الواحدة والوارد الواحد الذي أوله  
إعلام له ووسطه تفكر فيه وآخره خروج عنه وجملة الأمر الخير لا نهاية له ، وحركته لا تسكن ،  
وفلك تدويره يتحرك بكوكب تنبيهه في القلوب بحركة فلك التخصيص . وكثير الخير عند الفاضل  
الحاضر مع الله المجتهد قليل ، وقليل الخير عند الشرير الغافل المهمل كثير . والقناعة من الغنى  
الأزلى حرمان . ويمكن أنه أراد ﷺ بتوبته واستغفاره وبالفان المذكور التبدل والفيض السيل  
الذي يحفظ هجومه المكاف ، وبقية بعد حين ، ويصرف عليه إدراكه حتى يقع الكسب الباطن  
مثل الظاهر ويقوم بالمحل إدراكا والخير غير معدوم ، وأطلق الاستغفار والتوبة بمعنى الغيبة وأنها  
عن نفسه [ ٢٦٠ ] وجعلها من الأسماء المترادفة . ويمكن أنه أراد ﷺ صعوده على منابر أصناف  
التجليات المقدسة . ويمكن أنه أراد ﷺ ما لا يعلم الغير وإن علمه إنما يعلم به معقول التعظيم والبركة  
خاصة . ويمكن أنه أراد ﷺ بذلك الإعلام بقدر الأمور الشرعية وعظمتها والإخبار عن حاله في  
زمن المواهب الإلهية وجمع في ذلك بين المقدمة الشرعية المتقدمة وبين النتيجة المتأخرة المعروفة في  
عرف الصوفية الحقيقية وأظهر شرفها <sup>(١)</sup> لكسب مع ملازمته وعرة الأمور التي لا من جنس

(١) فوقها في المخطوط : « كذا » .

ما يكتسب مع ملازمته . فقال : « إني ليغان<sup>(١)</sup> على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم » — الحديث ، وهو يشير إلى تركيبه وطلوعه بالمعارف وإلى غلبة الأحوال المنوطة بها التي تخرج السالك الصاعد عن هذه الأول المركب وتجعله في الحد الآخر البسيط حتى يلتف له ميزانه الذي صعد به ، ثم يعود إليه فيجده وقيمه مثل أوله . فشبّه التغاف الأمر عليه بالغان ، والغان في اللغة هو النبات الملتف الطويل ، والاستغفار والتوبة إخباره بموازينه وإحضار مكلفه في شأنه ورجوعه إليه . والعدد الذي حصره في سبعين إما للتعظيم ، وإما لأنها مراتب محصورة ، وإما مقامه اقتضى هذا ، وإما كان في وقت ما وانتقل عنه إلى أكبر إن جعلنا عدد الاستغفار أشرف وإن جعلنا أن الأقل من الغيبة والفناء أفضل حتى يثبت في أموره وترد عليه كما ترد المعرفة عنده ويكون شخصه الطبيعي يتحرك مع الغير ومحوله الروحاني يركب أحواله — قلنا فيها : تقصبت حتى بقيت في ماهية ذاتها . فإن كان هذا للبشر ضرورة في مثل هذا الموطن حملناه عليه . وإن كان في العالم الأول وهو صوفي خاصة أطلقناه عليه بتقييمه فاعلم ذلك .

ويمكن أنه أراد ﷺ السلب والإيجاب ودورانهما في الخلق على نقطة الاقتصاد والافراط والتقصير فانظر وإياك أن تحمل ذنوب الأنبياء على عرفك واعتقد أنها على حكمها في مثلهم وبقياس ما تقدم واجعلها نعمة ، فإنها وردت لأمر نافعة ولأحكام وقعت بعدها ينتفع بها الإنسان الذي يستعين به المذنب . واحذر أن تقرأ قوله تعالى : « عَمَّا اللَّهُ هَكَذَا لَمْ أذَنْ لَهُمْ »<sup>(٢)</sup> الآية فتتهم أنها جاءت على محذور يتدخل في سخط الله وأنت لا تعلم . واعلم أن الكلام في هذه الآية يحتاج إليه فإنها من أتهات العقائد والمشكلات ، إلا على آحاد من الناس . وقد صح أن رسول الله ﷺ وسائر الأنبياء ما يرتكبون محظوراً ولا يقع منهم وأن ما نسب إليهم من ذلك باطل وما ورد في القرآن صحيح لا محذور في شيء منه ، وإنما هي تأويلات واجتهادات وقع فيها تقصير ينجرف فيها العفو لما تقدم فيه من الصفح وحفظ المرتبة والخلافة التي رغبها لهم ونصبها من أجلهم ونصبتهم لها .

(١) غين وأغين على قلبه : شجر بضيق شديد . غان يغين غيناً .

(٢) سورة « التوبة » آية ٤٣ .

والعلماء في ذلك منازع مغلّصة ومملّصة والسائل أن يقول : مفهوم هذه الآية المذكور فعله بغير أمر أعني الإذن [ ٢٦١ ] الذي نبه عليهم كما فعل بالأسرى في يوم بدر فعاتبه الله على ذلك . ويمكن فيه أنه أخبره أن يمسك القضاء في الأمور المحتملة حتى يخلصها ، بخلاف ما نحن عليه . وهذا تعظيم له وإخبار بمزينة وشرف مرتبته وكأنه قال له : الأمور التي تحتل أمرين فصاعداً ويجهدها الغير فيها ويعذر في اجتهاده كُف أنت القضاء فيه بالاجتهاد المذكور فإنك تعلم بالوجه الصحيح الذي لا احتمال فيه ، واطلب أمورك كلها بكلّيات الوحي وبه احكم وعليه عول فاطلب — فكان ذلك خيراً عظيماً وتقريراً على مكاتبه صلى الله عليه وسلم . ويمكن في هذه الآية أن الله عز وجل قال لنبيه صلى الله عليه وسلم « عفا الله عنك لم أذنت لهم » حتى تعلم الصادق والذي يمشى نحو الصواب والكاف الذي لا خير فيه . ويمكن أنه أمره بإخراج الجميع فأخرج البئس . ويمكن أنه أراد تعلم العفو قبل العتاب لإظهاراً لكراماته ومراعاة لطيب نفسه . والمختار صلى الله عليه وسلم لم يركب قط محظوراً وإلماً — والله أعلم — ترك الله فعاتبه الله وقدم لكرامته العفو على الخطاب الذي جاء في صورة العتاب . ومن جَوَز الخطأ على الأنبياء قال : قابله بالعفو قبل أن أوقفه على ذنبه للفوز بمحبته ، فإن حسنات الأعداء مردودة ، وسيئات الأحاب مغفورة . وقد يمكن أنه أراد بذلك عز وجل التقرير على جهة التعليم ، واستفتح الخطاب بالعفو جملة أول الكلام كما تقول : « السلام عليك ورحمة الله » أو « رضى الله عنك » في بعض الخطابات أول كلامك .

وقد اختلف المفسرون ليغفر<sup>(١)</sup> لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال الأكثرون ما تقدم قبل الرسالة وما تأخر بعدها ، وقال آخرون ما تقدم من ذنب أديك آدم وما تأخر من ذنب امتك لأن بك تبت على آدم وأنت الشفيع لأمتك فيمنن بذلك عليه .

وقال آخرون : ما تقدم من ذنبك ، أى من ذنب أبيك إبراهيم وما تأخر من ذنوب النبيين من أجلك تبت عليهم .

وقال آخرون : ما تقدم من ذنبك يوم بدر ، وما تأخر من ذنبك يوم هوازن ، وذلك أنه قال يوم بدر : « اللهم إن تهلك هذه العصاة لا تعبد في الأرض أبداً » . فكان هذا الذنب المتقدم ،

(١) فونها في الأصل : « كذا » .

وأما المتأخر فقال يوم هوازن وقد انهزم أصحابه لعمه العباس ولابن عمه أبي سفيان بن الحارث :  
« ناولاني كفاً من حصي الوادي » . فناولاه . فاستقبل به وجوه المشركين وقال : « شأنت  
الوجوه حم لا ينصرون » وكانوا أربعين ألفاً . فما بقي منهم رجل إلا امتلأت عيناه رملاً وحصي  
فانهزم القوم عن آخرهم . فلما رجع أصحابه إليه قال لهم : لو لم أزمهم لم ينهزموا . فترلت هذه  
الآية : « مارميت إفرميت ولكن الله رمى »<sup>(١)</sup> . فإن قال قائل : كيف أثبت الرمي ، ثم نفاه عنه ؟  
فالجواب عن ذلك أن الرمي يحتوي على أربعة أشياء : على القبض والإرسال والتبليغ والإصابة . فكان  
القبض والإرسال من رسول الله ﷺ والتبليغ والإصابة من الله عز وجل . فاحذر أيها المرحوم  
أن تهمل قدر النبوة وتتهم أحوالهم وتقدر فيهم غير الذي يجب لهم فتهلك في الدنيا والآخرة ،  
ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . [ ٢٦٢ ] واحذر أن تعتقد في العصاة من أمتة أنه إذا مات  
يعاقب على كل حال ، وافهم الكلام الأول فيه وقوض أمره إلى الله . فإن حاقبه بذلك فبعدله ،  
وإن تجاوز عنه فذلك من فضله ورحمته .

وإن قلت في سررك إن العفو غير جائز وواجب على الله أن يعذب كل مصر بطل الأبد  
فتفسق وتلحق بالمعتزلة . واحذر كل الحذر أن تنكر تشفيع الشفعاء وحط أوزار المجرمين شفاعتهم  
فتكون من المعتزلة ومن الوعيدية . ولا تنكر الصفح والعفو أبداً من الله تعالى . والشفاعة جائزة  
بالعقل وصحيحة في الشرع ، والإجماع من أهل السنة على صدقها ، والنصوص تشهد أنها في أهل  
الكبائر والصغائر ، ويدخل تحتها كل مذنب من الميعة حتى القائل بتكذيبها . قال ﷺ :  
« شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي » . وقال في الشفاعة : « لا نحسبها للمتقين إنما هي للخاطئين  
المتلوثين » ولم يذكر أهل الصغائر لكونها معفواً عنها . وقال صلى الله عليه وسلم : « خبرت في  
الشفاعة وبين أن يدخل شطراً مني الجنة ، فاخترت الشفاعة فإني أشقى » .

واحذر أن تعتقد أن الثائب من ذنب ما هو يفعل غيره أنه غير تأليب من الذنوب المذكورة حتى  
يقلع عن الجميع فتسكون من المعتزلة وأنت لا تعلم . وإياك أن تنوهم أن ذلك أكمل ويحملك على

ذلك نوحك السخيف ، وتنخيل أن ذلك من الاحتياط قهلا . ومنهـب أكثر المعتزلة أن الكبيرة الواحدة تحطّ ثواب جميع الطاعات وإن كثرت . ومنهم من قال الكبائر لا تهمل ثواب الحسنات إلا إذا زادت كيتها عليها ؛ والحسنات كذلك بعكس هذا إذا زادت دارت السيئات وأظنه منهـب الجبائي<sup>(١)</sup> وابنه . واحذر أن يختلط عليك نظام الكبائر مع الصغائر ويصعب عليك الفصل بينهما وتقول : كل ما يعصى الله به كبيرة ، وتطلق ذلك من غير أن تعتبره فتشقى وإنما المرضي عند أهل السنة في ذلك أن يبين بين المذنب الكبير والصغير ثم يطلق — من حيث مخالفته الأمر ومحاربة الله — أن الجملة كبائر بالنظر إلى الأدب ومتعلق كل ذنب مفهوم عند التحصيل ، ومن الحدود الشرعية والعقاب تظهر فصولها . ومن الناس من عدّها وقصّلها أعفى الكبائر من الصغائر ، ومنهم من أخرب عن ذلك وجعلها متائلة أدبا مع الله تعالى . واحذر أن تعتقد في المذنب الذي يذنب الذنب الواحد ولم يرشده للتوبة أن عمله لا خير فيه ، وإن مات فهو في النار ويستوجب الخلود فتكون من الخوارج . وإن سميت المؤمن باقتراب الزلات كافراً فانت منهم . وقد قال بعض الخوارج ما هو الكفر المعروف بإنكار الربوبية وجحودها ، وإنما هو المأخوذ من كفران النعم . والأزارقة منهم تقول : العاصي كافر بالله كفر شرك ، وأكثـر المعتزلة قسمت الذنوب إلى كبائر وصغائر . واحذر أن تعتقد في الثواب والعقاب غير الذي يعتقده أهل الحق [ ٢٦٣ ] ، [ ٢٦٤ ]<sup>(٢)</sup> [ ٢٦٥ ] صحيحاً ، على غاية الصحة وقوة الإدراك وطريقتها أيضاً ؛ وإن كانا صحيحين

(١) الجبائي : أبو علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حمران بن أبان ، ولد سنة ٢٣٥ هـ ( وفي أنساب السمعاني : ٢٤٠ هـ ) في بلدة جبيا ( كورة من أعمال خوزستان ) ، وتوفي في شعبان سنة ٣٠٣ هـ . راجع عنه : ابن خلّكان ج ٢ ص ٢٧٧ — ص ٢٧٨ ، « الأنساب » للسمعاني ص ١٢١ ، « معجم البلدان » ياقوت ج ٢ ص ١٢ ، « النجوم الزاهرة » لابن تغري بردي ج ٣ ص ١٨٩ ، « المنية والأمل » لابن المرتضى ص ٣٥ — ص ٣٨ . من كبار المعتزلة ، وكان أستاذاً لأبي الحسن الأشعري ثم انفصل هذا عنه .

وابنه أبو هاشم عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حمران بن أبان . ولد في سنة ٢٧٧ هـ وتوفي في رجب سنة ٣٠٩ . وتلمذ على أبيه . وهو القائل بالأحوال من بين المعتزلة . راجع عنه : « تاريخ بغداد » للخطيب البغدادي ج ١ ص ٥٥ ، « فهرست لابن النديم » ص ٢٤٧ ( طبع مصر ) .

( ٢ ) الأزارقة فرقة من الخوارج منسوبة إلى مؤسسها نافع بن الأزرق وقد خرج من البصرة إلى الأهواز في أيام عبد الله بن الزبير . راجع ترجمتنا لكتاب فلموزن : « أحزاب المعارضة السياسية في صدر الإسلام : الشيعة والخوارج » . ( ٣ ) هاتان الصفحتان يضاوان في الأصل .

على غاية الصحة قد يؤدى إلى الخطأ إذا لم تزل عنهما العوارض التى لها فإن هذا القياس القائل أن كل قابل بذاته أنه حجر فهو قابل أنه جوهر ، وكل قابل أنه جوهر فهو صادق ؛ فينتج من ذلك أن كل قابل له أنه حجر فهو صادق ؛ فقد أدى ذلك إلى كذب ظاهر ، على أن نعلم القياس صحيح ، ومقدمته صادقتان ، لأن التأمل من جميع الجهات فى مدة القياس وهى المقدمات وإحضار الذهن فى معانيها ولزومها مفردة ومركبة .

والحس والتخيل يكفى فيهما أمران وهما ينتجهما حصول المحسوس أول التخيل بحيث يمكن إحساسه وتخييله فيهما على ما هو به وعليه . وفى هذه المقدمة المذكورة الوقوف على اليقين فى أنواع العلم بالمنعم الأول لأنه أكثر فيضاً من المنعم الغريب وأنه هو بوجه ما ، والعلم بأن كل آنية متقدمة على هوية ما بعدها وهى فى المبادئ الأول ؛ فهى إما أعلى من الدهر وقبيله ومعه ، وإما بعده وفوق الزمان . والعلم بأن كل نفس شريفة أجزء ماهيتها ثلاثة : أولها يُعرف بالنفسى ، وثانيها العقل ، وثالثها إلهى وهذا فى فعلها المختلط المضاف المحمول فيها بوجه ما ، والعلم بأن الأشياء المختلعة المبتدعة بالسكون المنسوب باللبس بالذات بالماهية المنفصلة أولها الآنية التى ليس وراءها مبدع آخر لأنها فوق الحس وفوق النفس وفوق العقل . ولا يمكن أن يوجد بعد الأول الحق أوسع متعلقات ولا أكثر معلومات منها ، والعلم بأن ذات الرحمن الرحيم العظيم الله الذى لا إله إلا هو أعلى من الصفة وأعز والألسن عاجزة عن صفته المقدسة فإنها أعظم من أن < (١) > أكثر من الذى يجب لها وتنزه عن أن يعلم قدر كنهها أحد ، وتحل أن تحد بحد الذى هو عليه . فإذا المتقصد فى الشئ عليها والمطعم والمقصر والجميع على خطر ٢ لأنها فوق كل آنية وفوق كل علة ، وإما وصفت بالذات التى تنير بذاتها وتنير معلوها ، وهى لا تستنير به ولا بنور آخر لأنها هى النور المحض الذى ليس فوقه نور . ولهذا قيل فى ذات الأول الحق إنها الذات التى تفوق كل ذات ، وهى التى يفوتها إطلاق الصفة على ما يعلم الأشعري وغيره من الضعفاء . وإما كان ذلك لأنه ليس فوقها ذات تعرف بها ، وكل شيء إما يعرف بوصف من تلقاء علمه ، فإذا كان الشيء علة فقط وليس بمعلول لم يُعلم بعلة أولى ولا يوصف كما يوصف المتكلمون لأنه أعلى من صفة تبلغه المنطق ، وأن تلك الصفة إنما تكون بالمنطق ، والمنطق بالعقل ، والعقل بالفكر ، والفكر بالوهم ، والوهم بالحس . والأول الحق فوق الأشياء كلها ، والعلم بأن العقل



جوهر لا يتجزأ ، والعلم بأن كل عقل يعلم ما فوقه وما تحته — إلا أنه يعلم ما تحته لأنه حلة له ، ويعلم ما فوقه لأنه يستفيد منه الوجود والفضائل — والعلم بأن كل عقل لا يثبت ولا يمكن فيه الخير إلا بالله ، والعلم بأن قوة [٢٦٦] العقل وجوهره وماهية كماله أشد وحدانية من الذى بعده ، والعلم بأن كل عقل لا شيء فيه خارج عن النظام القديم وأنه مملوء صوراً ، وأن من العقول ما يتصل بمكان شرفه أن يحيط بالبعض الذى هو أقل كناية ، ومنها ما يحيط بأكثر كلية ، والعلم بأن العقل فيه صورة كل شيء وأن ما يليه تصويره له على التفصيل ، وما يبعد عنه بعلمه بالتضمن وهو يعقل الأشياء دائماً لا انقطاع لها ولا يتبدل عن متعلقها الخاص به ، وأنه من حيث العقل لا تدخل تحت الزمان والمكان ، والعلم بأن الأشياء المتقدمة المضافة بالحال الأول وبالعرض اللازم بعضها في بعض بالقصد والعرض والنوع الذى يجعل أن يكون به أحدهما فى الآخر . ومفهوم هذا اعتبارك الآنية التى نجد فيها الحياة والعقل ، وفى الحياة الآنية والعقل ، وفى العقل الآنية والحياة ، إلا أن الآنية والحياة فى العقل عقلان ، والآنية والعقل فى الحياة حيتان ، والعقل والحياة فى الآنية آيتان ، والعلم بأن كل عقل يعقل ذاته ، وذلك أنه عاقل ومقول معاً ، وكل نفس فإن الأشياء الحسية فيها لأنها مثل لها والأشياء العقلية فيها لأنها علم لها ، وإنما صارت كذلك لأنها متوسطة بين الأشياء العقلية التى لا تتحرك وبين الأشياء الحسية التى تتحرك ، والعلم بأن كل عالم يعلم ذاته فهو راجع على ذاته رجوعاً عاماً تاماً ، والعلم بأن كل القوة التى لا نهاية لها متعلقة بلامنهاية له إلا الأولى التى هى قوة القوى لأنها مفيدة ثابتة قائمة فى الأشياء القوية بل هى قوة للأشياء المقومة ذات النوات منسوبة إلى ذات النوات ، والعلم بأن كل قوة متوحدة وتر الذات الجوهرية هى أكثر بلامنهاية من غير شك فى ذلك من القوة المتكثرة وذلك لقربها من الواحد الحق ، والعلم بأن الأشياء كلها راجعة إلى هويات وهى منها وإليها هى راجعة الهوية القديمة ، والمسلم بأن الأشياء الحية المخترة متحركة بذاتها من أجل قربها من الحى الذى لا أول لحياته من غيره ، والعلم بأن الأشياء العقلية كلها ذوات علم من أجل العقل الأول المبدع الذى ظهر عليه التخصيص الأول ، والعلم بأن من الجواهر الروحانية ما هو سعيد معظم لأنه يقبل من الفضائل الأول التى تنبجس من الذات القديمة قبولاً كثيراً ، ومنها ما هو روحانى فقط لأنه لا ينال من الكمالات الأول إلا بتوسط الذوات الأول ، ومن النفوس

ما هي نفس عقلية لأنها متعلقة بالعقل ، ومنها ما هي نفس فقط ، ومن الأجرام الطبيعية ما لها نفس  
تتحركها وتقوم عليها ومنها ما هي أجرام طبيعية فقط ولا نفس لها ، والعلم بأن الله يدبر الأشياء  
المختوعة المبدعة كلها من غير أن يختلط بها ، وذلك أن التدبير لا يضمف وحدانية الغريزة القابلة  
على كل شيء ولا يوهنها ، ولا تمنعها ماهية المباشرة للأشياء من أن يدبر الأشياء ، والعلم بأن الأول  
[٢٦٧] الحق لا يحتاج إلى غيره وأنه قائم بنفسه وهو العظيم الأعلى وتحقق ذلك بالوحدانية التي  
هي نفس ماهيته ، لا أنها محولة عليه مبثوثة فيه ، ولا كما هي في الجواهر الروحانية المذكورة  
بل هي وحدانية مخضعة لأنها مبسوطة<sup>(١)</sup> في غاية البساطة والتنزيه ، والعلم بأن الذات الأزلية فوق  
ما يتوهم الحكيم بصنائه وفوق كل اسم تسمى به ، لأنها لا يليق بها تعليل الصنائع ولا يفرض  
الثناء والنقصان عليها ، لأن الناقص غير تام ولا يستطيع على تكميل شيء ولا أن يفعل فعلاً تاماً ،  
والتام وإن كان مكتفى الوجود بنفسه فإنه غير قدير على إيجاد الأشياء المذكورة قبل ، والعلم  
بأن الروح السكلى الذى يطلق بأسماء مختلفة وينوع منه الاسم عند الحكماء وأهل الحق من الشرائع  
ويعرف بوجده ويدبر بعض الأشياء وبالذى يدبره هو إلهى وهو الله خاصة وبالذى يعلمها هو عقل ،  
فإن خاصة العقل العلم بل ماهيته العلم وكماله وتماه أن يكون متبرراً عالمياً ، والعلم بأن واجب  
الوجود موجود مع الأشياء ، ومقوم لوجودها على حالة واحدة ، وليست الأشياء المنفصلة المختوعة  
موجودة فيه على حالة واحدة ، كل شيء من الجواهر الروحانية يأخذ منها بقدر قوته وبالذى جعل  
فيه من القبول ، ومنها ما يقبله قبولاً واحداً ، ومنها بضد ذلك ، ومنها ما يقبله قبولاً دهرياً ، ومنها  
ما يقبله قبولاً زمانياً ، ومنها ما يقبله قبولاً روحانياً ، ومنها ما يقبله قبولاً جرمانياً ، والعلم بأن الأول  
الحق في غاية من التنزيه ، وأن وحدته تامة ، وأنه منزّه عن الذى قاله الرواقيون فإنهم يعتقدون  
أنه ناشب في الأشياء وأنه ليس كرة العالم وهو بالبرهان ألزم وأؤكد في الأشياء مما قالوه  
فلا أحركوا حقيقة التنزيه ولا قدروا الله حق قدره ، والعلم بأن الجواهر العقلية غير متكونة من  
متقدم عليها يكون مثلها ، وكل جرم قائم بذاته فهو غير متكون من شيء آخر ، وإنما أوله وسببه

(١) مبسوطة = بسيطة .

وأصله وبُذنه كلمة الحق التي تتعلق بالمعدوم وتوجد وتتعلم وتتعلم ، وتتعلق بالحادث وتتركه على حاله ، وبالجملة هي القائمة على كل شيء ، ومبدعة كل شيء ، ومبينة كل شيء ، والعلم بأن كل جوهر قائم بنفسه قد خصصه الحق وأبرزه لمطالعة جلاله وأظهر عليه كل شرف محمود فإنه غير واقع تحت الفساد ، والعلم بأن كل جوهر متغير دائر غير ثابت على حالة واحدة فهو إما تحت الأشياء المترسكة وإما محمول على موضوع آخر غير ذاته ، وذلك أن الجوهر إما أن يكون منتقضا إلى الأشياء التي منها تكون فيكون مركبا منها ، وإما أن يكون محتاجا في ثباته وقوامه إلى حامل ، فإذا فارق حامله قسد ودثر ، فإن لم يكن الجوهر مركبا ولا محمولا كان مبسوطا وكان دائما لا يدثر ولا ينتقض البتة ، والعلم بأن كل جوهر قائم بنفسه مبسوط لا يتجزأ ، والعلم بأن كل جوهر قائم بنفسه أعنى ذاته فإنه مبدع دون زمان ، وهو في جوهريته أعلى من الجواهر [٢٦٨] الزمانية ، والعلم بأن كل جوهر اخترع في زمان إما أن يكون دائما في الزمان ، والزمان غير فاضل عنه ، لأنه ابتدع والزمان سواء ، وإما أن يكون منفصلا عن الزمان والزمان يفضل عليه لأنه في بعض أوقات الزمان . والعلم بأن الذي جوهره وفعله في حيز الدهر بينه وبين الذي جوهره وفعله في حيز الزمان موجود متوسط ، وهو الذي جوهره في حيز الدهر وفعله في حيز الزمان ، والعلم بأن كل جوهر واقع في بعض حالاته تحت الدهر وواقع في بعض حالاته تحت الزمان ، فذلك الجوهر هو هوية وكون معا .

فهذه هي المقدمة التي جعلتها لك شبه المدخل إلى كلامي أعزك الله قد فرغ منها وقد تمت أجزاءها وبَيَّنْتُ مقاصدها بحسب التحقيق وذلك من ذكر رسالي وتقييداني وبحسب التضم السعداء<sup>(١)</sup> والتضم الذين توسطوا بين السعداء والأشقياء عند ذكر التحرز والحض على الحكمة وعند وصف أنواع الخير المطلوب الذي قبل هذا التقييد . فافهم واعلم أن التضم السعداء هم الذين حصلوا علوم الشريعة الظاهرة والباطنة ، وتخلقوا بها واستجابوا لله ورسوله بغير هوية الانسان .

وأَنواعهم تسعة على عدة رتب الجبل فإنهم فهموا أمثلته ، ولم يكشفوها ، وهم الذين يخاطبهم التعليم ويتكلم معهم بالشك المضاف إلى إرشاد التنبيه .

والصم الذين توسطوا بين السعداء من الصم والأشقياء : منهم الفلاسفة ، وأنواعهم أربعة : النوع الأول هو الذي تحته كل من يُحمد قبل الشريعة وبعدها ، والثاني هو الذي تحته من يُذم قبلها ويحمد بعدها ، والثالث هو الذي تحته من يُحمد قبلها ويُذم بعدها ، والرابع هو الذي تحته ضد الأول . وقد فسرت مقصود هذا الإطلاق وَيَذْنُهُ وتكلمت على كل نوع بما فيه في كتاب أبي صالح تقي الدين بن صالح المالقي — وفقه الله للخير — فانظره حيث ذكر ، واجعله في ظهور هذه « الرسالة الرضوانية » ، وارسم عليه حاشية ، وكذلك من يرسمها بعدك . والتعليم لا يتكلم إلا معهم خاصة ، والنهر لا يلتفت إليهم ، ومكالمهم ساقطة عنده ، فإذا خلصهم وتوهم إليه تكلم مع من فوقه ، ثم انطبع وقوض الأمر إلى الذي فوقه ، وكذلك الأمر في الرتب التسع فإنها غير مستقلة بذواتها والسفر مستقلة ، وكل سفرة تزعم أنها مكتفية ومن وسائلها تجنب ، ولولا هي لثبتت على حالها فإذا فهمت ما فوقها رجعت بالفهري على ذاتها بها مستقرأ على ذاتها وجردت النظر في صناعاتها ويفتح لها ما لم تعلم قبل ، وكذلك تفعل سبع مرات ثم تدخل ولا ترجع إلى شأنها الأول ولا تستطيع . فإذا وصلت إلى سدرتها اتحدت وركبت الصنائع المذكورة وكلمت بشيء آخر وفعلت بمتنضاه ، وجردت الفعل بالإذن المستمر عليها حتى تصل إلى سدرتها الأولى ، وتشاهد وتمكن من مطالبها كلها ، وتقرر على المتقدم والمتأخر ، ويمتد تقريرها حتى إلى سدرتها سدررة سدرتها ، وتمت وتُخَيَّر حياة طيبة وتقام إلى الفتح والنصر [ ٢٦٩ ] والرضوان ، وتشاهد به ما لم تشاهد بالوحدة المرحلة . وإن كانت قد شاهدت الحق وكلمته فهي الآن بحيث لا يمكن أن تعب عنها نفسها وكالها وعلو درجاتها . فإذا بلغت التسعين سفرة أقيم لها سفرة لكل سدررة تعلل صناعاتها وتحرر وسائلها وتصلح شأنها وتسمى إنسانها . فإذا تخلصت حمل عليها مطالعة المنوطات . وعند ذلك يقع الحق على كله ، وتتخلص الخلاص المأمود الذي لا شئ به ويمكن من أصناف المطالعات ، ويظفر بنعيم الملك ، ويصرف المائة رحمة إذا ترجيح ، ويستقيم على طريقة الرضوان المرتقب .

وما فوق المنوطات لا ينكلم عليه إلا بالإذن ، والسفرة المذكورة هي نفسك ، فإنها هي التي تتحرك هذه الحركات بهيئات التخصيص النازلة من السماء النزول اللائق بها ، وهي المدبرة لها وبها ، وحيثما يصل عليها ذاتها . فإطلاق لفظ السفر والنفس يكون بمعنى واحد وكأنها مترادفة معها ، وكل سفرة لها وسيلة ، وهي داخلية تحت سدرتها ، والسفرة الأولى تسمى سفرة مشكاة المصباح المقدس ، والثانية تسمى سفرة نور الغيث ، والثالثة تسمى سفرة نور نوفي إنني أنا الله ، وكل سفرة تحتمل سدر سفرة والسبع مرات تحت السفرة الأولى تتوجه فيها وتتخذ معها وتجمع وسائلها ، ويكون من مجموعها ذاتها وجميع ما تحت الثانية كذلك ، إلا أنها غير متحدة بالذات ، والثالثة كذلك إلا أنها لا تتحرك في الأولى والثانية ، ولا يخبر عنها . والثلاث سفر بعد التسعين سفرة كل واحدة منها أعني من الثلاث وسيلة كل سفرة وسفرتها حتى تجتمع من الثلاث سفر ومن التسعين سفرة وسيلة مخاطبة المنوطات ، فافهم وقدر تطورها . واعلم أن المختار العربي السيد فوق هذا كله ، ودرجته أعلى من درجات الأنبياء ، فإنه فوق المنوطات وعالم الصديق ، وهو آخر الاسم والرفيق صلوات الله عليه وعلى جميع الأنبياء .

ولذلك وإهمال الظاهر ، فوالله الذي لا إله إلا هو ما تخرج إلا عن طريق السعداء والعقلاء والحكماء . وكما تقدم إلسانيتك تستقر كذلك تقدم شخصك مستقر ، ولعالم الهيولى موضوع تخصيصه ، ولعالم الذوات المجردة موضوع تخصيصها . نفس بنفسك وحسك ، وأعطى لكل عالم حقه — تجدد الجسم له عالم في مكانه وزمانه ، والنفس لها عالمها وترتيبها وشأنها وأحوالها . فمن كذب ظاهر الأمر وخلفه تأويله السخيف واستمر على إنكاره نزل إلى محل دعوته وأخذ بجملته إلى الأرض الثالث الثالث . ودفع بأمر الله وسرقة القول عن الهويات المستقبلات والآليات المتصلات بأيدي الصور الخيالية ووضح بالزجر التابع لماهيته أينما كانت من المراتب العقلية والحسية وخفض ، وحيث ظن أنه بلغ وصعد منازل التوجه فيه أبلس ورفض . والموضع الذي توهم أنه أوج الكمال هو الخفيض له وأنزل ، وفي الذي زعم أن يدفع خبره ويطلب المشاهدة فيه هو العذاب الأليم [ ٢٧٠ ] بل هو أجزل ، وبقدر حاله وتصديقه لشأنه الخسيس ، يكون بعده وصرف وجهه عن مقابلة إلسانه الرئيس . وأعوذ بالله من الحرمان الذي يحيد عنه ، ويفيد الإلسان خير الذي هو منه . والله يعصنا من الضلال

المانع عن الشهوات ، وقيسنا على خط صراطه الكونى ، ويصل حبل سعادتنا ويديم لنا خبر محادثته  
الذهنية ، وينفذ أمره بقتل هادتنا .

وأنت أكرمك الله تصفح الكلام ، المتقدم والمتأخر ، والمقدمة وأجزاءها وجميع ما فيها من  
الرموز ، وصحح أنها جعلت هناك لمنافع السالك فإنها تجرد هيولاه وتصرف أدوات إنسانه كلها ،  
وتهدب ذهنه وتعلم روحه كيف يقتنص معارفه من عالمه . فافهم ، ولا تسوف همتك بمطالعة هذه  
الرسالة واشتغل بها وبكل رسالة كتبته لك ولغيرك ، واجمعها في سفر ، وأثبت كل معنى مع  
الذى يناسبه ، وعجل بخدمة نفسك ، ولا تهمل مصالح أهلك وجسمك . وقل لجملتك : يا مركبة من  
الخير والشر والمفارق وغير المفارق والسعيد والشقى هاوديني ، وإن لم تفعل تقابلك بطبيعة الخير ،  
وتندرج بالمفارق ونظفرك بأمر السعيد فأني مجتهد . ثم قل لها : « يا هدى ! هل العمر إلا كمنج ،  
أو إعطاء مكد لا سمح ؟ وأصالك أهو وعلل ، وأسمارك سهو وعلل . هل سر ؟ ورد أو صدر ،  
إلا وساء كسر . وموعده ؟ ماصح لك موعده . مطالك مطال . ومحالك محال . الله له الحول والحال  
والطول . ومع هذا الدعاء سلاح . والصلح مع جملتك المذكورة صلاح » (١) . وطاعتك إمامك  
الذى هو راعي الأمم . وهما لك المعروف عندك أنه يرشد الهمم . لا يفعل عنها وبقدر ما تسمع منه  
وتجهدك تراعى مدلول أغراضه ، تصل إلى مقصودك وتنال معرفة بذك ومعبودك . وقد حان وقت  
الكلام الذى يقول على مدلوله النجيب الذى يجعل تلف نفسه ودراهمه فى طلبه كدرء همه ، وبعد  
والله وجده وعمه ، ويمتقد أن الهفوات القاطمة عنده أدوى ، والهمم الجاذبة له ذوا . ويستعين  
على مصالحه سحراً وبكرة ، وينادم فى شأنه متعلقات أغراضه وذكره ، ويبصر خط أمل العجل  
فى خلده وقد هدم ، وصديقه الذى كان يصبر عليه قد عدم ، ويكثر فى كلماته من قول : لا حول  
ولا قوة إلا بالله العلى العظيم . ويقول : الأرواح الطاهرة راحل النبيه ، والأعمار الطبيعية راحل  
الوجيه ، ويعمل على مشاهدة ما يعلم فإن السعادة فى العلم مهمة جملة ، وفى الذوق والعلم مخصصة  
مفصلة . والعلم المجرد يعطى السعادة كما تعطىها العلامات الشرعية التى يعرف منها على الإطلاق ،

( ١ ) هذه الفقرات من عهد ابن سبعين لتلاميذه ، فراجعها فى هذا الكتاب .

وتنكر في التفصيل والتقييد ؛ فإن الغائمة والعاقبة مجهولة فيها ، والحقيقة بضد ذلك ، والذوق يمشى على طريق الحقيقة ، والعلم يمشى على طريق الشريعة ؛ والسالك السعيد المعروف بالسعادة هو الذى يسلك على طريق الشريعة والحقيقة ويجمع بينهما فى [ ٢٧١ ] كسبه . فإن الحكم الشرعى يقال على أول الأمر إذا كُفِّ به ، وعلى آخر الأمر إذا عُرف به وهو الحقيقة فى نتيجة المكاف ، وهو الشريعة فى مقدماتها ، والشر والخير والكمال والسعد والنعمة والرضوان وما أشبه ذلك من الأسماء المترادفة . فأصبح الآن بسنع قلبك ، واستمع ما نرسمه لك ، وانظره بعين ألبك المذكور الذى هو واجب بالإضافة إلى أصله وفصله وكثير موضوعه وأدواته وتقلبه وتطوره .

يا مرحوم ! الرضوان يفيد الذوات الكاملة وإن أفادك الأغراض اعمل فافهم . والرحمة تفيد المتوسطات ، والعفو يفيد الأسباب ، والمغفرة تنبه بعد ما تقرر ، والتقدير عذاب ، والتوبة هى السكون وهى القيامة الخاصة ، وهى الحشر العرصى ، وهى المقدمة على نتيجة النشأة المعروضة ، وهى الحد ، وهى الفصل ، وهى السلام المطلوب ، وهى رأس التدليك ، وهى مفتاح الرسم القديم فى مذهب أئمة التعليم . وفيها سبع خواص : الأولى تفيدك فى زمان العزم التحدث إذا خلوت ، وترسل لك فهم الصور ، وكل شئ تجده فى الأحكام يحيلك عليها فانظر قبله وبعده واعمل على مفهومه تظفر بصلاح حالك .

والثانية : تفيدك الكشف ، فإن برجوحك إلى الله رجعت بروحك لا بجسمك ، فإن صدقت أبصر الروح عالمه فى الحين فافهم وقس بالمرضى المتقدم وتوسط آخر المقدمة المذكورة ، وافتح به هذا الباب فيصلح حالك .

والثالثة : تفيدك لذة المناجاة الكامنة فى ماهية جوهرك فإن شأنك يلحق أول كلام الله لك فى شأنك ، فارجع بالقهقرى على الكلام الذى قبلها وافتح بها بابها يصلح حالك بحول الله .

والرابعة : تفيدك بالإذن الدخول على حضرة صورتك التى هى بالقوة تصديقك وبالفعل فى منقلبك ؛ فاقرأ من الرسالة نحو ثلثها وافتح به بابها ويصلح حالك بحول الله تعالى .

والخامسة : تفيدك الدخول فى الحضرة المذكورة وتحضر فيها مع الحاضر ، وهو يحضرك فى

حضرة النظام القديم ، فطالع الرسالة المذكورة . وإذا وجدت كون التوبة قد انقضى خذ مافيه وافتح به بابها يصلح حالك بحول الله تعالى .

والسادسة : تفيد الحضور المضاف مع القديم وتُرشدك إلى الكفّ وتخصّك على نوم أهل الكهف المعروف بالسكينة ، فانظره في الرسالة والتزم قراءتها واجتهد فيها وافتح بما تجدد بابها ويصلح حالك بحول الله تعالى .

والسابعة : تفيدك المنقلب إلى هناك الذي بتكرار حكمه تصل وتخلص مرام شوقك فانها تقطع التعلق ، وتقيمك على الحق ، وتعين الحق بالحق ويحيبك بمكان مائدتك العاجلة ، ويلهمك لتصرفها ببعض حروف السور وتقرر على الحضور معه من غير إضافة ، وتبصر ببصر استخارة ذاتك في هذا الموضع كل مخبر عنه دونه عز وجل ، وتعين أمرك له وتكلمه ثالثة ، فان شأنك في هذه المنزلة ينقسم على ثلاثة : القصد ، والنيل ، والسكون . فانظر في نفسك هذا الكلام وبه تفتحه . وقد نصحتك فافتح به باب هذه الخاصة السابقة ويصلح حالك بحول الله تعالى . وهذا التعليم قد انقضى [ ٢٧٢ ] حكمه .

يا مرحوم ! الرضوان من الله لا شك فيه وفيك بما تسأله ويحيبك ، وهو ذاتي الإجابة في سنة الله عز وجل لا أنه يلزمه . وفيك خمسة أجناس لم يذكرها الفيلسوف قط ولا عرفها الصوفي ، ولا سمعها التعليم . وفيك من الرضوان علامته وهي بعد واحدك وقبل ثالثك ، وفيك زمان وقوعه عليك وهوايه الممكن ومنك الراجع وعنك اللازم ، وجملك وهي مادتها ، والرحمة أمرها من الجنة والناس ، وذاته العرضية من الجنة والملائكة الجوهرية دورانها على الأسماء الشاملة ، ونيلها بالاستفهام وألت على تعب وإفراط وعند التكرار وبعد المحبوب كله ، والعفو نافع القدرة الواحدة ، ويلزم أصل التعلق وقد ضربه في أول السنة الماء ور بها المقرر عند الجميع ، بعد تحصيل بعض الأسماء . فان أردت نيله فاذا ذكره عقيب الأسماء وأنت تفهم مقتضاه وتنزل الأسماء عليه وترغبه في كنه التنزيل ثلثه ، وتقر في صلاتك التي تكون في برها بالمقصد فيه إلى حروف الاستجابة المشهورة والمغفرة ملكية الأثر وإنسية الأكثر ، وحقيقة الأقل ، وربانية التعلق ، وكون السكون



المحور ، وحال الاسم الموصول ، وماهية الصور القاصرة ، وآنية النفوس المستجلبة ، ونتيجة مقدمه الاستدعاء ، وأمل المشاهد الذي يطلب مشاهدته كما هو الرضوان ا — ل الذي يعطاها قبل أن يطلبها ، أغنى المشاهدة والتوبة المخلصة المنسوبة لعباد الله المخلصين : قلبها الرضوان ، وعينها الرحمة ، ولسانها العفو ، وقواها المغفرة ، وارتباطها التوحيد ، وثبوتها المشاهدة ، والثابت ينقلب في صد<sup>(١)</sup> أمله في حضرة الإحسان ، وعينها تبصر مقصودها ، فإنها تنظر بالنعيم نظرة النعيم ، ولسانها ينطق بوصف الإلسان ، ومفهوم صيغته يخبر بخبر النفس ، وملازمة التوبة لها مخصصة ألا تيقن<sup>(٢)</sup> إلا بالله ولوائف<sup>(٣)</sup> ذاته في بُد ذاته لا بذاته تقدمه على سواء . وهو يطلب أمره دأيته ، وطلب الحق بالحق ، ويقم رسم التحقيق بأن التوبة مرتبطة بالكرم ، والاضطرار والتوجه صفة نفس الخلق ، والاضطرار صفة نفس العبد ، والتوجه للكرم يتعلق بالكرم على ما يجب . فالتوبة بهذا النظر راجحة ، ومتأجر هاراجحة ، وأيضاً التوبة قائلة وبعد القول وفي الجملة وعن الكلمة وشارحة ، إذا طابت بالأدوات المقومة ، وماهية إذا حكمت بالأسباب الثلاثة ، وخاصة أملها إذا برز عليها التائب ، وصحة عهوده القديمة . وبالجملة هي صورة من الصور الروحانية التي مثلها عرض القبول وجوهر التكليف ، وأصلها رجوع الشريف إلى قدره الذي هو منه بالتقدير الذي أهبط عنه . وهذا التنبيه قد تم وقد كمل حكمه .

يا مرحوم الرضوان والرحمة والعفو والمغفرة من الأسماء المترادفة إذا نظرناه بنظر ما في المقدمة التي قبلها ، وإذا قلنا فيه بالتوحيد أطلقناه بالترادف مع الواحد الحق [ ٢٧٣ ] فهو الرضوان ، وهو الحق ، وهو هو . وإذا نظرناه بالشرع ، والتوحيد ، والحكمة ، وثبوت الكلمة ، والفصل الذي فيه معنى النظام ، ومكان الممكن الذي لا تقطاع لماهيته ، قلنا فيه هو وما يشبهه ، مثل الذي يتعدد بمضافه ، وهو واحد لا يتعدد . وهو أيضاً في الذي هو مثله هو فيه . وإن جعلناه بمعنى الاسم إذا صرفناه قلنا فيه في كل اسم معنى كل اسم . وإن نظرنا ماهية اللواحق

(١) كذا في الأصل ا ولعل صوابها : حيز .

(٢) غير واضحة في المخطوط .

ونختبرها بالصنائع قلنا : الرضوان من صفة القديم متعلق بالخير ، ويحمل مفهومه عليه في حق الغير ، والغير يمنع نفسه — وهذا خلف . وإن نظرناه من جهة العرف واللغة والشرع والصنائع الضعيفة بالعقل الضعيف والقياس الخلف والفهم السخيف — قلنا : هو وسائر الأسماء الأربعة على مفهوم ما يلزم السكل في شأنهم ، والأسماء الأربعة أسماء الذات والصفات والأفعال والتنزيه والقول بأن الصفات زائدة على الذات . وإن نظرناه بالحق المنسوب قلنا : هو الفصل والسكينة ، وهو العقل ، وهو القصد الأول ، وهو القلم ، وهو الروح ، وهو القدرة . وإن نظرناه بالحق الصرف قلنا : الرضوان هو المحمول الأول ، وهو الاسم السابع ، وهو الوصف الغالب ، وهو محرك السعادة ، وهو ذات حكمة العبادة ، وهو الذي يجليه الوحي قبل السكل ، ويحفظه الرسل قبل الرسل ، ويناله كل مخلوق وإن لم يفهم فيه إلا "بَعْدَ عُسْرٍ" ، وهو المتلوه بعد الأسماء الثلاثة التي فيها صور الدوائر فافهم . والرحمة بعده ، وبحسب ما قيل . والعفو بعد الرحمة ، وبحسب ما قيل . والمغفرة بعد الجميع ، وبحسب ما قيل . والتوبة : هي الشأن الذي فيه التبتض والبسط ، وفيه يزعم الأصم الأول من الأنواع الأربعة المتقدمة أنه يتوجه للسكل ، ويدبر الإفادة ، ويقل بالاستفادة ، وفيه يزعم الأصم المذكور قبل الذي أنواعهم تسعة في الحضرة التي بينتها وجعلتها على بابها وتوَعَّتها في البَدْء والمَقَرَّب ، وقومت بها الآنية الصاعدة ، وتمت بها المقويات الساكنة ، وفيه يقول التعليم إنه فرض الشك الذي يحفظ الأمر أول الصعود ، وفيه يقول التنبيه إنه سلامة على أهله قبل الجمع ، وهو الذي أبرز في نازله آدم الحفظ الماحية وحركة ولده الذي نهى عذاب البين حفظ الظل ، والنل الذي يتحرك بالقوى الطبيعية وينحط إليها ويمشي منها عنها فيها ، وشرع في نظمها إخوة يوسف ، وركبها داود ، وختم بها على السلامة سليمان ، وجددها بعد ذلك ثم أكثر ثم أكثر ثم أكثر ووافق والده والرسل من قبله في الشرب .

وفي هذا الشأن يضع عيسى الجزية آخر الزمان — فافهم . وفيه اختبر آدم وأجاب بجهة وغفل بجهة ، فكان من الجهة المتقدمة علوه ، ومن المتأخرة ما سمعت : فإن آدم والدك في الأمور المرضية والجوهرية وفيه تقدم كل شيء يظهر عليك فإن ماهيتك منه . والشرائع تخالف الصم الأول والفلاسفة في ذلك . وشريعتنا تقول إن آدم يتقدم على محمد ﷺ بالزمان والمكان والسبب والطبع بأمر الله الذي [٢٧٤] جعل هذه العادة ، والنبي عليه السلام يتقدم عليه بالفضل . ومن

حديث الإسراء تفهم تقدمه على كل من جاز عليه . وأضاف الجواز في قوله في هذه القضية من غير أن يعتبر بالفضل وقال يقول آدم لمحمد : يا وَلَدَ صُورَتِي ، ويا والد معنای . والتوبة في أبيه آدم داخلة ولا يخرج عنها من ولده أحد ، وإن خرج عنها بالقول الأول الذي تفرض فيه العصاة ، ويقال من اسمه بما يسلم من معقول رجوعه الأبوة الذي يركب به نظامه كماله ولا يسلم من المواهب التي يرد عليها ويدفعها بالاستعانة وأن يسلم فيها ، يسلم من التوحيد المخالف فافهم ! والتوبة مفهوم<sup>(١)</sup> الرسم ككبيرة الاسم أثيرة في القلوب ، ونقطها عالية وخطوطها ثلاثة وزمانها واحد . فإن حررت خبرها وكنت طاهراً ، واستقبلت القبلة وأنت على غفلة نخاف والله عليك من الصور الهردة النازلة عليك في جناتك وفي قوة خيالك ووهمك كنزول المطر . وهنا وهنا نمسك الكلام عليها ، فإن النصف بقي منها بالنظر إلى التقرير ، وهذا التقرير قد تم بتنسيقه .

حكمة : الرضوان واسع ، والرحمة مثله بعد العهد ، والعفو كذلك ، والمغفرة كذلك ، والتوبة كذلك . والرضوان في الأسماء يفعل فيها ، ولا يمكنني أكثر من هذا ، وكذلك ما بعده وهذه السُّميا قد تم حكمها .

حكمة : الرضوان رضى ، والرحمة مثله بعد العهد ، والعفو والمغفرة كذلك . والرضوان في الأرواح متصل الفعل ، ولا يمكنني أكثر من هذا ، وكذلك ما بعده ، وهذا مذهب الإبراهيمية قد تم .

حكمة : الرضوان حُم بعد العهد العفو ، والمغفرة كذلك ، ولا يمكنني أكثر من هذا . وهذا مذهب الفصل قد تم حكمه .

حكمة : الرضوان طسم ، والرحمة كذلك ، والعفو والمغفرة كذلك ، والرضوان في الجنة والنار ، وفي الأمر الأول ، وفي المأمور ، وفي التصريف الثاني بالخير الأول ، وهذا مذهب المهمل قد تم حكمه .

(١) في النص : مفهوم ب وفوقها : كذا .

حكمة : والرضوان هو ثلاثة : شهادة ، والحكم بها ، وهذه الأعداد تفتحها لك ، فاضرب بها في مثلها بحالك وتزل الأمر في ذلك أظهر من الوجود الطبيعي لك ، وهذا بعد القصد ، وكذلك ما بعده . ولا يمكنني أكثر من هذا ، وهذا مذهب المُسكَّم قد تم حكمه .

حكمة : والرضوان ما تسمعه ، وبعد ذلك ما تسميه وتجدّه ، وهو بعد هذا على كل مضاف ، فمن قطع المضاف كان هو الذي يرضى ، ومن أخبره رضى عنه ، والذي يصل حتى يرضى عن نفسه بما جعل فيه من ماهية رضوان ربه المستخلف بماهية رضوان حاله المكتسب بأمر ربه الواقف بينهما هو والرضوان عليه ، وهو مفعول فعل لثلاث تفاظ غلط الاشتباه عند التركيب ، وإنما هذا مفهوم قوله تعالى « رضى الله عنهم ورضوا عنه »<sup>(١)</sup> فافهم . والرضوان وما بعده في المرسوم الخامس بعد السلائل ، وما له في الخواتم عمل ، وله في الأعلام الأول . والمتعلق القديم كل شيء وما بعده كذلك ولا يمكنني أكثر من هذا [ ٢٧٥ ] وهذا مذهب المقرَّب قد تم حكمه .

حكمة : والرضوان وما بعده وما هو مثله في السفر الأول بين الوسائل والكهوف ، وقراره الذي يعمل عليه في خطوط الحج وفي مساجد الذكر ، وهو بينهم بعد فهم الطيور ، وفي غيرها من السفر لا يحل الكلام فيه إلا لعالم بها فإن في المسائل ما لا يمكن تظليها على الجبل ، ومنها ما يمكن . فما أجهل من يحملها على وجه واحد ، وما أقل إسماف من يطلبها من محقق والنوطات وما فوقها لا سبيل أن يفتح فيها باب لسائل في هذا العصر إلا من خصصه الله تعالى . فافهم ما رسم لك ، واعلم قدره واحمد الله عليه ، واعلم أن بيدك من الخير ما لا يأخذه والله تقدير ولا يتعلق به تعيين ولا يمكن في مثله نقص أبداً ، ولا في الذي تتصوره . وخُلص مسائل هذه الرسالة بالأحكام المفروضة فيها ، فإن المسئلة في التهم تتحرك ، وفي التعاليم تسكن وتمتحن وتحقق أغراضها ، وفي التنبيه يتبين أمرها في الخبر الصحيح ، وفي التقرير يهصر أمرها كانه صحيح ويتحقق الحق ، والسبب يصرف في النارين ، وفي البراهمة يعاد ويحفظ ، وفي الفصل يميز آخره وينقل ، وفي المهمل يحمل على جنسه وفي المسكَّم

ينتهي أمره ويجدد شأنه في السفر في هذا الشأن كله ، وفي المنوطات أوله ، وفي الصديق سببه ، وفي الاسم فاعله . ثم نرجع فنقول : وفي الصم تتحرك المسئلة وتطلع بالتركيب وتجعلها دائرة منسوبة ، وربّ دليل في قليل ، وربّ إشار في إكثار ، وقد تخلصت والحمد لله ، وهي موجبة لك ومرسومة برسمك فإنها جواب عنوان كتابك المكتوب فيه إن الله « يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات »<sup>(١)</sup> ، وفي مقولة « والكاذمين الغيظ والعافين عن الناس »<sup>(٢)</sup> الآية وتصلك محبة حاملها إن شاء الله تعالى فتصفحها واخذ منها بنهك وهتك وعزمك وحرصك وأدبك وشوقك وصبرك والله يعينك عليها وعلى أولها وآخرها ووسطها ، وبفضلك اقبل عذري فيها فإنني كنت في كتبها مُسْتَتِ الخاطر بالداخل إلى والخارج عن الدائر على بمكر العدو القريب مني ، وكان قلبي يمر على القرطاس في غير قصد ولا عين وذهنى يرود الأشخاص بغير وهم على عين . وبالجمل : الإلسانية منقسمة : منها ما يبصر الذئاب الوحشية والإلسانية ، ومنها ما يتوقع الأكران المهلكة المعنوية والحسية . وبالجمل : حركة الخاطر الباطنة لا سكون لها في الخبر ، وحركة الظاهر في الخارج تقطع أحيارها قبل الطرق ، والأمر كله لله . والله ما عندي من غير الله خبر . وكل مخوف ذكرته هو الله ، وأفعاله خاصة ونفسي مطمئنة ، وجلتي آمنة . فأيس جملتك ولا تخف ، وتيقن أن كل ما ذكرته لك قبل من أنواع التوقع هو من أجل الشريعة والحكمة . فاعلم هذا كله وتخلّق به إن شاء الله تعالى . واعلم أن القسم عند المحققين ينقسم على سبعة أقسام ، وكل قسم يكفر إذا وقع الخلف به وينقل منه إلى [ ٢٧٦ ] الأصلح والأكمل . قال رسول الله ﷺ : « ما خلفتُ على شيء ورأيتُ خيراً منه إلا كفرتُ عن يميني وأتيت الذي هو خير » - إلا القسم بسر التحقيق وبالمهويات الصاعدة والآيات الممتدة وبالاسم الأعظم عقبا . والكفارات منها ما يكون مثل المعروفة التي يعرفها الكل ، ومنها ما هو بغيره . فإذا سمعنى بخلاف بما نذكره لك - فلا تخنئني ، وإياك والوهم والغلط الذي يحول بين المحب ومحبوبه والوالد وولده والمرء وزوجته ، وغير القسم المحرم الذي عرفتكم به واطلب في الانتقال عنه واسمح في ضد متعلقه ، ونسعتك فيه بكل أنواع الكفارات المعروفة وغير المعروفة .

(١) سورة الشورى : آية ٢٥ - وراجع سورة التوبة آية ١٠٤ .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٣٤ .

وقد نصحتك ، وهذه مقدمة قدمتها عندك لأمر تحتاج إليها بعدها ، فافهم ! وكل من نهجه ولا تقسم عليه بالقسم المذكور وتكون مقاطعته وهجرته بالعرض ، والعرض ما يصلح بالمهاجر والمهجور ، فإن أدب التحقيق على أئمة وهو الذي يجيب بالعمو عنه دعوة السائل ، ويفرج من شأن وأصله بقول القائل وتقرأ الآية « خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ »<sup>(١)</sup> ، وتذكر عقبها الحديث المشهور الذي تقدم فيمن أحب وورد في وصاياه وتأخر وظهر وحكم في مكارم أخلاق محمد ﷺ وعلى جميع الأنبياء وهو : « صَلِّ مَنْ قَطَعَكَ وَأَعَطِ مَنْ حَرَمَكَ وَاعْفُ عَمَّنْ ظَلَمَكَ » . وعلى الإجماع الذي هو الاتفاق بين علماء العالم وحكمائه على أن مكارم الأخلاق صورة متممة ومقومة للحكيم والحكمة . وأنشد قول الشاعر :

وإني وإن أوعدته أو وعدته      لمخلف إيعادي ومُنجز موهدي

ونصف المثل الجاري : العاقل مهية الأحق — ونأس نفسي به . ومن نهجه وتقسم في مقاطعته بالقسم المذكور فلا سبيل لأحد عندي في نيل شفاعته فيه ، فإنه أعسر وجوداً من المحال المتعبد بماهيته ولا يمكن أن يسعف فيها الشفيع حتى يضطر القديم للصاحبة والنديم ، وتنفذ ماهية العديم وتلى الآية « فلا تذهب نفسك عليهم حسرات »<sup>(٢)</sup> الآية واشفع مفهوم شأنها بالحديث : « اللهم حوالينا ولا علينا » وكما صرفته عنا فلا ترده إلينا ، ونخاص مقصود الجميع بانعقاد الإجماع على أن مقابلة الفاسد من وجوه النظر وينشد عزمي :

وإن كنت قد ساءتكم مني خليقة      فسأل ثيابي من ثيابك تنسل<sup>(٣)</sup>

ونذكر المثل المشهور : « العدو العاقل أحسن من الصديق الجاهل » ، ونشرح مفهومه بقول الحكماء : « من لا تنفعه نفسه ادفعه بالعزم والحزم لئلا تهلك هويته وآنيته » ، وتفسير صورة هذا كله بقولهم : لا تضرب في حديد بارد . وبالجملة حل الأدب مع أهله أمان ، وكما تدبّر ندان ، وكفى به قدراً ، والمؤمن من لا يضر نفسه بمضرتين ، ولا يلدغ من جحر مرتين . ويطلب مصالحه ويمتثل

(٢) سورة « طاهر » آية ٨ .

(١) سورة « الأعراف » آية ١٩٩ .

(٣) البيت لا يرى النيس من معلقته المشهورة .

قول الصادق عليه السلام : « ابدأ بنفسك ثم بمن تعول » وتنطق معاملته بلسان حالها وترجم ، وتقول :  
« إن للخير أهلا ، وللشر أهلا » ، وينشد : [ ٢٧٧ ]

ولى فرسٌ بالشرِّ للشرِّ مُلجِمٌ      ولى فرسٌ بالخيرِ للخيرِ مُسَرِّجٌ  
فمن رام تقويمى فإنى مُقَوِّمٌ      ومن رام تعويمى فإنى مُمَوِّجٌ

وإذا نزل عليه غيرُ الذى يوافقُه ويناسبُ سريته ويكونُ غيرَ متفقٍ معه يختارُ معه خيرَ الشرين  
ويغلبُ خيرَ الخيرين على ضَرِّ الضَّرين ، ويقول : كلُّ محبٍ لا يخرجُ من خلدِ محبهٍ لا يهجر ، وكلُّ  
من لا يهجر لا يغير ، فكلُّ محبوبٍ لا يرح من خلدِ محبهٍ ، وبالعكس لا يغير .

وأنت أعزك الله كن مع الله ومع أهله على أى حال كانوا ، وقسم احترام الأول المشار ، وأنسَ  
نفسك بما قلته فى الضرب الأول من الشكل الأول .

والسلام عليك أيها اللازم لإسعافه وإنصافه ، ورحمة الله تعالى وبركاته ، وبمثلِه على الفقير القاضى ،  
ورحمة الله تعالى ، وعلى الولد الصالح بطبعه أبى الحسن ، وعلى أخيه ، وعلى الجميع ، ورحمة الله تعالى  
وبركاته . وهاتيكَ فيها متعلق بالناسخ فإنه كتبها فى أربعة أيام ، وهاودت فى ذلك راحته ، وببعضها  
أنا فى يومين ولو كان السكاغد عندى على كماله لم يكن إلا فى اليوم الواحد .

وهذه الرسالة مسميتها « الرضوانية » .

والله الموفقُ انظرها بعين التحقيق والفهم لمعانيتها بمذِّ وكرمه .

## رسالة \*

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً ، إن تجذبني عنايتك ، فما أبعثني  
عن باب حضرتك ومشاهدتك ، ما أيسر الأمر منك وما أقرب ، وما أبعده من جهتي وما أصعبه  
العمل لا يوصل إليك ، والشئ لا يدل عليك . الشئ محصور في مشيئة والمستدل محصور في قالب  
صورته : مَنْ لم تنظر إليه بعين المحبة ، ما أعظم حجابيه وأظلم قلبه ، ما تنزلت الرحمة على عبد إلا  
قام به روح الحيا ، ولا أشرق نور المشاهدة في قلب الأعشى عن السؤى . مادام القلب مستغرق  
مشاهدتك فلا ورد له ولا وارد . مَنْ التفت عن الله واشتغل بما سواه خسراناً مبيناً ، وباء  
بسخط من الله ، وفار الحجاب مأواه — لا ينكشف سر التوحيد لعبده هو مع نفسه ، ولا يشهد  
الحق حقاً ما دام باقياً مع حسه . مَنْ لم يكن له في سابق العلم حظ منك وتكريمه ، فما أبعده من  
السعادة الأبدية وما أحرمه : مَنْ لم تكن أنت مواجبه ووجهته ، ما أعظم عناءه وأطول حيرته : مَنْ  
لم يكشف له عن سر فأبطن فيه ، لم يهتد إلى الحق في شيء ، ودام في الخيرة والتهيه مطموس  
البصيرة فاقد النور مريض القلب لا شيء يشفيه . من لم تعرف له بسر المعارف ما أجهله : [٢٧٨]  
من لم تمتد بالأنوار ، ما أعماه عنك وأغفله : مَنْ لم تفتح له عين بصيرته فما أعماه عن إشراق شمس  
حقيقته : مَنْ لم يزل منك في السابقة حظه ونصيبه ، فما أشد بالحجاب إبعاده وتعذيبه : ما تجليت  
لقلب إلا امتلأ بالأنوار ، ولا تعرفت له إلا انجلت له الحقائق وانكشفت له الأسرار : إذا أتى  
العبد الممدد فلا يقدر على صرفه عنه أحد . مَنْ لم تمتد بالعناية فالشيطان بالخذلان يده . مَنْ لم  
تؤيده وتنصره ، فالشيطان عن طرقات الخير يقطعه ويضره . من أحب نفسه دام تعبه وشقاؤه .  
مَنْ أحب الله طابت حياته ودام بقاءه . مَنْ نظر إلى الأكوام بعين الاعتبار ظهرت له الحقائق

---

\* هذه الرسالة بخط مغربي مخالف للخط الذي كتبت به وسائل ابن سبعين السابقة . وتبدأ من  
نصف الصفحة ٢٧٧ بعد « الرضوانية » مباشرة .



وانكشف له الأسرار . من لم يطلب مطلوبه من وجوده ، لم يظفر به لتيهه عن المقصود وشروده .  
 معرفة الله متعلقة بمعرفة النفس ، فمن لم يعرف نفسه لم يعرف ربه والقرب من الله مناوئ للقرب من  
 الخلق ، فمن لم يبين الخلق لم يشهد من الله قرب . من وقع في وجوده على الكنز ، وحداً من  
 نسخة شكله أشكال الرمز ، فقد نال الغنى وظفر بالسعادة والعز . الدليل والمستدل صدق عليهما  
 وصف الحدوث والعدم ، والمدلول عليه قائم به وصفاً الوجدانية والقدم ، فالدليل بوصف حدوثه  
 منقطع ، والمستدل بغير شكله كلما تقدم رجع ، فلا نسبة ولا علاقة ، إذ الوجود الحقيقي  
 يمحو الوجود المجازي لإطلاقه . اهرب من المحاسن إليه ، وإياك أن تفتن بها فكثير فتن بها وحجب ؛  
 ولا تغتر بما لديك وما حصل لك من القرب ، فكم من قريب بعد وسلب . لا تركز إلا إليه  
 ولا تعتمد إلا عليه ولا يقر لك قرار إلا بين يديه . اجعل الحق أمامك في كل شيء ترشد فيه  
 إلى الصواب ، واقصده في كل ما تقصد يفتح لك الأبواب . لا تقصد غير الله فنضل ، ولا تطلب  
 من غيره فتعثر ، وتتعبد ، وتكسل . ما نطق بالحكمة جاهل ، ولا جهل بالحكمة عاقل . ما نطق  
 بالحقيقة إلا عارف ، ولا جهل بالحقيقة إلا محجوب مع الحس واقف . ما تجلى الحق لغير قلب  
 طاهر ، ولا برز السر لغير قلب بالله عامر . من دام في الأعمال دامت له السعادة ، ومن اعترف  
 بالشكر استوجب الزيادة . من خرج عن العادة بلغ من المطلوب مراده . من نظر الناس بعين  
 زمانهم استفاد علمه ، فالزمان سر مظهره أعطى فيهم حكمه . الزمان يشبه أهله . إن الحكمة بالمظهر  
 تعطى . كلاً فعله ، فأفعالهم تجري على حكم الاسم القائم في زمانهم المتجلى بصور أعمالهم ، فلا زمان  
 يشبه زماناً لاختلاف مظاهر الأسماء وإن كانت الأسماء بالجوهر قائمة ، لأن الأسماء محيطة  
 محاطة مهيمنة بعضها على بعض في دوائرها ، محكمة حاكمة .

لا تنهم بغير مالك [٢٧٩] لا تغتر بغير مالك فيه نفع وزيادة ، ولا تنحط بهمتك إلى حضيض  
 السخط عن الترقى إلى مرتبة العز والسيادة . لا تسكن ممن اتخذ الهمة هواه ، وعبد شيطانه واستحكم  
 عليه وتولاه ، فأصبح لا مولى له ؛ قد طبع بطابع الشقاء على قلبه فأعماه . لا تشغل القلب  
 بالأسف على ما فات ، وقم على قدم الاجتهاد والاستعداد لما هو آت ، فالله تعالى يقول :

« إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ »<sup>(١)</sup> . لا تستبطيء في دعائك من الله الإجابة ، فهو الذي أمرك بالدعاء والطلب منه ليعطيك ومن كرمه فتح للطالبين بابه . الزم الباب ولا تبتس ظروءه وف رحيم ، وامدّد إليه يد افتقارك بالذل والمسكنة فهو الغنى الكريم . لا تهرب بالذنب منه واهرب بالذنب إليه ؛ فإلى أين تذهب وإليه يرجع الأمر كله الا تعلق بغيره ، ولا تركز إلى سواه ، « فكلُّ شيء هالكٌ إِلَّا وَجْهَهُ »<sup>(٢)</sup> الخلق كلهم فقراء إليه طالبون منه ، فكيف تطلب أنت منهم ، والكل موقى لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ، فكيف لا ترحل إليه عنهم ؟ لو أشهدك سعة رحمتهم وتلاشي ذنوب الخلق في سعة هذه الرحمة وأحضرك حضرات اسمه الودود الرؤوف الرحيم لرأيت حقائق هذه الأسماء تقرب الممود وتعطي المحروم وتؤمن الخائف ، قائمة حاكمة بهذه الأحكام بالحكمة . إذا رأيت الخلق معرضين عنك مقبلين عليك بالذمة فهو لأحد أمرين : إما بلاء وعنة ، أو نعمة من الله عليك ورحمة ، فالبلاء والمحنة مئلك إليهم وعرض أعمالك عليهم وشغلهم بهم عن الله وغيتك عنه برؤية من سواه ، والنعمة والرحمة شهودك الحق بما أسدى إليك من النعم بواسطة الخلق ؛ فانت مع المنعم لا معهم برؤيتك له وغيتك عنهم .

لا تؤنسك كثرة الذنوب ، فكم من مذنب فلى<sup>(٣)</sup> سابق العلم مقرب محبوب ، وكم من مطيع فى سابق العلم بعيد عن الله محبوب لا تطع النفس فيما تأمر به ، فإنها لا تأمر بخير ، وبخالفتها واجبة فلو أطاعت أطاعت وأمرها فاسد ولم تقم بحق الله فلما أضاعت أضيعت . لا ضلال لمن أنت دليله ، ولا ضياع لمن أنت كفيله ، ولا وقفة لمن أنت داعيه ، ولا فترة لمن أنت راعيه ، ولا وحشة لمن أنت أنيسه ، ولا غفلة لقلب أنت حربه . ما طأ القلب نور شهود إلا محاعنه كل ظلمة ، ولا نازله حقيقة عرفان إلا نطق بالحكمة . إن قلباً لاح فى مرآته حقيقة الوجود كسليم . إن عبداً سلك بالمتابعة منهج الحق على صراط مستقيم . السكون كله نور عند من أبصر ، والحقيقة بارزة إلى من استبصر ، والحق ظاهر وهو من الظهور أظهر ، والنور [ ٢٨٠ ] ساطع أذهل العقول والعيون .

(٢) سورة « القصص » آية ٨٨ .

(١) سورة « هود » آية ١١٤ .

(٣) كذا فى الأصل ؛

بهر . السكون كله ظلمة ، لولا أنك الحق المبين ؛ والدار كلها بلاء ومحنة ، لولا أنك الحافظ الممين .  
 الإنسان مخلوق في أحسن تقويم ، مردود إلى أسفل سافلين ، يعلم الجہول ويجهل المعلوم ، له التكوين  
 والتكوين ؛ إن رقى فإلى الغاية ، وإن هبط فإلى النهاية . وهو المبدأ به في العبد والتعيين ، الوجود  
 منه أخذ ؛ والسكل عنه وارد والقلب واجد وفاقد ، خراب بالشك ، عامر باليقين . كذلك معك  
 وأنت لا تدري ، وأسباب السير ميسرة وأنت لا تسرى . وجودك حجابك ، ورؤيتك إياك  
 سرايبك ؛ وقوفك مع الأشكال حجبك وثمت حتى لا تدري مطلبك ، فلو منك إليك سریت ،  
 لشاهدت ورأيت ! فكم محجوب بعينه عن رؤية عينه ! فن تخلص من الشبهات ونحى عن  
 المرئيات ، انتقل إلى المعاني الصحيحة ، وتكلم باللغة الفصيحة ، وأنجم له ما به تفرق ، ورأى الحق  
 على ما هو به وتحقق ، فالمطلوب أنت لو كشف لك عنك ، والسرفيك لو برز لك منك . الحجاب  
 أنت لو أزلته ، والنور ظاهر فيك لو شهدته . ما برز عنك إلا بما بطن فيك ، ولا بطن فيك إلا بما  
 ظهر عنك .

نورك سابق لظلمتك ، وتوحيدك مركز في أصل فطرتك ، مقيد أنت بتركيب صورتك ، مطلق  
 ببسط روحانيتك . الجمال يحبيك ويثبتك ، والجلال يمعنيك ويمحقك . إن رقيت إلى المعالي فهي  
 لك وأنت لها وأجلت روحك الحضرة فهو محلها ومنزلها . الأرواح إذا ألقيت في بحر النور وغمست ،  
 والتحقت بعالمها العلوي وتقدسست ، وأجابت داعي الحضرة وحضرت ، وقام بها السر الإلهي  
 فشهدت ما كانت به عنه حجب ، واتصلت بما عنه انفصلت ، وعادت كما كانت وما برحت ،  
 وحصلت على ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ، وسرى سر الحياة في العوالم — فيالله سر فأت  
 به وروح بها حييت ! هنالك الولاية لله الحق ! انبسطت العوالم وانتشرت ، وبرزت العلوم الإلهية  
 للعالم واتسعت ، وكشفت للقلوب عن الغيوب وظهرت ، وأفيض عليها من نور الأرواح فاستنارت  
 القلوب وأشرقت ، وزال عنها كدر الأغيار وصفت ، وانفصل عنها شوائبها وتخلصت ، وترك  
 قيد شكل أشكالها وأطلقت ، وألقت السمع وشهدت ما عنه أخبرت ، وطلع منها فجر لينها وخيملت<sup>(١)</sup>

وشجلى للبصائر مشهودها فأبصرت ، وأمدت البصائر الأبصار بنور شهودها فرأت الحق ظاهراً في كل مرئى رأته . فثبت الجواهر وحقت ، بقيت الباقيات [ ٢٨١ ] والحقائق تحققت ، والتحق الأزل بالأبد ، الملئك لله الواحد الأحد .

إلهي ! هذا ذلّي في الدنيا بشؤم معصيتي ، ومُشترك مسدول عليّ ، فكيف به في الآخرة عند هتك الأستار؟! وهذا سرّي بادر بسوء الحال عليّ ، فكيف به عند كشف الأسرار! وها باب التوبة مفتوح وأنت تنادي : هل من تائب وأنا مقيم باقي مع الإصرار ، معلول مكسور ، وجدت لليلة دواء ولا لكسر جباراً ، ناكس الرأس خجلان بين الصالحين والأخيار . لا أذني تسمع ، ولا عيني تنفتح ، ولا قلبي يحضر ، ولا فكري يرقى ، ولا عقلي يعقل ولا أفهم ، ولا لي اعتبار . قد غلبتني ذنوبي ، وفتحت وجهي عيوني ، ماش في الظلم وأهل النور يمشون في الأنوار ، عاجز عن دفع ضرر أو جلب نفع ، منقاد لما شئت مني بسلاسل الأقدار . ما الحيلة في المقدور وإذا نزل أصمّ السمع وأذهب العقل ، وأعمى الأبصار . ليعلم أن السعادة السابقة لا شيء يرفعها ، والشقاوة اللاحقة لا شيء يدفعها ، لأن الأمر نافذ صائب ، وعلى كلا الفريقين حاكم غالب . لا تنازع الأقدار قهلك ، ولا تلقى نفسك في ضيق هذا المسلك ، فإنه لا منازعة لمن هو غالب قاهر ، ولا مدافعة لمن هو قوي قادر . لم يبق إلا التسليم عند تحقيق الغلبة وظهور العجز حيث لم يبلغ الطالب مطلبه .

إلهي ! لولا حسن ظني فيك لقطعت المعصية رجائي منك ، ولولا ثقتي بحسن كرمك لأخذ الشيطان زمامي عنك . عفوك وسيع فلا تعلم له نهاية ، وعزك منيع فلا يوقف له على غاية . إن أخذت فأنت ذو عز وسلطان ، وإن غفرت فأنت ذو كرم وإحسان . ولقد غلبت جانب الرحمة فلم تقطع رجاءنا منك بما أخبرتنا به عنك ، وفتحت لنا من كرمك باباً وسيطاً : « قل يعبادي ، الذين أسرفوا على أنفسهم ، لا تقنطوا من رحمة الله ، إن الله يغفر الذنوب جميعاً »<sup>(١)</sup> كيف نخشى أو نخاف ومن رحمتك أوجدتنا ، وكل موجود يرجع إلى أصله! ونحن خلاصة فعلاك . والفاعل حكيم لا يضيع خلاصة فعله . إلهي ! إنا لا نريد المعصية وإن غلبت ، ولا نرضى بها وإن وقعت ، ونرضى بفضلك ولا نرجو سواك ، وعزنا لا نعصيك وأنت تعلم ذلك منا . فثبتنا على ما عليه عزنا ، وأصح عنا ما عنه هجرنا .

﴿ رسالة في عرفه ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وسلم كثيراً قال<sup>(١)</sup> أكبر مالك المقولات والأول من الأمور التي حصرها هذا الوجود والآخر والظاهر في ذلك كله والباطن العري عن الشوائب العلى القوى الولي ، حاكم الإحاطة المنحطة المختلطة ، وعين تلك الكاملة الجامعة المانعة ؛ صورة الصور ، وسورة السور ، خليفة الحقيقة ؛ وحقيقة الطريقة ، المبصر قبل النصيب ، المناسب من صفة نفسه للمخطى وللنصيب ، وعين ما يبصر ويعلم من العالم ؛ وفوق ما يحققه علم العالم عبد الله الوهاب ، وأمين الله البواب ، الأخذ من الجلالة اسم الجليل ، ومن الدلالة قصد الخليل ، الذي أراد بذلك التشبه بذلك ، فكان من ذلك ما أراده ذلك لأجل ذلك وصحبة ذلك ، ثم كان كذلك بعد ذلك ، وبعد ما هو ذلك وإن كان جميع ذلك هو ذلك فلا يصح مع ذلك غير ذلك . فسبحان الذي جعل ذلك ليس كذلك ، وهو مع ذلك أظهر ذلك ، ورتب ذلك ، بأمر ذلك ، من المتكلم في الوجود ، وفي الأمر المعتبر من الظاهر في الجميع ، وفي الشيخ المختبر ، ومن الواحد حتى يمنع في حقه ذلك لأجل الحكم ، لا لأنه عن أو من أو به أو له أو ما أشبه ذلك قال له المؤلف الأكبر انتسب واكتسب . وإياك أن تظن أن الأمر في المختبر وفي المؤلفات هو من جنس ما تعلم من الماهيات التي كانت تقال في عالم المؤلف خليفة الله الحق الثابت عز وجل ، حتى أنها كانت تتطور في بعض السفر في ماهية ذلك المؤلف المعروف إلى ذلك المختبر وفي أنواع جليلة بحسب ذلك الموضع . فاهلم أن ذلك يصح لها

( ١ ) هذه الرسالة بنفس القلم الذي كتب الرسائل الأولى لابن سبعين .

لأنها يقال عليه فأنها تنصرف إلى شئائه ، فهي ماهيته المتوسطة الحاكمة وهو يقال عليها ، وهذا الذى نحن بسبيله هو البحر الذى يغرق فيه حاصل البحر أعنى مفهوم البحر ، والموضع الذى لا يقال فيه البحر — وبالجمللة أحوال الناس قبل حقيقة هذا الأمر لا تنسب إلا بوجود الشعور ولكونها فى عالم وفى وجود وفى مألوف فقط . ومن كان يطلب الوجود ووجده انقطع طلبه ضرورة ، فكيف يصح منه الطلب ! ولا تتوهم أن الأمر الذى نحن بسبيله لا وجود فيه بل هو شبه الماهية فى اصطلاحهم السفر الأولى والأحوال المذكورة عندهم لهذا الوجود أو لهذا الطور السنين الأخبار قال لهما مظهر المظاهر ومألوف المألوفات ووسيلة الوسائل : عليكم بحفظ مراتبكم فقط ، فوالله ما علم أحد من المتعبر إلا الحاصل الجامع المستند إذا سد وجه التقديس فى وجهه فهو الخبر . وقد نفذ الأمر بالكلام فى عالم المألوف الكريم فى يوم عرفة فى اليوم بنفسه وفى مفهومه الشرعى وتركيب الكلام فيه حتى يصل إلى غاية ما وبقدرة طاقة المتكلم [٢٨٣] فإما يسلم له ويحمد أو ضد ذلك قال له أكبر الأول والأكبر الثانى ماهذا الكلام بعد الأخذ فى الذوات المجردة وفى الأعلى بعدها وفى المألوف وفى العزة الواقعة تنحط المخاطبة إلى حضيض الأمور الوهمية فى عالم المألوف الأكبر الذى يحرر القضايا ويحصرها . نعم وإن كان التحقيق يركب من أخس الأشياء أخصها قال لهما المقصود الكف عن الكبير مادام القول يبعد القائل ، وغرضي الأخذ فى سبب المجد الإلهى ، وهو عندي يجنب الغائبة برفق ، وإن كان الكلام فى هذا اليوم هو فى عالم الأوهام فهو من أحكام المتعبر الذى نفذ الأمر على المألوف لكى ينفذها هو . وكل شئ صدر عن الرضوان المتعبر يصل إليه ، فإن الأشياء قريبة منه بنوع واحد ، والعوالم بجملتها لا تحجب السعيد فإنه مع قضيته فقط وتلك القضية فيها دخل الجميع — فافهم . ومع هذا ينبغى أن يتكلم فيه أكبر الأول مع أهل الوجه الأول ثم مع الثانى حتى يصل إلى التاسع ثم يتكلم مع التعليم ويتصل كلاً به بالكلم ومع الأول من السفارة ويتكلم الأكبر الثانى مع حامل المهد فى الصدر الواسع ويخلفه فى الحين ويوصل الكلام فيه إلى الأقسام وبعد كما نتكلم أنا بحجة هداية المتعبر بلسان الثالثة من غير أن يجر الكلام للتوصل قال له أكبر نعم ونعم ما قلت وطاعتك ماهية السعادة . ثم انصرف وشرع يخبر العارف عن عرفة فقال له ذلك العارف إن كنت تحب أن تعرفنى فبغيرى عرفنى . قال له : فى أى شئ تسأل عنها ؟ قال فى مفهومها من حيث الأحكام الشرعية . قال له : الأحكام الشرعية منها

ماهى معقولة المعنى ، ومنها دون ذلك ، ومنها ماهو معقول المعنى وغير معقول المعنى من جهة ، ومنها ماوضع على ضرب المثال ، ومنها سببي ويثبت بعد ذلك حكمه ، ومنها كذلك ولكنه لا يثبت ، ومنها ماهى على جهة الشبه ، ومنها ماهى من جهة المحكوم عليه فقط ، ومنها ماهى متعلقه بالواضع ، ومنها ماهى موقفة ، ومنها ماهى فى الدارين بوجه ما وبنوع ما ، ومنها ماهى صفة طالب ، ومنها ماهى عبارة موجهة ، ومنها ماهى بحسب شخص واحد فقط ، ومنها ماهى بحسب وقت واحد فقط ، ومنها ماهى برسم الارتباط السكى يكون المطلوب الكريم عندها ، ومنها ماهو على العموم ، ومنها ماهو على الخصوص ، ومنها المطلق والمقيد والمقدر والمفهوم والظاهر والمؤول والمجمل والمفصل والمختص وما أشبه ذلك ، ومنها مايمحض على المعقول وينفذه ، ومنها خلاف ذلك ، ومنها مجموعة من علم وعمل ، ومنها مايخص القلب فقط ، ومنها مايخص الجوارح ، ومنها ما يجتمع من ذلك ، ومنها مايضر بالقصد الثانى وينفع بالأول ، ومنها ما ينقطع [ ٢٨٤ ] فى دار الغرور ، ومنها ما لا يصح بكاله إلا فى الآخرة ، ومنها ما فيه مائة مسألة مع جعفر الصادق وخمسة قبله وسبعة بعده لا يجوز الكلام فيها مع أحد إلا مع من يحمله المحقق ، أو يسأل فيه ، أو يدبره أو يكون معه من حيث ذاته ، أو يحور له مقاصده ، ومنها ما يتقدم ويتأخر من جهة واحدة .

والذى يجب أن تتكلم معك فيه من هذه الأحكام كلها فى الوجه القريب من طاعتك فنقول إن كذبت تريد الكلام على حكمها المؤلف وصفته وشرطه - فنقول : أما الوقوف بعرفة فإنهم أجمعوا على أنه ركن من أركان الحج ، وأن من فاتته فعليه حج قابل - والهدى فى قول أكثرهم . وأما صفته لمخالصه وصول الإمام إلى عرفة يوم عرفة قبل الزوال ، فإذا زالت الشمس خطب الناس ، ثم جمع بين الظهر والعصر فى أول وقت الظهر ، ثم وقف حتى تغيب الشمس . ولما اتفقوا على هذا لأن هذه الصلوة هى تجتمع عليها من فعله عليه السلام لا خلاف بينهم أن إقامة الحج للسلطان الأعظم وأنه يصلى وراءه ، برأ كان أو فاجراً أو مبتدعاً . وأن السنة أن يأتى المسجد بعرفة يوم عرفة مع الناس ، فإذا زالت الشمس خطب الناس كما قلنا وجمع بين الظهر والعصر . واختلفوا فى وقت أذان المؤذن بعرفة للظهر والعصر . فقال مالك : يخطب الإمام حتى يمضى صدر من خطبته أو معظمها ثم يؤذن المؤذن وهو يخطب . وقال الشافعى : يؤذن إذا أخذ الإمام فى الخطبة الثانية . وقال

أبو حنيفة : إذا صعد الإمام المنبر أمر المؤذن بالأذان فأذن كالحال في الجمعة . فإذا فرغ المؤذن قام الإمام بخطب ثم نزل فيقيم المؤذن الصلاة . وبه قال أبو ثور تشبيهاً بالجمعة . وقد حكى ابن نافع عن مالك أنه قال لا أذان بعرفة بعد جلوس الإمام للخطبة . وفي حديث جابر أن النبي ﷺ لما زاغت الشمس أمر بالقصوى فرحلت له وأتى بطن الوادي فخطب الناس ثم أذن بلال ، ثم أقام فصلى الظهر ، ثم أقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئاً ، ثم راح إلى الموقف . واختلفوا هل يجمع بين هاتين الصلاتين بأذنين وإقامتين أو بأذان واحد وإقامتين . قال مالك : يجمع بينهما بأذنين وإقامتين ، وقال الشافعي وأبو حنيفة والثوري وأبو ثور وجماعة : يجمع بينهما بأذان واحد وإقامتين . وروى عن مالك مثل قولهم ، وروى عن أحمد أنه يجمع بينهما بإقامتين والحجة للشافعي في حديث جابر الطويل في صفة حجة عليه السلام وفيه أنه صلى الظهر بأذان واحد وإقامتين كما قلنا . وقول مالك يروى عن ابن مسعود وحجته أن الأصل هو أن يفرد كل صلاة بأذان وإقامة ولا خلاف بين العلماء أن الإمام لو لم يخطب [ ٢٨٥ ] يوم عرفة قبل الظهر أن صلاته جائزة بخلاف الجمعة . وكذلك أجمعوا أن القراءة في هذه الصلاة سرّاً ، وأنها مقصورة إذا كان الإمام مسافراً .

واختلفوا إذا كان الإمام مكيّاً هل يقصر بمعنى الصلاة يوم التروية ، وبعرفة يوم عرفات ، وبالمزدلفة أو كان من أحد هذه المواضع . فقال مالك والأوزاعي وجماعة : سنة ذلك الموضع التقصير ، سواء كان من أهلها أو لم يكن من أهلها . وقال الثوري وأبو حنيفة والشافعي وأبو ثور وداود : لا يجوز أن يقصر من كان من أهل تلك المواضع . وحجة مالك أنه لم يرو أن أحداً أتم الصلاة معه ﷺ أعنى بعد سلامه منها . وحجة الفريق الثاني البقاء على الأصل المعروف أن القصر لا يجوز إلا للمسافر حتى يدل الدليل على التخصيص .

واختلف العلماء في وجوب الجمعة بعرفة ومنى . فقال مالك : لا تجب الجمعة بعرفة ولا بمنى أيام الحج لأهل مكة ولا لغيرهم ، إلا أن يكون هنالك من أهل عرفة . وقال الشافعي مثل ذلك ، إلا أنه اشترط في وجوب الجمعة بها أن يكون هنالك أربعون رجلاً على منتهيه في اشتراط العدد في الجمعة . وقال أبو حنيفة : إذا كان أمير الحج ممن لا يقصر الصلاة بمنى ولا بعرفة صلى بهم فيها



الجمعة إذا صادفها . وقال أحمد : إذا كان والى مكة يجمع بهم ، وبه قال أبو ثور . وأما شرطه فهو الوقوف بعرفة بعد الصلاة . وذلك أنه لم يخالف العلماء أن رسول الله ﷺ بعد ما صلى الظهر والعصر بعرفة ارتفع فوقف بجبالها داعياً إلى الله عز وجل . ووقف معه كل من حضر إلى غروب الشمس . وأنه لما استيقن غروبها وبأن ذلك له دفع منها إلى المزدلفة . ولا خلاف بينهم أن هذا هو سنة الوقوف بعرفة . وأجمعوا على أن من وقف بعرفة قبل الزوال وأفاض منها قبل الزوال لم يعتد بوقوفه ، وأنه إن لم يرجع فيقف بعد الزوال أو يقف من ليلته تلك قبل طلوع الفجر فقد فاته الحج . وروى عن عبد الله بن معمر الديلمي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : الحج عرفة ، فمن أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر فقد أدرك . وهو حديث انفرد به هذا الرجل من الصحابة ، إلا أنه يجمع عليه . واختلفوا فيمن وقف بعرفة بعد الزوال ثم دفع منها قبل غروب الشمس فقال مالك : عليه حج قابل ، إلا أن يدفع قبل الفجر ، وإن دفع منها قبل الإمام وبعد الفيضوية أجزاء . وبالجملة فشرط صحة الوقوف عنده هو أن يقف ليلاً . وقال جمهور العلماء : من وقف بعرفة بعد الزوال فحجه تام وإن دفع قبل الغروب . إلا أنهم اختلفوا في وجوب الدم عليه . وعمدة الجمهور حديث عروة بن مضر عن وهو حديث يجمع على صحته قال : أتيت رسول الله ﷺ بجمع ، فقلت : هل لي [ ٢٨٦ ] من حج ؟ فقال : من صلى هذه الصلاة معنا ووقف هذا الموقف حتى يفيض وأفاض من قبل ذلك من عرفات ليلاً ونهاراً فقد تم حجه وقضى تفته . وأجمعوا على أن المراد بقوله في هذا الحديث « نهاراً » ، أنه بعد الزوال . ومن اشترط الليل احتج بوقوفه بعرفة ﷺ حتى غربت الشمس . لكن للجمهور أن يقول إن وقوفه بعرفة إلى المغيب لما روى من حديث عروة بن مضر أنه على جهة الأفضل ، إذ كان مخيراً بين ذلك . روى عن النبي ﷺ ، من طرقي أنه قال : عرفة كلها موقف ، وارتفعوا عن بطن عرفة ، والمزدلفة كلها موقف إلا بطن محسر ، ومنى كلها منحر ، وفجاج مكة منحر ومبيت . واختلف الفقهاء فيمن وقف من عرفة بعرفة قليل : حجه تام وعليه دم . وبه قال مالك . وقال الشافعي : لا حج له . وعمدة من أبطل الحج انتهى الوارد عن ذلك في الحديث . وعمدة من لم يبطله أن الأصل أن الوقوف بكل عرفة جائز ، إلا ما قام عليه الدليل . قالوا : ولم يأت هذا الحديث من وجه يلزم بهذه الجهة والخروج عن الأصل . فهذا هو القول في السنن التي في يوم عرفة .

وأما الفعل الذى يلى الوقوف بعرفة من أفعال الحج فهو النهوض بعد غيبوبة الشمس وما يفعل بما تركناه لكونك لم تسأل عنه . ومن الناس من يريد جوابه أن يكتب مطابقاً ولا يكون زائداً ولا ناقصاً ولا معدولاً ، ولعلك كذلك . والحكيم ينظر فى المصالح النافعة المدبرة المفيدة وبحسب الحق والحق الواقع فى الوجوه بعد إذا لم يجد ذلك من جهة المخاطب القريب . وهذا أجل وأكل بكثير من الأول . والأول يصرف فى الجدل وفى بعض العلوم النظرية قال له أول الوجه الأول لا حاجة لى بعد ذلك وانصرف وسلم بعد ما علم . واعترض الرجل المتوسط فى ذلك الوجه عليه فقال له : لئى شئ أنت أكبر ولم يظهر بماذا ، وهذا الاسم لم يصح لك إلا على الزيادة وبعد لم تظهر فافتح ما وراء المادة وحرز طريق السعادة وما يحمد من العبادة وأنا نؤمن بجميع ما تذكر ونقتبط . قال : الإصناف سبقتى ، والإصناف شرف سريرتى . اعلم أن هذا اليوم وهذا الموضع وهذا الوقت وهذه النية فى هذه العبادة من هذا العابد استدعاء مافى القوة من الكمالات وما من أجل وجد التكليف لئى يصير داخل الذهن ، أو يخرج من عالم الملكوت ويحصل للنفس حضورها المنسوب إلى ضمير المكلف حتى يطلع على الأرواح المفارقة ويتوجه إليها ، ويثبت بالآنية بعد ما طاف حول الهوى ، ويسنوح نفحات القرب ويرسل قصده بالتدلل إلى الجلال المبصر بالماهية المضافة وهى هى بعد ما كانت تظهر على مظاهر خفية ، فيلحظها الذهن ويهرول ، ثم يغيب عنه فيسكن ، ويجمع بعد ما كان قد تبدد فى الأفعال ، ويعامل المقصود بالمباشرة الخيرية ، ويقيده بحقيقة الكنه المشترك ، وينظر نكته التى تكفيه [ ٢٨٧ ] مرض العادة ، ولا يمكن معها الطلب على الأول لأن تلك الذنوب كانت تقال على الهوى المبعدة بالمغايرة ، قال له المتوسط المذكور قد أخذت قصدى فكف عنى ما وراء ذلك ، فإن المؤمن لا يصلح به أكثر من ذلك إذا كان من الحسنين فالقوة والقصود والاستعداد . قال له هو الكلام على العموم من جهة المضاف فقط ، وهو بحسب الرجال ، ومن حيث المراتب . وما أننا نخبر آخر ذلك على الوجه بذلك كله ونحسن إليه فإنه فى مقام الإحسان ، و «هل جزاء الإحسان إلا الإحسان»<sup>(١)</sup> . فنقول : يوم عرفة هو اتصال النسب ، وقطع لواحق

السبب والخروج عن ذل الأغراض المهلكة، والدخول في العالم الأعلى بالجواهر، ومشاهدة أول علامات الحد، والتعرض إلى نفجات خيرات المطمع حتى يُبصر أو يُبصر : أعني يُبصر بالجواهر المعنى المقوم لوجوده ، أو يعلم ذلك أنه كذلك . هذا إذا كان أمره بالوجه الأكمل . وأما إذا كان غيره الأتقص فيكون على جهة الشعور ، أو يكاد يظفر بالسكينة الوهمية ، قال له : تكلم بما يجب لك ومن حيثك فإنك تكلمت بما عندي وبالوجه الذي نعلمه ولم نقمده قط ، قال له لا طاقة لك على ذلك كله إلا به ، وهو قد خصص وخلص وعين ، لا أنه أهل واستدرج ، ودبرك تدبيرك المريد ، وحرمتك نور المراد ، قال له تكلم بمحاصك القريب مني بالمرتبة ، فإذا فعلت ذلك اتركني مع النعم فاعلمه يعلم ويلهم ويفهم ويقرر . والغرض منك الكلام عليها من كل الجهات وتطلع الكلام عليها حتى إلى عالم ثم إلى القريب مني فقط . قال له المذكور : عرفة هي وظيفة شرعية . قال له : هذا قد علمته . قال له : عرفة اسم موضع ، وهذا الاسم وضع بإزائه ، وقد قيل إنه من الأسماء المستعارة أو من المشتقة، وقصة آدم مشهورة وتاريخ الخليل كذلك وجميع ما قيل في هذا الاسم ، وفي هذا الموضع وفي هذه الوظيفة، هو من هذا القبيل ، وقد قيل إنه من أسماء المرتبة التي يظفر بها هنالك ، وقد قيل إنه من أسماء الوقت . وقد قيل إنه أخذ من بعض لواحق المعرفة وغيره ، وقد قيل إنه كان جواباً من بعض الرجال لبعضهم حين سأله عن الحاصل في ذلك وعن المدرك من الإنسان الكامل هل عرف معلومه على ما يجب في ذلك الموضع وبحسب هذه العبادة . قال : نعم ! عرفة . وقد قيل إنه من أسماء النفس ، وقد قيل إنه من المنازل المستقيمة ، وقد قيل إنه من أمثلة التجلي ، وقد قيل إنه من فصول المواقف المحصلة للمطلوب على العموم ، وقد قيل فيه إنه قضية الفيض والتخصيص ، وقد قيل إنه حكاية السالك الأول في الأرض المتشبه بحكاية الأول في السماء ، وقد قيل فيه إنه زمان نصيب السعداء ، وقد قيل إنه بشارة واردة في دار الضرور ، وقد قيل إنه من خواص الأنبياء ، وقد قيل إنه في الأمور العملية مثل الحروف المرسومة في أوائل السور . قال له : قد علمت ذلك ، وقد خرجت عن المراتب الخبرية والخلقية الخاصة والعامة . [ ٢٨٨ ] قال له : فأنت تسأل عن وزنه وفعله ، أو عن تصحيحه وقلبه ، أو عن مثاله أو حكمه ، أو عن فائدته المشتركة ، أو عن علمته ، أو عن اسمه ، أو عن واضعه ، أو عن جلته ؟

قال له : نجيع ما تصف لا حاجة لي به ، ولا يمكنني البحث فيه من حيثك ، وإنما يجب البحث فيه من جهة الأعلى فقط . فقال له : صدقت ! يوم عَرَفة من أنواع التصريف والخواص الفعالة ، وفيه الكشف الكريم ، وهو من الأسماء المرسلة ، وله علامات لا يعلمها أحد إلا الله ، والمعلوم الذي وهبه هو تعلقه المنسوب وخلأصه المحسوب . قال له : صدقت ، غير أن الأمر الذي تريده منك غير هذا . قال له : عرفة من الوظائف السببية المنحطة بعد وجود لازمها ، ويكون ذلك اللازم مما قد عرفته من حيث هي حكمة لا من حيث هي عبادة ، ثم الفتح بحسب الصدور ، وهو فيها على عدد المصادر . قال له : صدقت ، غير أن المطلوب عندي أجل من هذا . قال له : عرفة قضية التطور الخامس أوسببها في ذلك ؛ فإن كانت في الحس وصحبة أعراض النفس الحيوانية والحرك العقل والقوة المشتركة كانت من قبل التوجه الأول الذي يكابد الأوهام المعوجة ، وإن كانت في الأفضل وبحسب الأفضل وعلى هذا النوع المذكور كانت من قبيل الأوهام الخالصة القريبة المستقيمة . وإن كانت في مظهرها الثلاثي الذي لا خير فيه إلا إذا نظر إلى عاقبته وفائدته السكائية فهو الخير المحمود عند صم أهل الكمال الأول قبل تمام شروط الخلافة المعللة ، وإن كانت من النقط الواقعة من حضرة قرانين الموجود المعروف بذلك وهي فوات تلك وفيها صفات بل هي وجه وسيلة قدر وسيلة الوسائل في أنا . وإن كانت من ظل المنسوب له من إضافة به برابط عنه فكأنه دون الملكة وفوق الحد الأصغر بفرض ما ينصرف إلى أمثلة الاستفهام ، والعين متعددة بعد فهم وحدة الوجود ووجودها عنده ، وإنما كان ذلك لكون الأعداد تقرب القطع بالماهية المبعوث عنها بالنصيب . قال له : قرئت في ذلك فتسم . قال له : عَرَفة هي الحركة السكائية الواقعة بالمعنى الأكل على المؤلف الأعلى الأكبر ، ولذلك أقيم مناهل الطبيعي في عالم الطبيعة على الأقل وبحسب الضعف في الضد لكي يستجلب في حال قبضها لصيبه فهو يطلب بشبه التوجه وذلك يجد ، فتحدث من حال الواجد الحركة ومن حيث المستجاب السكون . قال له : قد كشفتُ وبيّنتُ فكف عني . قال له : بقي الحق المخاطب ، بل هي السكون والمثال على أصله هو على ما هو الأمر عليه من نفسه ، فإن الجليل يعطى والقابل على ضربين : قابل يقبل ، وحينئذ يقبل وآخر يسكن ، وبعد ذلك يجد ، والأول يتحرك إلى المؤلف ما اعتبر فيه أنه المعبر فتهض ، وذلك لأجل النصيب الحاصل له من غير أن يحرر له

من التوقف المتابع الذي يطعن في الماهية الراجعة للمعتبرة بماهية وهمية [٢٨٩] هي الأصل في تحصيلها فيها وفيها ذلك والثاني يبعث عنده الأمر فينبعث له وما منه به وما به منه وهذا له من ذاته ؛ وقد ذكرنا مفهوم هذا الأمر في « الرسالة الحكيمة » . وكل ماهية يلحقها الزائد فاعلم أنها تابعة ، فإن كانت على طريق التبدل فالأمر في أول الجلالة ، وإن كانت في وسطه فهو في الوسط ، وإن كانت في الآخر فهو في الآخر .

وجهة الأمر لا يعبر المعتبر لإظهار المعتبر ، ولا كل مألوف بل المألوف الذي تستند إليه الصفات ويكون لها كالمظهر وهي عنه في الماهية الموصلة كأنها الآلة الطبيعية الثابتة في الشكل ، وهو صور الأصوار وطور الأطوار وسور الأسوار ودور الأدوار ، والله هو المولى والله هو الأولي ، والله هو الأعلى ، والله هو الآخرة والأولي ، والله هو الحليم ، وهو الحكيم ، وهو العليم .

فلما فرغ من هذا الكلام التفت للوجه الذي يليه فقال له : علمت أنت هذا ؟ قال : نعم ؛ ولكنه لا يقنعني . قال له : حب الوجود المضار في الأمور الشريفة مضار ثان وشرف أكمل . قال له : صدقت فعلم وفهم ولازم دعوة الحق وأهله ، وبحسب هذه الأحوال يظهر المقصود في الجميع . قال له : عرفة هي الإضافة المتوحدة الناشئة بين الواحد والوحدة فقط ، وهي التشفع القائم بين الأحد والتوحيد . قال : كان ذلك فكف . قال له : أما من جهتك فنعم ، وأما من جهة الحق المخاطب بالقوة فلا يمكنني ذلك . قال له : شأنك والحق ومخاطبة أهله .

فلما فرغ قال للذي يليه : اعلم أن عرفة هي الاستخارة التي تنشأ بين العبد الأصم ، وبين الأستاذ الراجع ، وهي التي تصدر من أهل الهويات في السموات والأرض ، وهي المواقف المجرورة الممتدة ، وهي العجز الظاهر بعد العجز الذي يجرد الماهية للوحدة المحضة أو للنقطة أو للقضية ، أو يزسم التواتر في الذهن المغايرة وغير المغايرة . قال له : صدقت وقد فهمت فكف . قال له القول الأول ثم التفت إلى الذي يليه ، وقال له : عرفة هي مكنة محصلة في العالم الموكل به المنعم المحسنة لخلاقها حتى كانت أو كادت . قال : كان المطلوب . ثم قال للذي يليه : عرفة هي العين الجاحدة لجميع الدول بالمضار المهمة لأكثر الملوك ، وهي المتقدمة على الوظائف المحصلة

وهي ثمرة التركيب . قال له : كان ذلك ، ثم التفت كما جرت عادته ، وقال له : عرفة هي الدور المبتوث في الوحي بعد الملك ، وقبل الملك ، ومعه ؛ وهي الحق الراتب والباطن المرغوب ، وبالعكس . قال له : صدقت فكف ، ثم التفت إلى الذي يليه وقال له : عرفة هي كل خط لا يصح له الوقوف ولا يفوته التقوس في وضعه ، وكل دائرة لا محيط لها في الدهن ولا في خارجه ولا يلزم المحال فيها . قال له : صدقت فاقطع . ثم التفت إلى الآخر ، وقال له : عرفة هي توبة لواحق الخليفة وخلة كشف التركيب ، وعلة حب الوسائل . قال له : صدقت ولا أستطيع على أكثر من هذا .

ثم جمع الجميع في حضرة خليفة المؤلف وقال لهم : [ ٢٩٠ ] ما عرفتم من عرفة ؟ قالوا له : جملة أحكام وبعض خواص وحقيقة واحدة . قال لهم : ما الأحكام ؟ قالوا له : ثلاثة : الأول منها التدبير والثاني الإضافي ، والثالث الجاحد المشوق للكشف بذلك . قال لهم : فما هي الخواص ؟ قالوا له : سبعة : الأول منها معرفة الخاتمة التي جهل الصم أمرها ، والوجه الأول والثانية كشف أسرار الارتباط ، والثالثة حصولها ماهية ، والرابعة الاطلاع على ذلك في حضرة الأمر حيث تظهر رعلل الأحكام ، وعيون الحكم ، ومقر الأرواح الوهمية ؛ والخامسة تحصيل الفروق المهلكة القاطعة المعللة ، والسادسة يحصل بها إدراك الأمور الشريفة في الماهية حتى أن الشيء الذي يبصره الناس في المنام يبصره هو في اليقظة ، والذي يتعلمه الغير أو يُعلمه من جنس المعلومات المبحوث عنها بالآلية يلحقه هو بذلك النوع الخارج عن قبيل العلوم المألوفة والقوة الطبيعية التي يقدر بها الإنسان ويفعل المحمولة على أعضائه الشخصية التي هي شبه الآلة لها تقوم هذه الخاصية مقام جنسها ، بل هي أفعال وفعلها أثبت ، فإتياها تفعل في الحال وبعده ، وقد يلزم المنفعل عنها بقاء أثرها فيه فاعلم ، وكذلك ما يعمل الرجل بجاهه ومكاته هي أقوى وأفضل ، فاعلم ذلك .

والسابعة نيل أصلها الواقع بالفعل ومن حيث ما يعلم من معاملة الله له ، وأثواقع بالقوة من حيث مكاتها ؛ وقد يدرك ذلك بعض الرجال دون الخاصية المذكورة ، وهو لا يُحمد فإنه بغيرها لا عاقبة له إلا بالعرض أو في الأكثر ، وحالها هي بضد ذلك لأنها من المؤلف الحاصل أو المعتبر المحصل والحقيقة هي بوجه ما الخبر الذي يحصر العدد للواحد ويصرفه إليه ، والواحد للوجود والوجود

الوجود الذي يقال عليه بحسب هذا الاصطلاح أنه الوجود، والوجود الذي يكون الوجود زائداً عليه وتكون الوحدة معه يمثل هذا القول وهي عندهم بوجه آخر أكل ماهية لا تنفك عن نظائرها اللاحقة فهي فيها ذاتية لا أنها تحصرها حصر الكل لما يحمل عليه أو الجنس لأنواعه وهي لا يعرض لها شيء، ولا تتغير هي به، أعني بما هو بها، أو من حيث هي هي وهي عندهم بوجه آخر أجل من الذي ذكر قبل. فهي الآن ذات تخدم وكانت في بعض الوجوه مخدومة في الحال الذي تبصر الأشياء مفتقرة إليها، ولا شيء يفعل بعدها إلا بما يسرى له منها. والآت قد انقطع المنتسب والنسب والروابط، وبالجملة ظهر لكم أن معلومكم أو مدرككم أو ماهية ماهيتكم أو ذلك اللازم أو ذلك البديء الأول في ظاهركم بما هو باطنكم، وفي أولكم بما هو آخركم، في مظهر لا يتفعل عن ذات ولا هو ذات حاصلة، وأنه هو الذي يخف الوهم عنده بل ينقطع. وهذا المظهر هو ذات المعنى الذي ينصرف إلى بدء ولا يخبر عنه إلا حقيقته، أعني الله الذي [٢٩١] يتجلى لنفسه أعني الذي استجاب في الكل ولا كل يعتبر معه بالمعنى الذي تقدم من الكلام في الواحد والوجود. وحاصل هذا كله مطلب ما هو ذل، وهل هو كل، ولم هو قل، وأين هو على، ومتى هو زل، وكيف هو هل، وأي هو خل، ومن هو هل، والبرهان شل.

وبلغتم الكلمة والسكون على جهة الملكة والنور من جهة الحال والتركيب الأكبر. قالوا له: صدقت! قال لهم: الأمر أعظم وشأن الله أعلى من أن تأخذنه علوم الصم أو حقائق الوجوه المذكورة أو هم الأقطاب، ولو علمتم ما أعلم لكنتم نحو الصواب في البعد والقرب وإهمال الغايات غاية والنهيات نهاية، وجلال الله لا تفهمه العادة ولا يجمله بعض أهلها، ثم عزم وعزموا، وأمر فامتثلوا، وقال ففهموا، وكان وكانوا، وهم وهموا وهاموا. وأراد وامتنعوا وفعل وكفوا، وذكر وأنكروا، وخطب بماهية الوقت التي هي خليفة القضية الجامعة الحاكمة وقال الحمد لله الذي جعل عرفة من أسماء المواطن الرحمانية، وزمانها قرينة الاعتدال، ومكانها نوره الواقف، وحكمها برهانه المتلو بلسان السنة الإلهية قبل سنتها الربانية الحاكمة في عالم الخلود المكتسب، والحمد لله الذي جعلها تشعر بشمائل الظاهر السابع، وتعظم السادس الماحي وتحرر قصود الأولياء في ورقة الأسباب. والحمد لله الذي قرنها بعد نكال، وقبلها كذلك، وربطها بضم ذلك، وجعل عاقبتها تخرج إلى

حكم إتباعه . يا هذا ! قد أهملت الارتهاان وحادت همتي عن طريق المطلوب الذي زعمت قبل هذا . وإننا نزعم بأكثر منه ونحدد الاصطلاح الذي يخصني ، فنقول : هي عقدة رأس آخر العبادة السيئة ، بل هي النية ، بل هي العقل ، بل هي القصد ، بل هي الأمر ، بل هي العين ، بل هي التذلل ، بل هي الزيادة الصاعدة ، بل هي من قبيل الألواح ، بل هي من قبيل فتح الماهية المغلقة التي لا يفتحها إلا الله العليم ، بل هي سبب فتحها ، بل هي أس السلامة منه ، بل هي بدء كما فيه ، بل هي شهادة الله ، بل هي عين أمره وعلمه وسائر صفاته ، بل عندها يصل إليه المعتدل وبعد ثلاثة أخبار . ويفرض الأسماء الكاشفة لسائر العادات المنجزة العالية بعد أمر الله عند جوهرها بالأمر الذي يجمع على أمور ، ويحفظ بالأمر الذي يجمع على أوامر . ومفهوم ذلك من أخبر عن حقيقته بالحق وكان ذلك بالقوة الغالبة التي يجد الإنسان فيها ضميره كأنه يتكلم ويفعل مع السكوت وفي حال السكون . ومن قبيل هذا الأمر هو الذي يجده بعض هؤلاء الصوفية فيقول : ليت كذا ، وفعلت كذا ، وهذا لا يلتفت إليه من علم الحق ، لأنه من جنس الأحوال الكاذبة وكان هذا الخبر أو ذلك الخبر لا ينهي تصريحه حيث انتهى خبره مثل ما يقوله الصم في سعيهم إنه ينهي حيث انتهى علمه ، وهذا هو البراق المسكون والمقام السكامن الذي هو في جميع [ ٢٩٢ ] الناس ، وهو الفصل الصحيح عند الخاصة أعني فصل الإنسان من غيره لا الفصل الذي يقول له علماء الصم ، فإن ذلك مدخول الحد ، وهذا هو الفتح المبين أعني فتح الماهية الذي يحيط بما يخبر عنه ، وقد يحيط بأكثر من خبره وفتحها أن يكشف له منها جميع ما يريد ولا يشق عنها ولا عنه في الوجود ، أوفى الذي يريد شيء . وأما الفتح الذي يفتح به على الإنسان في صدره ، أوفى ملكه وعاداته أوفى تصرفاته كلها ، أوفى منقلبه ، وبالجملة النصح الذي يملك به السر الإلهي والسر الطبيعي والظفر بالسلامة من كل ألجيات ما هو هذا الذي أريده ، فإن ذلك كله خارج من ماهيته . وأعوذ بالله من الفرج بغير النصيب ، وينوع منه قيل للخليفة خليفة ، والنصيب هو أن يكون الحق يتولاك بقصد الرضى ، أعني بفتح ، فتري الامتداد الذي يسمع البشرية ، لأنه يجعل فيك من المعلومات الجزئية التي لا يعلم في وقت ما نيلها الإلهي ، وشاهدها في المواد الطبيعية وبحسب ضرب الأمثلة مالك الكليات ومالك سببها ومالك حفظها ومالك ما يقرر فيها ، وهو مع ذلك في العالم المغارق ، ومالك الشخصيات



وهو في عالم الطبيعة ، أو الشخص الذي يبصر من قَصَبَةٍ بجوْفَةٍ وتكون بحيث لا يبصر إلا المُقَابِلَ لها ويكون ذلك في وقت واحد ، والانسـان الذي يبصر على الإطلاق ويرفع المانع أو الشخص الذي يدفع له الحكيم من بعض دراهم تصريفه العلمي ، وبآخر يدفع له السرّ الذي به يفعل ، والذي به يحفظ ، والذي به استخرجه ، والرجل الذي خُلِقَ أَكْمَةً ثم فُتِحَ له في وقت ما فأبصر مُبْصِراً ما ، وبآخر خلق يبصر ببصره وبصيرته وبالوارد .

فقل أعود بالله من الفتح الذي يشرح فيه الصدر ، أو تفتح من أجله أبواب الجنة وتفتح من أجله أبواب النار . وإنما الفتح هو الأوّل ، وهو المفهوم من قوله تعالى : « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » <sup>(١)</sup> ولا شيء أفصح من تحكّم الثّم على حبيب الله حيث قالوا : أراد الله بذلك الفتح فتح مكة . فلا تُهمّ صدقوا في المطلوب ، ولا هم أنصفوا النصر . وذلك أن الله قد أخبر عن مكانته الشريفة التي بها يقول ويعلم ويفرح والذي لا يسمعه به إلا التوجه المطلق ؛ ولذلك كان آخر الأمر الكريم أول الأمر العزيز ؛ ولو كان الذي ذكره على الوجه الذي يقال فيه إن الزمان في حق الله لا يصح ، وإذا أخبر أخبر عن معلومه ، ومعلومه لا يفوت ولا يتجدد عليه شيء ، ولا ينظر إلى مطلوبه بالقوة ولا ينتظره ؛ ولا فقد قط — لكان الأمر قبيحاً بالإضافة إلى ما يريد . فكيف وعَرَفَةٌ عند جميع الأنبياء في غير هذه الصفة وبغير هذه الحلية ، وفي دون ذلك ، وكذلك في السموات والأرض .

ثم والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم كثيراً .





دار الطباعة المصرية  
مكتبة الزين - ابي شامس الجبل  
ت ١٠٨٢١ - س ٨٩٦٩١

Bibliotheca Alexandrina



0415069

التمن ٤٠